

論

大日本  
校訂

大藏經

小乘論

監



收 五 目 次 }

○阿毘達磨大毘婆沙論

自第一百一卷

至第一百二十五卷

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百

麗麻(宋沛)(元沛)(明意)

五百大阿羅漢等造

三藏法師玄奘奉 詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之三

傍生趣亦有生處得智能知他心等云何知然昔有女人置兒一處作餘事業時有一狼持其兒去傍人為逐語彼狼言汝今何緣將他兒去狼遂報曰其母過去五百生中常害我子我亦過去五百生中常害彼子怨怨相報于今未息彼若能捨我亦捨之傍人便告彼兒母曰汝若惜子當捨怨心女人報言我已捨矣狼觀女意都不捨怨但恐害兒妄言已捨遂害其子捨之而去問傍生何時知他心等答初中後位皆悉能知問彼住何心知他心等善耶染污耶無覆無記耶答三種皆能知問為住意識為住五識知他心等答唯住意識問為住威儀路心為住工巧處心為住異熟生心知他心等答三種皆能知彼亦現起工巧處心故彼異熟生心意識亦有故非如地獄決定不受善異熟果鬼趣亦有生處得智知他心等云何知然昔有女人為鬼所魅羸瘦將死呪師問鬼汝今何為惱此女人鬼便報言此女過去五百生中常害我命我亦過去五百生中常害彼命怨怨相報于今未息彼若能捨我亦捨之呪師因報彼女人曰汝若惜命當捨怨心女人報言我已捨矣鬼觀女意都不捨怨恐命不全妄言已捨遂斷其命捨之而去問鬼趣何時知他心等答初中後位皆悉能知問彼住何心知他心等善耶染污耶無覆無記耶答三種皆能知問為住意識為住五識知他心等答唯住意識問為住威儀路心為住工巧處心為住異熟生心知他心等答三種皆能知如傍生趣說天趣亦有生處得智知他心等然微細故不別說之餘如傍生鬼趣廣說人趣中無生處得智知他心等所以者何非田器故有勝觀相聞語智等所覆損故有他心通及願智等所障蔽故問誰生處得智知幾趣心耶有作是說各唯自知復有說者地獄唯知地獄傍生知二鬼趣知三天趣知五施設論說寂雜後擊善住龍王知天心者是比相智知非生處得智評曰應作是說於四趣中生處得智各知五趣於理無違問人誰亦有本性念生智類應能知他心等何故不說答應說而不說者當知此義有餘復次少故不說謂人趣中得此智者極少有故而不說之有作是說本性念生智

心同作趣

此三本俱作說

諸同作謂

唯明作惟次同

那三本俱作耶  
唯同作惟下同

類不能現知他心心所法故。此不說有他心智亦現知他心心所法。謂若智修所成。是終果依止。修已得不失。能現知他現在欲色界心心所法。或無漏心心所法。此是現在他心智通廣如。而有非他心智亦非現知他心心所法。謂除前相。相謂所名乃至廣說。謂行蘊中總除三世他心智通。及除現在親聞語生處得智能現知他心心所者。諸餘行蘊及四蘊全并無為法。作第四句。諸宿住隨念智皆現憶知諸宿住事。耶答應作四句。此中宿住隨念智通三世。現憶知諸宿住事者。唯現在然通宿住隨念智。及非宿住隨念智。故有四句。有宿住隨念智。非現憶知諸宿住事。謂過去未來宿住隨念智。此有宿住隨念智相。而無現憶知諸宿住事用。諸過去者作用已滅。故未來者未有作用。故有現憶知諸宿住事。非宿住隨念智。謂如有一得本性念生智。或得如是生處得智能現憶知諸宿住事。本性念生智現憶知宿住事者。唯人趣有。餘四趣中無此智。故生處得智能現憶知諸宿住事者。謂地獄等有其事云何。且地獄中如契經說。地獄有情互相謂言。奇哉自誤。我等過去曾聞沙門婆羅門說。諸欲過患。能引未來可怖畏事。汝等應斷。我等雖聞而不信用。今因彼欲受斯劇苦。問彼於何時憶宿住事。答初生地獄未受苦時。若受苦已。次前滅事。尚不能憶。况久滅事。而能憶知。問彼住何心憶宿住事。答住善染污無覆無記皆能憶知。於六識中唯住意識。於三無記中唯住威儀路。問彼生處得智能憶知幾生。答能憶知一生。謂從彼歿來生此者。有說。乃至知五百生。傍生趣有生處得智能現憶知宿住事者。如契經說。有螺音狗。昔為梵志。名刀提那。憶宿住事。子令昇座。食飯示寶。皆隨其言。問於何時憶宿住事。答初中後位皆能憶知。問彼住何心憶宿住事。答住善染污無覆無記皆能憶知。於六識中唯住意識。三無記中通住三種。問彼生處得智能憶知幾生。有作是說。唯憶一生。謂從彼歿來生此者。評曰。應作是說。能憶多生。如狼憶知五百生事。鬼趣亦有生處得智能現憶知宿住事者。如伽他說。

我昔集珍財 以法或非法 他今受富樂 我獨受貧苦

問彼於何時憶宿住事。答初中後位皆能憶知。問彼住何心憶宿住事。答住善染污無覆無記皆能憶知。於六識中唯住意識。三無記中通住三種。問彼生處得智能憶知幾生。有作是說。唯憶一生。謂從彼歿來生此者。評曰。應作是說。能憶多生。如鬼憶知五百生事。天趣亦有生處得智能現憶知宿住事者。如伽他說。

誓明作逝

我施誓多林 蒙大法王住 賢聖僧受用 故我心歡喜

問彼於何時憶宿住事。答初中後位皆能憶知。問彼住何心憶宿住事。答住善染汙無覆無記皆能憶知。於六識中唯住意識。三無記中通住三種。問彼生處得智能憶知幾生。有作是說。唯憶一生。謂從彼歿來生此者。評曰。應作是說。能憶多生。人趣中無生處得智憶宿住事。非田器故。為本性念生智等所損覆。故為宿住隨念通。及願智等所曠蔽。故有宿住隨念智亦現憶知諸宿住事。謂若智修所成。是修果依止。修已得不失。能現憶知諸宿住事種種相狀及所言說。此是現在宿住隨念智通。廣如前釋。有非宿住隨念智亦非現憶知諸宿住事。謂除前相。相謂所名。乃至廣說。謂行蘊中總除三世宿住隨念智通。及除現在本性念生智。生處得智能現憶知宿住事者。諸餘行蘊及四蘊全并無為法作第四句。諸宿住隨念智。皆知他過去蘊處界心相續耶。答應作四句。此中初句是緣自相續宿住隨念智。第二句是緣他相續願智。及宿住隨念智。加行。第三句是緣他相續宿住隨念智。第四句是緣自相續願智。及宿住智加行。是謂此處畧毗婆沙。有宿住隨念智。非知他過去蘊處界心相續。謂若智修所成。是修果依止。修已得不失。知自前生過去蘊處界心相續。此即緣自相續宿住隨念智。緣過去生自宿住事故。有知他過去蘊處界心相續。非宿住隨念智。謂若智修所成。是修果依止。修已得不失。知他此生過去蘊處界心相續。此即緣他相續願智。及宿住智加行。緣現在生他過去事故。有宿住隨念智。亦知他過去蘊處界心相續。謂智修所成。是修果依止。修已得不失。知他前生過去蘊處界心相續。此即緣他相續宿住隨念智。緣過去生他宿住事故。有非宿住隨念智。亦非知他過去蘊處界心相續。若智修所成。是修果依止。修已得不失。知自此生過去蘊處界心相續。此即緣自相續願智。及宿住隨念智。加行。緣自此生過去事故。此中願智唯緣此生過去諸有漏法。宿住隨念智唯緣前生過去諸有漏法。宿住隨念智加行。亦唯緣此生過去諸有漏法。然諸願智通緣三世。此中唯取緣此生過去有漏法者。如前所說。本性念生智。以何為自性。答以慧為自性。是謂本性念生智。自性我物自體相分本性。已說自性。所以今當說。問。何故名本性念生智。本性念生智。是何義耶。答。生謂前生。諸有漏法。智謂此生。能知彼智。念謂此智。俱生勝念。言本性。猶別修得。則本性智。由勝念力。知過去生。諸有漏法。故名本性念生智。復次住本性心。由勝念力。發起此智。知過去生。諸有漏法。故名本性念生智。本性心者。謂善

續下三本俱有  
謂字

此同作生

智下二本俱有  
故字

染汚無覆無記不由修得故名本性。復次本性者謂諸法自性即過去生諸有漏法自性。智由念力知本性。生故名本性。念生智。問此智俱生法有多種。何故但說念耶。答念力增故。如四念住持息念。宿住隨念智。雖慧爲體。而念力增故名念住等。如伏除色想。雖體是慧。而想力增故名伏除色想。此亦如是。雖體是慧。而念力增故名念生智。問此本性念生智在何界有。答唯欲界有。問此本性念生智在何趣有。答唯人趣有。所以者何。唯欲界人趣中能造殊勝業。引得此智。又人趣中智慧猛利。勝餘趣。故問此本性念生智。由何業力而引起耶。有作是說。若諸有情。憍作愛語。令他歡喜。由彼業力能引此智。復有說者。若諸有情。憍傳好事。令他心悅身得安樂。由彼業力能引此智。有餘師說。若諸有情。見他惶怖。方便慰喻。爲作歸依。令得無畏。由彼業力能引此智。或有說者。若諸有情。見他愁惱。以法開喻。令得無憂。由彼業力能引此智。有餘復說。若諸有情。見險隘處。修令寬博。使往來者無有艱難。由彼業力在母腹中。無迫迮苦。故得此智。或有餘說。若諸有情。施他種種美妙飲食。由彼業力能引此智。評曰。應作是說。若諸有情。不造惱害他業。恒作饒益他事。由斯業故。在母腹中。不爲風熱痰癘病等之所逼切。後出胎時。無迫迮苦。是故能憶諸宿住事。故有是說。若諸有情。住在母腹及出胎時。不受衆病迫迮苦者。皆應能憶過去生事。但由母病及迫迮苦。皆悉忘之。問此本性念生智。初中後時。何者爲勝。答此不決定。謂或有初生時勝。如世跋羅等。初生之時。便作是說。今此家中。頗有財物。令我隨意行布施耶。或有中年時勝。如尊者護國等。或有老年時勝。如菴婆瑟提等。廣說如契經。問此本性念生智能憶幾生事耶。有作是說。唯能憶一生事。謂從彼歿來生此者。或有說者。此能憶二生。或乃至七生事。如王舍城內有一屠兒。名曰伽吒。是未生怨王少小知友。曾白太子。汝登王位。與我何願。太子語言。當恣汝請。後未生怨害父自立。伽吒於是從王乞願。王便告曰。隨汝意求。伽吒白言。願王許我。王舍城中。獨行屠殺。王遂告曰。汝今云何。求此惡願。豈不怖異。當來苦耶。屠兒白王。諸善惡業。皆無有果。何所怖畏。王遂告曰。汝云何知。伽吒白王。我憶過去六生。於此王舍城中。常行屠殺。最後生在三十三天。多受快樂。從彼天歿來生此間。少小與王得爲知友。故知善惡。其果定無。王聞生疑。便往白佛。佛告王曰。此事不虛。然彼屠兒。曾以一食。施與獨覺。發邪願言。使我常於王舍城內。獨行屠殺。後得生天。由勝業因果。遂其願。彼先勝業。與果今盡。却後

苦明作若

茶三本俱作茶

如同作知  
憶下同無極字

二明作三

七日定當命終生號叫地獄。次第受先屠業苦果。是故此智極知七生。復有說者。此極能憶五百生事。謂有苾芻自憶過去五百生中墮餓鬼趣。念彼所受飢渴苦時。遍身流汗。深心怖惱。息諸事業。精進熾然。後經多時。得預流果。彼作是念。我從先來。賴諸苾芻濟惠資具。令我所怖。已得永滅。今應追覓諸資身具。以酬先恩。作是念已。處處求覓諸資身具。時諸苾芻見而謂曰。汝先少事。今何故多。彼遂為他具說本事。復有苾芻自憶過去五百生中墮地獄趣。念彼所受地獄苦時。諸毛孔中。遍皆流血。身及衣服。非常臭穢。每日詣水澡浴浣衣。眾人謂之計水為淨。彼息事業。精進熾然。經於多時。豈阿羅漢。於後不數澡浴浣衣。眾人怪問。彼亦為他具說本事。由此故知。此智憶念極五百生。有餘師說。此智能知過去壞劫及成劫事。謂佛往昔為菩薩時。為化有情。發大誓願。有時曾作旃茶羅王。名曰三鈞。善通一切書論呪術。爾時阿難作彼王子名師子耳。顏貌端正。世所絕倫。時舍利子作婆羅門名曰池堅。善通明論及諸眷屬。彼有一女名為真淨。容貌端嚴。眾所樂見。時王往詣婆羅門所。為子求婚。池堅大忿。自彼王言。汝諸姓中。最為卑賤。我是梵志諸姓中尊。何緣來此。故相輕辱。時王遂告婆羅門言。族姓尊卑。亦無常定。汝何見忽。而自矜高。汝頗曾聞諸梵書字。是誰所造。池堅報曰。我聞古昔有婆羅門名瞿頻陀。是彼所造。王曰。彼時瞿頻陀者。即我身是。汝又頗聞法盧瑟吒書字。是誰所造。婆羅門曰。我聞古昔有大仙人。名法盧瑟吒。是彼所造。王曰。彼時大仙人者。即我身是。王又問言。汝頗曾聞諸吠陀論及彼眷屬世俗書等。是誰造耶。婆羅門言。如是如是。如是部黨書論。即是彼彼諸婆羅門仙人等造。王又報言。彼皆是我昔時名字。汝頗知耶。如何。汝今自矜見。蔑池堅。於是一一推徵。如王所言。是實非謬。深心敬慕。遂許王婚。由此故知。此智能憶極過去世劫成壞事。如契經說。佛告邑主。我自憶念過去九十一劫以來。於淨戒田。施飲食等。嘗無廢闕。又不憶為飲食等。於戒毀傷。問世尊。為以宿住隨念智憶知此事。為以本性念生智憶知此事。設爾何失。若以宿住隨念智憶知此事。何故但憶九十一劫。而不多耶。若以本性念生智憶知此事。何故前說有說。此智唯憶一生。有說憶二乃至極七生。有說憶五百生。有說憶劫成壞。而不說能憶九十一劫。取答應作是說。世尊。以宿住隨念智憶知此事。問若爾。何故但憶九十一劫。而不憶多。答實能憶多。且說爾許問。若爾。何故不說憶多。勸尊者曰。一切生疑。若說憶多。若說憶少。皆生疑問。故隨事說。於理無違。不應責問。復次。從彼建立七佛世尊。是故偏說。復次。從彼以來。修相好業。故偏

及二本俱作乃

說之復次從彼以來業道清淨不墮惡趣恒受男身常憶宿住是故偏說復有說者世尊以本性念生智憶知此事問若爾何故前說有說唯憶一生乃至有說憶劫成壞而不說能憶九十二劫耶答前說餘人能憶多少而不說佛若說佛者亦能憶多問本性念生智爲能憶知中有事不有作是說不能憶知所以者何以中有事極微細故非此智境評曰應作是說本性念生智亦能憶知中有中事所以者何若不憶知此智知境應成間雜謂少分能知少分不知故問菩薩前生既有本性念生智於最後生爲亦有不設爾何失若有者云何緣力非勝因力耶若無者云何菩薩非轉衰退答應作是說菩薩最後身亦有本性念生智問若爾云何緣力非勝因力耶答非無緣力者名有內因力及以利根故名有內因力謂此菩薩於諸有情根性最勝名有因力又誰說菩薩無緣力耶有淨居天現老病死覺發菩薩厭生死心豈非緣力又鹿釋女爲菩薩說讚涅槃頌覺發菩薩欣涅槃心亦是緣力如說

不久汝當得安樂以爲母無憂以爲父寂滅以爲妻

菩薩見聞如是事已既增厭欣踰城出家又過去生有無量佛爲菩薩說菩提資糧諸如是等皆名緣力有作是說菩薩最後身無本性念生智問若爾云何非轉衰退答應無此智而有殊勝宿住隨念智及願智等故非衰退評曰應知此中前說應理從九十一劫恒有此智故云何時愛心解脫乃至廣說問何故作此論答爲欲分別契經義故謂契經說佛告阿難苾芻不應樂與衆聚耽諸戲論若樂衆聚耽戲論者能證時愛心解脫及不動心解脫無有是處若諸苾芻不樂衆聚不耽戲論能證二解脫斯有是處契經雖作是說而不廣釋其義不說此二解脫自性及得因緣根蘊雖說得二因緣不顯自性今欲顯之復次爲止他宗顯正理故謂或有說時愛心解脫是有學有所作不動心解脫是無學無所作爲遮彼意顯二解脫俱是無學更無所作或復有說時愛心解脫是有漏不動心解脫是無漏爲遮彼意顯二解脫俱是無漏復有欲令時愛心解脫是有爲不動心解脫是無爲爲遮彼意顯二解脫俱是有爲由此等緣故作斯論云何時愛心解脫答時解脫阿羅漢盡智或無學正見相應心勝解已勝解當勝解云何不動心解脫答不動法阿羅漢盡智無生智或無學正見相應心勝解已勝解當勝解此中盡無生智無學正見相應心者簡別有學及有泥心勝解者謂現在已勝解者謂過去當勝解者謂未來此即簡異無爲解脫顯二解脫唯以無學無漏心相應勝解爲



性下二本俱無此字

自性。然一切法中。唯有二法。是解脫自性。謂無爲法中。擇滅是解脫自性。有爲法中。大地法所攝勝解是解脫自性。此勝解有二種。一染污。謂貪等相應名邪勝解。二不染污。謂無貪等相應名正勝解。此正勝解復有二種。一有漏。謂不淨觀持息念。無量解脫勝處遍處等相應勝解。二無漏。謂學無學勝解。學勝解者。謂四向三果所攝勝解。即苦法智忍。乃至金剛喻定相應勝解。無學勝解者。謂阿羅漢果所攝勝解。即盡無生智無學正見相應勝解。無學勝解復有二種。一時愛心解脫。即五種阿羅漢果所攝勝解。亦名時解脫。二不動心解脫。謂不動法阿羅漢果所攝勝解。亦名不時解脫。此二解脫各有二種。一名心解脫。離貪愛故。二名慧解脫。離無明故。問若無學勝解離貪愛故名心解脫。離無明故名慧解脫者。集異門說當云何通。如說云何心解脫。謂無貪善根對治貪愛。云何慧解脫。謂無癡善根對治無明。耶。答集異門論應作是說。云何心解脫。謂無貪善根相應勝解。云何慧解脫。謂無癡善根相應勝解。應作是說。而不說者。有別意趣。謂依善根顯示勝解。若依無貪故。心解脫貪愛。此相應勝解名心解脫。若依無癡故。慧解脫無明。此相應勝解名慧解脫。是故此中二心解脫。俱以無學勝解爲自性。是名解脫自性。我物自體相分本性。已說自性。所以今當說。問何故名時解脫。時解脫是何義耶。答由彼解脫待時得故。時雖有多。畧有六種。一得好衣時。二得好食時。三得好臥具時。四得好處所時。五得好說法時。六得好補特伽羅時。待得好衣時者。謂彼要得細軟鮮淨勝妙衣服時。乃得解脫。若不爾者。則不得解脫。待得好臥具時者。謂彼要得厚軟臥具牀褥等時。乃得解脫。若不爾者。則不得解脫。待得好處所者。謂彼要得寂靜處所勝妙房舍時。乃得解脫。若不爾者。則不得解脫。待得好說法時者。謂彼要得如理應機教誡教授時。乃得解脫。若不爾者。則不得解脫。待得好補特伽羅時者。謂彼要得具勝德行稟性柔和易共住者。與同住時。乃得解脫。若不爾者。則不得解脫。問何故名不時解脫。不時解脫是何義耶。答由彼解脫不待時得故。時即如前所說六種。不待得好衣時者。謂彼雖得惡糞掃衣時。而能速得解脫。勝時解脫者。得價直百千兩金衣時。不待得好食時者。謂彼雖得麤惡飲食時。而能速得解脫。勝時解脫者。得百味飲食時。不待得好臥具時者。謂彼雖得邊鄙臥具牀褥等時。而能速得解脫。勝時解脫者。得上妙臥具時。不待得好處所時者。謂彼雖得澁鬧處所惡房舍時。而能速得解脫。勝時解脫者。得靜妙處所時。厭彼誼雜速入

酥宋作蘇

褥宋元俱作褥

姓三本俱作性次皆同

定故不待得好說法時者謂放雖得達理失機教誡教授時而能速得解脫勝時解脫者得如理應機教誡教授時厭彼所說速入定故不待得好補特伽羅時者謂彼雖得不具德行爲性假難共住者與同住時而能速得解脫勝時解脫者得具德行等與同住時厭彼猥惡速入定故復次依狹小道而得解脫故名時解脫狹小道者謂若極速第一生中種善根第二生中令成熟第三生中得解脫餘不決定依廣大道而得解脫名不時解脫廣大道者謂若極遲聲聞乘經六十劫而得解脫如舍利子獨覺乘經百劫而得解脫如麟角喻佛乘經三無數劫而得解脫復次依羸劣道而得解脫故名時解脫羸劣道者謂於解脫善品加行不能恒常殷重修故若於日初分修於中後分則不能修若於夜初分修於中後分則不能修雖暫能修而不殷重依強勝道而得解脫故名不時解脫強勝道者與上相違復次依止增道而得解脫故名時解脫依觀增道而得解脫故名不時解脫復次依可引奪道而得解脫故名時解脫可引奪道者謂所修道可爲適意不適意饒益不饒益樂苦資具之所引奪依不可引奪道而得解脫故名不時解脫不可引奪道者與上相違復次依五種種姓道而得解脫故名時解脫五種種姓道者謂退法種姓道乃至堪達法種姓道依一種種姓道而得解脫故名不時解脫一種種姓道者謂不動法種姓道此則說五種種姓阿羅漢名時解脫不動法種姓阿羅漢名不時解脫問因論生論何故前五阿羅漢總立爲一時解脫第六阿羅漢別立爲一不時解脫耶答有別緣故時解脫多不時解脫少謂依種姓施設前五種姓名時解脫阿羅漢第六種姓名不時解脫故有別緣故時解脫少不時解脫多謂依乘施設唯聲聞乘有時解脫阿羅漢三乘皆有不時解脫阿羅漢故有別緣故時解脫俱離煩惱但是清淨無學身中聖道攝故復次時解脫劣故施設五種不時解脫勝故建立一種如今世間國王大臣長者居士諸富貴者其數極少諸貧賤類其數甚多又如世間佛及獨覺到究竟聲聞其數極少諸餘聲聞其數甚多又如世間聰慧者少愚瞶者多又如世間爲善者少作惡者多又如世間正見者少邪見者多又如世間端正者少醜陋者多又如世間調柔者少剛強者多如是前五阿羅漢劣故名時解脫第六阿羅漢勝故別名不時解脫復次前五阿羅漢世間易得故合立一名時解脫第六阿羅漢世間難得故別立一名不時解脫如今世人往至那國執師子國還者極少往近聚落還者甚多此亦如是復次前五阿羅漢不多用功力不多設加行不多作意而得故合立

合三本俱作別

一名時解脫第六阿羅漢與上相違故別立一名不時解脫復次前五阿羅漢有增有減故合立一名時解脫第六阿羅漢無增無減故別立一名不時解脫此中增者謂進減者謂退說一切有部發智大毗婆沙論卷第一百一

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百二

〔龍藏〕宋沛元沛明意

智蘊第三中他心智納息第三之四

五百大阿羅漢等造

三藏法師玄奘奉 詔譯

何緣時心解脫名愛耶答時解脫阿羅漢恒於此法殷勤守護實愛執藏勿我遇緣退失此法如一目人自及親友懇守護實愛執藏勿遇寒熱塵翳等緣令此一口更當失壞彼亦如是故名爲愛謂鈍根者於自功德爲性實愛過利根者如諸女人於自男女稟性慈愛過諸丈夫復次時解脫阿羅漢於自解脫未得自在多用功力乃能現前既得現前歡喜實重故名爲愛不時解脫阿羅漢於自解脫已得自在少用功力即能現前雖得現前而不極重故不名愛復次時解脫阿羅漢功德容退彼畏退故數起現前故名爲愛不時解脫阿羅漢功德無退不畏退故不數現前故不名愛復次時解脫阿羅漢由信增道證故名爲愛不時解脫阿羅漢由慧增道證故名爲愛復次時解脫阿羅漢性多調善人多愛樂故名爲愛不時解脫阿羅漢性多剛強人不愛樂故不名愛如今世人性不利者多分頓善人好親附性不鈍者多分剛猛人不親附復次時解脫阿羅漢無厭背聖道善根故名爲愛不時解脫阿羅漢有厭背聖道善根故不名愛厭背聖道善根者謂空空無願無願無相無相三摩地相應善根此本論文雖不問答而義有故今應說之問何緣不時解脫名不動耶答以體殊勝故名不動如今世間殊勝飲食衣服嚴具說名不動不爲劣物格量轉故復次貪等煩惱令諸有情身心輕躁令諸善根生剝離散故名爲動不時解脫阿羅漢不爲如是煩惱所動故名不動如勇健人無敵貪等煩惱能令有情於諸分位勝劣不定故名爲動不時解脫阿羅漢不爲如是煩惱所動故名不動如勇健人無敵

鞞同作觀

由元明俱作有

唯三本俱作惟  
下同

能動名不動者。復次不時解脫阿羅漢。於諸功德定不退失。故名不動。如善射人射必中的。名不動者。如契經說。佛告舍利子。若有慈芻。慈芻尼等。成就不動心解脫。末尼寶者。能斷不善法。能習善法。問何故不動心解脫。說名末尼寶。耶答。以不動心解脫。堅牢故。勝妙故。無過故。明徹故。無垢故。清淨故。難得故。可愛樂故。故名末尼寶。復次以不動心解脫。能破無明闇。故名末尼寶。如以光明末尼置闇室中。能破彼闇。俾顯照事。如是以不動心解脫。末尼寶。置相續中能破無明闇。作顯照事。復次以不動心解脫。能除煩惱塵垢。故名末尼寶。如清水末尼置濁水中。水便澄淨。如是以不動心解脫。末尼寶。置相續中。能除一切煩惱塵垢。復次以不動心解脫。善安住。故名末尼寶。如方等末尼。隨所置處。即善安住。如是以不動心解脫。末尼寶。置相續中。即善安住。定無退失。復次以不動心解脫。能除貧乏。聖財。故名末尼寶。如無價末尼。置室宅內。能引財寶。除諸貧匱。如是以不動心解脫。末尼寶。置相續中。能引聖財。除乏功德。復次以不動心解脫。能饒益諸有情。故名末尼寶。如如意珠。置高幢上。隨意所樂。雨諸寶物。充濟百千貧匱。有情。如是世尊。以不動心解脫。末尼寶。置不放逸無量幢上。隨諸有情。所樂。差別雨正法寶。能令無量無邊有情。離生死苦。善根滿足。由如是等種種因緣。說不動心解脫。名末尼寶。問若不動心解脫。有如是勝事。何故世尊。說不動心解脫。名無減無增。法耶。答。依修行者平等說故。謂若東方有無量刹帝利子。南方有無量婆羅門子。西方有無量吠舍子。北方有無量戍達羅子。皆來歸我。剃除鬚髮。被服袈裟。正信捨家。趣於非家。於不動心解脫。身作證具。足住。或不爾者。此不動心解脫。亦無減無增。故。復次依聖教功德。無邊說故。謂聖教中有無邊功德。非唯有不動心解脫。假使此不動心解脫。去亦不減。來亦不增。故。復次依佛功德。無邊說故。謂佛身中有無邊功德。非唯有不動心解脫。假使不動心解脫。去亦不減。來亦不增。故。復次為除衆疑。故作是說。謂大目連。於布濕他夜。擯瞻波。慈芻。令出衆外。時有慈芻。心生疑念。勿慈芻。令致減少。故世尊說。假使殊勝功德。叢林衆中。擯出不動心解脫者。我慈芻。亦無有減。彼若來者。衆亦不增。况彼慈芻。破戒犯禁。壞諸威儀。遠離白法。豈令清衆。有減有增。復次以不動心解脫。不可退。故說名無減。不勝進。故說名無增。故不動心解脫。雖有勝事。而佛說為無減無增。諸時愛心解脫。皆盡智相應耶。乃至廣說。問何故作此論。答。欲令疑者得決定。故。謂有聞說。時解脫阿羅漢。唯修盡智。無學正見。便疑不時解脫阿羅漢。亦唯修二。復有聞說。不時解脫阿羅漢。修盡無生智。

無學正見。便疑時解脫阿羅漢亦修三種。欲除彼疑。顯時解脫唯修二種。不時解脫具修三種。復次前雖說二解脫自性。而未說彼雜不雜相。今欲說之。故作斯論。此中時愛心解脫對盡智相應。有四句不動心解脫對無生智相應。作順後句。皆如本文。應問。何等阿羅漢唯修盡智無學正見。二無漏慧。何等阿羅漢具修盡無生智無學正見。三無漏慧。耶。答。有阿羅漢心善解脫。非慧善解脫。有阿羅漢心慧俱善解脫。前唯修二。後具修三。復次有阿羅漢因力加行力。不放逸力。皆狹小。有阿羅漢因力加行力。不放逸力。皆廣大。前唯修二。後具修三。復次有阿羅漢是奢摩他行。有阿羅漢是毗鉢舍那行。前唯修二。後具修三。如二行二樂。二欲。二愛。亦爾。復次有阿羅漢修止爲先。而入聖道。有阿羅漢修觀爲先。而入聖道。前唯修二。後具修三。復次有阿羅漢以止修心依觀得解脫。有阿羅漢以觀修心依止得解脫。前唯修二。後具修三。復次有阿羅漢得內心奢摩他。不得增上慧法。觀。有阿羅漢得內心奢摩他。亦得增上慧法。觀。前唯修二。後具修三。復次如契經說。二因二緣能生正見。一外聞他音。二內正作意。若外聞他音。增上者唯修二。若內正作意。增上者具修三。復次如契經說。有四法者多有所作。一親近善士。二聽聞正法。三如理作意。四法隨法行。前二增者唯修二。後二增者具修三。復次鐘根者唯修二。利根者具修三。如鈍根利根。緣力因力。外分力內分力。說智聞智。應知亦爾。復次若無貪善根。增者唯修二。若無癡善根。增者具修三。復次若以滅道智盡三界結者。唯修二。若以苦集智盡三界結者。具修三。復次若以無相道無願三摩地。盡三界結者。唯修二。若以空苦集無願三摩地。盡三界結者。具修三。此中時愛心解脫阿羅漢。金剛喻定。唯一刹那。盡智流注長時相續。從盡智出。或起無學正見。或起世俗心。不動心解脫阿羅漢。金剛喻定。及盡智。唯一刹那。無生智流注長時相續。從無生智出。或起無學正見。或起世俗心。一切阿羅漢皆修無學正見。圓滿而非一切。皆現在前。問。盡智無生智。有何差別。答。且名即差別。謂此名盡智。此名無生智。復次因是盡智。果是無生智。復次已作是盡智。因長養是無生智。復次未得而得。或已得而得。是盡智。唯未得而得。是無生智。復次或解脫道。或勝進道。攝是盡智。唯勝進道。攝是無生智。復次依之建立。五阿羅漢。是盡智。依之建立。一阿羅漢。是無生智。復次通利鈍根者。得是盡智。唯利根者。得是無生智。是謂差別。問。最初盡智。是何智耶。有作是說。是若類智。所以者何。諸瑜伽師。觀生死果。而入聖道。觀生死果。聖道清故。如以毒箭射諸禽獸。其毒最烈。從瘡門入。漸次遍身。作毒事已。

死時還從齋門而出。聖道亦爾。復有說者。是集類智所以者何。諸瑜伽師觀生死果而入聖道。觀生死因聖道滿故。一切生死皆果。因攝先遍知果。後遍知因。則生死道斷。不復相續。名為苦邊。可曰。應作是說。最初盡智亦是苦類智。亦是集類智。若起苦類智爾時不起集類智。若起集類智爾時不起苦類智。如契經說。諸阿羅漢如實自知我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。此中我生已盡者。然諸生名顯多種義。謂或有生名顯入母胎。或有生名顯出母胎。或有生名顯分位五蘊。或有生名顯不相應行蘊。少分或有生名顯非想非非想處。四蘊。或有生名顯入母胎者。如說云。何生謂彼彼有情。於彼彼衆同分中生等。生人起出現。或有生名顯出母胎者。如說菩薩初生即行七步。或有生名顯分位五蘊者。如說有緣生。或有生名顯不相應行蘊。少分者。如說云。何生。謂諸蘊起。或有生名顯非想非非想四蘊者。如此中說我生已盡。問此盡何生。過去耶。未來耶。現在耶。若盡過去生。過去生已滅。何復盡若盡未來生。未來生未至。何所盡。若盡現在生。現在生不住。何須盡。答應作是說。盡三世生。所以者何。此中生名既顯非想非非想處。四蘊。諸瑜伽師總觀非想非非想處。三世四蘊離彼染。故令生因果皆不得成。大德說曰。我生已盡。言如世尊說。牟尼觀生盡。彼亦如此。應別徵問。而應答言。盡未來生。以修行者受持戒禁。勤修梵行。皆爲遮止未來世生。令不起。故譬如有人有三厄難。一者已受。二者正受。三者當受。諸已受者。彼已受故不復遮止。諸正受者。彼正受故不可遮止。諸當受者。應以財貨或親友力。或餘方便。而遮止之。行者亦爾。諸過去生已滅。故不須遮止。諸現在生正受。故不可遮止。諸未來生。修正加行而遮止之。令永不生。故說爲盡。梵行已立者。謂無漏行已立。問爲學梵行已立。爲無學梵行已立。耶。答。學梵行已立。非無學梵行。所以者何。無學梵行。今始立。故所作已辦者。一切煩惱皆已斷。故一切所作已究竟。故一切道路已遮塞。故復次諸界趣生。生老病死皆畢竟盡。故名所作已辦。不受後有者。顯無生智。問非一切阿羅漢皆得無生智。何故諸契經初皆說阿羅漢不受後有。耶。有作是說。佛於經中隨有者說。而結集者。通冠經初。復有說者。結集法者。皆得願智。無礙解等殊勝功德。觀察世尊說諸經時。阿羅漢衆若有無生智者。即亦說彼不受後有。若無無生智者。即不說彼不受後有。後誦持者不善簡別。故通誦在一切經初。尊者妙音作如是說。諸阿羅漢皆無後有。故通說爲不受後有。不說無生智爲不受後有。故不相違。脇尊者曰。若諸煩惱未斷。未遍知者。曾不說爲我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。

此下二本俱無  
中字

是下同無滅字

若諸煩惱已斷已遍知者皆總說爲我生已盡乃至不受後有問我生已盡乃至不受後有一一當言是何智耶有作是說我生已盡是盡智梵行已立所作已辦不受後有是無生智或有說者我生已盡梵行已立是盡智所作已辦不受後有是無生智復有說者我生已盡梵行已立所作已辦是盡智不受後有是無生智問不時解脫阿羅漢初起盡智唯一剎那無間必起無生智尙無二剎那盡智無間起無生智義况有三剎那盡智後方起無生智者如何今說我生已盡梵行已立所作已辦是盡智不受後有是無生智耶答於一剎那盡智自性義說爲三非三剎那故不違理脇尊者曰此中四句不說盡智無生智亦不說無學正見但總讚說諸阿羅漢一切生盡梵行已立所作已辦不受後有如是四種無別自性有說此中我生已盡是盡智梵行已立是道智所作已辦是滅智不受後有是無生智有說此中我生已盡是集智梵行已立是道智所作已辦是滅智不受後有是苦智有說此中我生已盡是遍知集梵行已立是遍知道所作已辦是遍知滅不受後有是遍知苦有說此中我生已盡是觀集梵行已立是觀道所作已辦是觀滅不受後有是觀苦有說此中我生已盡是證集梵行已立是證道所作已辦是證滅不受後有是知苦有說此中我生已盡是捨因梵行已立是得道所作已辦是證果不受後有是知事有說此中我生已盡是集無願梵行已立是道無願所作已辦是滅無相不受後有是苦無願及空問何故名盡智爲緣盡故名為盡智爲煩惱盡身中起故名盡智耶設爾何失若緣盡故名盡智者盡智唯應緣滅聖諦不應說此緣四聖諦若煩惱盡身中起故名盡智者則無生智無學正見亦應名盡智彼亦煩惱盡身中起故答應作是說唯煩惱盡身中起故名爲盡智問若爾無生智及無學正見亦應名盡智答若煩惱盡身中起及漏有者乃名盡智無學正見雖皆遍有而非初起無生智非遍有時解脫者不成就故亦非初起必盡智後方現前故有作是說此緣盡故名爲盡智問此緣四諦豈獨緣盡答以盡勝故獨標智名謂四諦中滅諦最勝涅槃性故是善常故依之建立能緣智名故名盡智問有無漏離十六種聖行不設爾何失若有者識身論中何故不說若無者品類足論常云何通如說云何盡智謂我已知苦已斷集已證滅已修道故十六中何行相攝復說云何無生智謂我已知若不復知乃至我已修道不復修彼十六中何行相攝集異門論復云何通如說我已盡欲漏有漏無明漏是盡

智明作知

智彼不復當起是無生智。彼十六中何行相攝。此論見蘊復云何通。如說受樂受時如實知受樂受。此十六中何行相攝。契經所說復云何通。如說我生已盡。乃至不受後有。彼十六中何行相攝。答應作是說。離十六行相無別無漏慧。問若爾。善通識身足論。品類足論當云何通。答我已苦不復知者。是苦四行相。已斷集不復斷者。是集四行相。我已證滅不復證者。是滅四行相。我已修道不復修者。是道四行相。問集異門論復云何通。答知三漏盡及不復起。是六行相。謂苦非常及緣集四。問此論見蘊復云何通。答彼意不說知受樂受。但說知道即道等四行相。問契經所說當云何通。答由五種緣故作是說。一加行故。二對治故。三作事故。四相續故。五補特伽羅故。加行故者。謂瑜伽師先加行時作如是念。我當盡一切生。乃至我當不受後有。對治故者。謂瑜伽師修如是對治。令一切生盡。乃至令不受後有。作事故者。謂瑜伽師作如是事。謂盡一切生。乃至不受後有。相續故者。謂瑜伽師得如是相續。令一切生盡。乃至不受後有。補特伽羅故者。謂如是補特伽羅。易見施設。謂一切生盡。乃至不受後有。由此五緣。經作是說。我生已盡。乃至不受後有。非無漏觀中有如是行相。要二智後起此分別。有作是說。亦有無漏慧離十六行相。問若爾。善通品類足等。識身論中何故不說。答若諸行相現在有用能作勝事。彼論說之。若不爾者。彼論不說。復次若諸行相能入聖道。得果離染。盡諸漏者。彼論說之。若不爾者。彼論不說。復次若諸行相。加行無間。解脫勝進。四道皆有。彼論說之。餘無漏慧行相。唯在遠加行道及遠勝進道可得故。彼論不說。評曰。應作是說。無漏慧離十六聖行相。云何學明。乃至廣說。問何故作此論。答爲欲分別契經義故。如契經說。佛告居士。如汝先以學智學見學明觀四聖諦。今此耶舍童子。亦以無學智無學見無學明觀四聖諦。故此童子決定不復樂住居家。畜諸資產。受五欲樂。契經雖作是說。而不分別其義。經是此論所依根本。彼未說者。今應說之。復次世間妄執種種。呪論以爲真明。謂支明事明。獸明禽明。瞿臘毗明。刹利尼迦明。健駄梨明。星明。烏明。孔雀明。象鈞明。呪龍蛇明。火明。水明。迷亂明等。及諸外論。世間於此起真明想。爲遮彼意欲顯別有勝義真明。故作斯論。云何學明。答學慧。謂學位無漏慧。云何學智。答學八智。謂學位四法智。四類智。云何無學明。答無學慧。謂無學位諸無漏慧。云何無學智。答無學八智。謂無學位四法智。四類智。問何故名明。答通達解了故名爲明。問若爾。諸善有漏慧亦通達解了。應亦名明。答若能通達解了。亦於四聖諦抉擇現觀者。乃名爲明。諸善有漏慧雖能通達解了。



而於四聖諦不能決擇現觀故不名明如順決擇分所攝慧雖極猛利而於四聖諦未能決擇現觀未能畢竟真實決擇現觀諦故復次若能通達解了不為無知猶豫邪見之所雜亂斷見疑已不復令起不增諸有生老病死非身見事非墮苦集不增無明永離煩惱魍魎魍魎者乃名為明諸善有漏慧雖能通達解了而無餘德故不名明復次諸善有漏慧俱涉二品故不名明謂與明無明俱作三緣故如人與己怨親交涉非定名親復次諸善有漏慧與謗明者俱是苦集世間品攝故不名明問若善有漏慧不名明者契經所說當云何通如說有三明一宿住隨念智證明二死生智證明三漏盡智證明後一可爾前二云何答前二亦有少分明相故假名明謂違煩惱故不雜煩惱故順勝義明故引無漏明故是故尊者妙音說曰於三明中唯漏盡智是勝義明餘二能引勝義明故假立明名復次宿住隨念智證明通達解了前際法故死生智證明通達解了後際法故漏盡智證明通達解了涅槃性故皆說為明復次初明知前際流轉法故第二明知後際流轉法故第三明知還滅法故皆說為明復次初明除前際無知故第二明除後際無知故第三明除涅槃無知故皆說為明復次初明除蘊愚故第二明除有情愚故第三明除法愚故皆說為明復次初明知諸有情前際由如是道能盡諸漏隔斷因果唯此一種是勝義明前之二種是世俗明復次如是三明皆能隨順厭捨生死皆能引發殊勝功德皆能趣向畢竟涅槃故名為明而實明者唯無漏慧問何故六通中三立為明三不立為明耶答神境智禪通如工巧處轉天耳智證通唯能取聲他心智證通唯取自相無勝用故不立為明後之三通皆有勝用故立為明勝用者謂皆能隨順厭捨生死皆能引發殊勝功德皆能趣向畢竟涅槃問云何後三通皆有此勝用答第四宿住隨念智證通見前際事深生厭離第五死生智證通見後際事深生厭離第六漏盡智證通既厭離已欣樂涅槃由此皆能隨順厭捨生死乃至皆能趣向畢竟涅槃復次第四通見前際自衰損事深生厭離第五通見後際他衰損事深生厭離第六通既厭離已欣樂涅槃由此皆有前三勝用復次第四通能除常見第五通能除斷見第六通既離二邊安住中道由此皆有前三勝用復次第四通能引空解脫門第五通能引無願解脫門第