

◎現代標點本◎第四冊

(上)七十六卷至一十五卷

論地師伽瑜

譯 師法奘玄（唐）說 薩菩氏慈

瑜伽師地論卷第五十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地。次說諸地決擇善巧。由此決擇善巧為依、於一切地善能問答。今當先說五識身地意地決擇。問：前說種子依謂阿賴耶識、而未說有、有之因緣、廣分別義。何故不說？何緣知有？廣分別義、云何應知？答：由此建立是佛世尊最深密記、是故不說。如世尊言：

阿陀那識、甚深細、一切種子、如暴流。

我於凡、愚、不開演、恐彼分別執為我。

復次喁柁南曰：

執受、初明了、種子、業、身受、無心定、命終、無、皆不應理。

由八種相、證阿賴耶識決定是有。謂若離阿賴耶識、依止執受、不應道理；最初生起、不應道理；有明了性、不應道理；有種子性、不應道理；業用差別、不應道理；身受差別、不應道理；處無心定、不應道理；命終時識、不應道理。

何故若無阿賴耶識、依止執受、不應道理？由五因故。何等為五？謂阿賴耶識、先世所造業行為因；眼等轉識、於現在世衆緣為因。如說根、及境界、作意力故；諸轉識生。乃至廣說。是名初因。又六識身、有善不善等性可得。是第二因。又六識身、無覆無記異熟所攝類不可得。是第三因。又六識身、各別依轉。於彼彼依、彼彼識轉、即彼所依、應有執受；餘無執受、不應道理。設許執受、亦不應理。識遠離故。是第四因。

又所依止、應成數數執受過失。所以者何？由彼眼識、於一時轉、一時不轉；餘識亦爾。是第五因。如是先業及現在緣以為因故、善不善等性可得故、異熟種類不可得故、各別所依諸識轉故、數數執受依止過故、不應道理。

何故若無阿賴耶識最初生起不應道理？謂有難言：若決定有阿賴耶識、應有二識俱時生起。應告彼言：汝於無過、妄生過想。何以故？容有二識俱時轉故。所以者何？且如有一、俱時欲見、乃至欲知；隨有一識最初生起、不應道理。由彼爾時作意無別、根境亦爾；以何因緣識不俱轉？

何故若無諸識俱轉、與眼等識同行意識明了體性不可得耶？謂或有時憶念過去曾所受境、爾時意識行不明了；非於現境意現行時、得有如是不明了相。是故應許諸識俱轉；或許意識、無明了性。

何故若無阿賴耶識有種子性不應道理？謂六識身、展轉異故。所以者何？從善無

間、不善性生、不善無間、復善性生、從二無間、無記性生、劣界無間、中界生、中界無間、妙界生、如是妙界無間、乃至劣界生；有漏無間、無漏生、無漏無間、有漏生；世間無間、出世生、出世無間、世間生；非如是相有種子性、應正道理。又彼諸識長時間斷、不應相續長時流轉；是故此亦不應道理。

何故若無諸識俱轉業用差別不應道理？謂若略說有四種業。一、了別器業，二、了別依業，三、了別我業，四、了別境業。此諸了別、剎那剎那俱轉可得；是故一識、於一剎那有如是等業用差別、不應道理。

何故若無阿賴耶識身受差別、不應道理？謂如有一、或如理思、或不如理、或無思慮、或隨尋伺、或處定心、或不在定、爾時於身諸領受起非一衆多種種差別、彼應無有；然現可得。是故定有阿賴耶識。

何故若無阿賴耶識處無心定不應道理？謂入無想定、或滅盡定、應如捨命識離

於身；非不離身。如世尊說：當於爾時識不離身故。

何故若無阿賴耶識命終時識不應道理？謂臨終時或從上身分識漸捨離、冷觸漸起；或從下身分。非彼意識、有時不轉。故知唯有阿賴耶識、能執持身。此若捨離、即於身分冷觸可得、身無覺受。意識、不爾。是故若無阿賴耶識、不應道理。

復次喁柁南曰：

所緣若相應、更互為緣性、與識等俱轉、雜染汙還滅。

若略說阿賴耶識、由四種相建立流轉；由一種相、建立還滅。云何四相建立流轉？當知建立所緣轉故；建立相應轉故；建立互為緣性轉故；建立識等俱轉轉故。云何一相、建立還滅？謂由建立雜染轉故、及由建立彼還滅故。

云何建立所緣轉相？謂若略說、阿賴耶識由於二種所緣境轉。一、由於別內執受故；二、由於別外無分別器相故。了別內執受者：謂能了別徧計所執自性妄執習

氣、及諸色根根所依處。此於有色界。若在無色；唯有習氣，執受了別。了別外無分別器相者：謂能了別依止緣內執受阿賴耶識故，於一切時無有間斷器世間相。譬如燈焰生時，內執膏炷，外發光明；如是阿賴耶識，緣內執受緣外器相生起道理，應知亦爾。

復次阿賴耶識，緣境微細。世聰慧者，亦難了故。復次阿賴耶識，緣境無廢；時無變易。從初執受剎那，乃至命終，一味了別而轉故。復次阿賴耶識，於所緣境念念生滅；當知剎那相續流轉，非一非常。復次阿賴耶識，當言於欲界中，緣狹小執受境；於色界中，緣廣大執受境；於無色界空無邊處，識無邊處，緣無量執受境；於無所有處，緣微細執受境；於非想非非想處，緣極微細執受境。如是了別二種所緣故，於所緣境微細了別故，相似了別故，剎那了別故，了別狹小執受所緣故，了別廣大執受所緣故，了別無量執受所緣故，了別微細執受所緣故，了別極微細執受

所緣故、應知建立阿賴耶識所緣轉相。

云何建立相應轉相？謂阿賴耶識與五徧行心相應法、恒共相應。謂作意、觸、受、想、思。如是五法、亦唯異熟所攝；最極微細。世聰慧者、亦難了故。亦常一類緣境而轉。又阿賴耶識相應受、一向不苦不樂；無記性攝。當知餘心所行相亦爾。如是徧行心所相應故、異熟一類相應故、極微細轉相應故、恒常一類緣境而轉相應故、不苦不樂相應故、一向無記相應故、應知建立阿賴耶識相應轉相。

云何建立互為緣性轉相？謂阿賴耶識與諸轉識作二緣性。一、為彼種子故；二、為彼所依故。為種子者：謂所有善不善無記轉識轉時、一切皆用阿賴耶識為種子故。為所依者：謂由阿賴耶識執受色根、五種識身依之而轉；非無執受。又由有阿賴耶識故、得有末那；由此末那為依止故、意識得轉。譬如依止眼等五根、五識身轉；非無五根。意識亦爾；非無意根。復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性。一、於現法

中、能長養彼種子故；二、於後法中、為彼得生、攝植彼種子故。於現法中長養彼種子者：謂如依止阿賴耶識、善不善無記轉識轉時、如是如是於一依止同生同滅、熏習阿賴耶識；由此因緣後後轉識善不善無記性轉更增長、轉更熾盛、轉更明了而轉。於後法中為彼得生攝植彼種子者：謂彼熏習種類、能引攝當來異熟無記阿賴耶識。如是為彼種子故、為彼所依故、長養種子故、攝植種子故、應知建立阿賴耶識、與諸轉識、互為緣性轉相。

云何建立阿賴耶識、與轉識等俱轉轉相？謂阿賴耶識、或於一時唯與一種轉識俱轉。所謂末那。何以故？由此末那我見慢等恒共相應思量行相、若有心位、若無心位、恒與阿賴耶識一時俱轉；緣阿賴耶識以為境界、執我起慢、思量行相。或於一時與二俱轉。謂末那、及意識。或於一時與三俱轉。謂五識身、隨一轉時。或於一時與四俱轉。謂五識身、隨二轉時。或時乃至與七俱轉。謂五識身和合轉時。又復

意識、染汙末那以為依止，彼未滅時，相了別縛，不得解脫，末那滅已，相縛解脫。又復意識、能緣他境，及緣自境。緣他境者：謂緣五識身所緣境界。或頓不頓。緣自境者：謂緣法為境。復次阿賴耶識、或於一時、與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉；此受與轉識相應、依彼而起。謂於人中若欲界天若於一分鬼傍生中、俱生不苦不樂受、與轉識相應苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉。若那落迦等中、他所映奪不苦不樂受、與純苦無雜受俱時而轉。當知此受、被映奪故，難可了知。如那落迦等中一向苦受俱轉，如是於下三靜慮地、一向樂受俱轉，於第四靜慮地乃至有頂、一向不苦不樂受俱轉。復次阿賴耶識、或於一時與轉識相應善不善無記諸心法、俱時而轉。如是阿賴耶識、雖與轉識俱時而轉，亦與客受、客善不善無記心法、俱時而轉；然不應說與彼相應。何以故？由不與彼同緣轉故。如眼識、雖與眼根俱轉，然不相應；此亦如是。應知此中依少分相似道理，故得為喻。又如諸心所法，雖

心法性、無有差別、然相異故、於一身中一時俱轉、互不相違；如是阿賴耶識、與諸轉識、於一身中一時俱轉、當知更互亦不相違。又如於一暴流、有多波浪一時而轉、互不相違；又如於一清淨鏡面、有多影像一時而轉、互不相違；如是於一阿賴耶識、有多轉識一時俱轉、當知更互亦不相違。又如一眼識、於一時間、於一事境、唯取一類無異色相；或於一時、頓取非一種種色相。如眼識於衆色、如是耳識於衆聲、鼻識於衆香、舌識於衆味、亦爾。又如身識、或於一時於一事境、唯取一類無異觸相、或於一時、頓取非一種種觸相；如是分別意識、於一時間或取一境相、或取非一種種境相。當知道理亦不相違。又前說末那恒與阿賴耶識俱轉、乃至未斷、當知常與俱生任運四種煩惱一時相應。謂薩迦耶見、我慢、我愛、及與無明。此四煩惱若在定地、若不定地、當知恒行、不與善等相違、是有覆無記性。如是阿賴耶識、與轉識俱轉故、與諸受俱轉故、與善等俱轉故、應知建立阿賴耶識俱轉轉

相。

云何建立阿賴耶識雜染還滅相？謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何？由此識是有情世間生起根本。能生諸根根所依處、及轉識等故。亦是器世間生起根本。由能生起器世間故。亦是有情互起根本。一切有情、相望互為增上緣故。所以者何？無有有情與餘有情互相見等時、不生苦樂等更相受用。由此道理、當知有情界互為增上緣。又即此阿賴耶識、能持一切法種子故；於現在世是苦諦體、亦是未來苦諦生因、又是現在集諦生因。如是能生有情世間故、能生器世間故、是苦諦體故、能生未來苦諦故、能生現在集諦故、當知阿賴耶識是一切雜染根本。復次阿賴耶識所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子、此非集諦因。由順解脫分等善根、與流轉相違故。所餘世間所有善根、因此生故、轉更明盛；由此因緣、彼所攝受自類種子、轉有功能、轉有勢力、增長種子、速得成立。復由此種子

故、彼諸善法轉明盛生；又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果。復次依此一切種子阿賴耶識故，薄伽梵說：有眼界、色界、眼識界，乃至有意界、法界、意識界。由於阿賴耶識中有種種界故。又如經說惡叉聚喻。由於阿賴耶識中、有多界故。復次此雜染根本阿賴耶識、修善法故、方得轉滅。此修善法、若諸異生、以緣轉識為境作意、方便住心；能入最初聖諦現觀；非未見諦者、於諸諦中未得法眼、便能通達一切種子阿賴耶識。此未見諦者、修如是行已；或入聲聞正性離生，或入菩薩正性離生。達一切法真法界已，亦能通達阿賴耶識；當於爾時能總觀察自內所有一切雜染。亦能了知自身外為相縛所縛、內為麤重縛所縛。復次修觀行者、以阿賴耶識、是一切戲論所攝諸行界故；略彼諸行於阿賴耶識中、總為一團一積一聚。為一聚已，由緣真如境智修習多修習故、而得轉依。轉依無間、當言已斷阿賴耶識。由此斷故、當言已斷一切雜染。當知轉依、由相違故、能永對治阿賴耶

識。又阿賴耶識、體是無常，有取受性；轉依、是常，無取受性。緣真如境聖道，方能轉依故。又阿賴耶識、恒為一切麤重所隨；轉依、究竟遠離一切所有麤重。又阿賴耶識、是煩惱轉因，聖道不轉因；轉依、是煩惱不轉因，聖道轉因。應知但是建立因性，非生因性。又阿賴耶識、令於善淨無記法中、不得自在；轉依、令於一切善淨無記法中得大自在。又阿賴耶識斷滅相者：謂由此識正斷滅故，捨二種取；其身雖住，猶如變化。所以者何？當來後有苦因斷故，便捨當來後有之取；於現法中一切煩惱因永斷故，便捨現法一切雜染所依之取。一切麤重永遠離故，唯有命緣暫時得住。由有此故，契經中言爾時但受身邊際受、命邊際受；廣說乃至即於現法一切所受、究竟滅盡。如是建立雜染根本故，趣入通達修習作意故，建立轉依故，當知建立阿賴耶識雜染還滅相。如是已依勝義道理，建立心意識名義差別；由此道理，於三界等諸心意識一切雜染清淨道理，應隨決了。餘處所顯心意識理，但

隨所化有情差別、為嬰兒慧所化權說、方便令彼易得入故。

問：若成就阿賴耶識、亦成就轉識耶？設成就轉識、亦成就阿賴耶識耶？答：應作四句。或有成就阿賴耶識、非轉識。謂無心睡眠、無心悶絕、入無想定、入滅盡定、生無想天。或有成就轉識、非阿賴耶識。謂阿羅漢、若諸獨覺、不退菩薩、及諸如來、住有心位。或有俱成就。謂餘有情、住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢、若諸獨覺、不退菩薩、及諸如來入滅盡定、趣無餘依般涅槃界。

問：內外諸法自性分別、各住自相、何因緣故、十八界中、唯六識界自性建立、所餘諸界、為彼所依所緣助伴而建立耶？答：由六識界、於彼彼念瞬息須臾日夜等位、速疾轉變、託彼彼緣、依眼等根、緣色等境、用諸心所以為助伴、非一衆多種種生起。由彼彼依之所生故、得彼彼名。如火依附彼彼緣故、而得燒然、爾時便得彼彼名數。由諸草木牛糞糠粃等為緣故、火方得然、爾時便數名為草火、乃至札火。如

是眼、色、以為緣故，眼識得生，數名眼識；如是乃至數名意識、廣說應知。餘眼等界，若彼自性從初生已，即彼自性相似生起，展轉相續，究竟隨轉。又一識類，藉彼彼緣、種種差別自性生起，是故識界自性建立；所餘諸界，為彼所依所緣助伴而得建立。

復次當辯識身徧知。問：心清淨行苾芻，由幾種相徧知其心？答：若略說由三種相。一、雜染愛樂相，二、雜染過患相，三、雜染還滅方便善巧相。云何心清淨行苾芻徧知自心雜染愛樂相？謂心清淨行苾芻，作如是念：今我此心，於諸雜染長夜愛樂。自知愛樂諸雜染已，便從有貪性出，於離貪性、安止其心。爾時其心於離貪性，不能安住，亦不愛樂，更無異緣，唯有速疾還來趣入流散馳騁有貪性中。如從有貪性，如是從有瞋有癡下劣掉舉不寂靜散亂性出，廣說乃至從放逸愛樂住性出，於常勤修習諸善法中安止其心。爾時其心，於常勤修習諸善法中，不能安住，亦

不愛樂，更無異緣，唯有速疾還來趣入流散馳騁乃至放逸愛樂性中。如是名為心清淨行苾芻、徧知自心雜染愛樂相。如是徧知自心雜染愛樂相已；此心清淨行苾芻復能徧知自心雜染過患相。謂作是念：今我此有貪心、能為自害、能為他害、能為俱害、能生現法罪、能生後法罪、能生現法後法罪，又能為緣生彼所生身心憂苦。如於有貪性，如是乃至於放逸愛樂性、當知亦爾。復作是念：此有貪心、乃至放逸愛樂心、有過患故、有疫、有橫、有灾、有惱。如是徧知自心雜染過患相已；復能徧知自心雜染還滅方便善巧相。謂我今不應隨自雜染、有諸過患有疫有橫有灾有惱心自在轉。必令自心、隨我勢力自在而轉。彼既如是了知我今不應隨順自心而轉、當令自心隨我轉已；數數思擇、令有貪心、捨有貪性無貪性中安住愛樂。又復於彼見勝功德。如是乃至令捨放逸愛樂住性、乃至於常勤修習諸善法中安住愛樂；又復於彼見勝功德。彼多安住如是行已；爾時其心不由思擇、於