



儒家文化之当代解读系列丛书

向世陵 / 总主编

罢黜百家 独尊儒术

汉代儒学与政治
张红珍 / 著



《春秋》

大一统者

天地之常经

古今之通谊也



西南交通大学出版社

洛学兄弟 程颢、程颐

修己立人 儒家与教育

治家之经 《朱子家训》

岁时佳话 儒学与节庆

形神之间 范缜与神灭论

守礼齐家 儒学与婚丧习俗

罢黜百家 独尊儒术 汉代儒学与政治



峡实扬华 交通天下
<http://www.xnjdcbs.com>

出版人：阳 晓

责任编辑：左凌涛

助理编辑：罗俊亮

封面设计：原创动力



罢黜百家

独尊儒术

汉代儒学与政治




ISBN 978-7-5643-6251-5



9 787564 362515 >

定价：25.00元



儒家文化之当代解读系列丛书

向世陵 / 总主编

张红珍 / 著

罢黜百家

独尊儒术

汉代儒学与政治

西南交通大学出版社
成都

试读结束，需要全本PDF请购买 www.ertongbook.com

图书在版编目 (C I P) 数据

罢黜百家，独尊儒术：汉代儒学与政治 / 张红珍著
· 一成都：西南交通大学出版社，2018.10
(儒家文化之当代解读系列丛书 / 向世陵总主编)
ISBN 978-7-5643-6251-5

I. ①罢... II. ①张... III. ①儒家 - 关系 - 政治制度
- 研究 - 中国 - 汉代 IV. ①B222.05②D691

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2018) 第 138839 号

儒家文化之当代解读系列丛书 / 向世陵总主编

罢黜百家，独尊儒术：汉代儒学与政治

Bachu Baijia , Duzun Rushu : Handai Ruxue yu Zhengzhi

张红珍 著

出版人 阳 晓

责任编辑 左凌涛

助理编辑 罗俊亮

封面设计 原创动力

出版发行 西南交通大学出版社

(四川省成都市二环路北一段 111 号

西南交通大学创新大厦 21 楼)

发行部电话 028-87600564 028-87600533

邮政编码 610031

网址 <http://www.xnjdcbs.com>

印刷 四川煤田地质制图印刷厂

成品尺寸 130 mm × 185 mm

印张 4.75

字数 80 千

版次 2018 年 10 月第 1 版

印次 2018 年 10 月第 1 次

书号 ISBN 978-7-5643-6251-5

定价 25.00 元

图书如有印装质量问题 本社负责退换

版权所有 盗版必究 举报电话：028-87600562



总序

——
向
世
陵

中国优秀传统文化在今天是一个频度颇高的热词，然其“热”之内涵，不论作何概括，总不离作为传统文化主体的儒家文化。

儒家的文化系统，进入我们眼帘的，首先是世俗文化，但在同时，儒家文化也有自己超越性的一面，以满足人们的精神需要和理性的价值追求。从学术的发展说，自传统儒学到宋明新儒学——理学的兴起，重点就是解决传统儒学只注重于世俗层面而缺乏超越性的精神品位的问题。放入哲学的框架，这被归结为形而上的问题。但中国儒家所追求的形而上并不如同西方哲学那样，其形而上是在形而下的现象世界之后或之外，它存在于现象世界之中并与其融为一体而不可分离。同时，儒家文化及其哲学的特点，是坚信超越性的本体与世俗的现象世界都是真实无妄的存在，并与我们的生命一起年年月月日日被证实。

就此而言，它也不同于由外入内而成为中国文化组成部分的佛教，后者是以真性与假象和合的真假合一观去看待世界。道理并不奇怪，因为追根溯源，佛教也是来源于“西方”的信仰和思想。

儒家批判佛老，反对佛老的虚空本性观，阐明天地人生无处不是实气、实理的存在。作为儒家本体论哲学渊源的子贡所言“性与天道不可得而闻也”，正是披露了儒家理论相对于佛教思想之优长，即“不得闻”正是说明了儒家反对空谈心性，而主张从气化的真实世界、从人伦日用的社会现实中去体悟天理，强调的是心境、心迹的统一。儒家文化打造的形而上的精神世界，只能存在于形而下的生活世界之中。放眼今天的社会，“独尊儒术”的时代虽然早已离我们远去，但围绕在我们周围的乡土人情、风俗习惯、家庭生活、节庆礼俗、教化信仰等方方面面，都无不浸染和诉说着儒家文化传统的深刻影响。其中所贯穿的，是作为人类生活总的导向的真善美的价值，又尤其是对真善的追求。

但社会的发展总有不尽如人意的方面，今天的中国，亦不乏不完美甚至丑恶的现象存在，一些人将原因归咎于缺乏信仰，又往往是特指缺乏超越性的宗教信仰。如此的诊断，并不符合中国社会的实情和民族的心理定位，也无助于认识在儒家文化浸染下中国人生活的多层面貌。一般地说，有信仰好还是无信仰好不能一概而论，儒家文化在其创立者那里便是不信神力的，“子不语怪力乱神”（《论语·述而》）也。当然，儒家重视天，祭天在历朝历代都是国家的大事。然而，这种对天的心存敬畏，实质

上是对外在于我的客观必然的尊重，但这并不意味着拜倒在天的奴役之下。“神道设教”虽然也有市场，但这正好说明“神”并非超越性的权威，而是如同墨子“天志”那样是效力于人的工具，是为思想家或统治者的政策服务的。南北朝时期反佛的重要代表范缜，站在儒家的立场并吸收道家的方法，对佛教信仰者坚持的形神相分、形灭神存等观点进行了系统的批判，主张形神相即（不离）、形质神用。但在同时，范缜承认“神道设教”的必要，以为“所以从孝子之心，而厉渝薄之意”（《神灭论》）。有意思的是，反而是佛教信仰者不认同神道设教，而坚持鬼神的真实。在儒家学者对待神灵的态度中，唐代柳宗元有非常经典的表述，那就是“力足者取乎人，力不足者取乎神，所谓足，足乎道之谓也”（《非国语上·神降于莘》），神不过是人们在人生境遇不顺时的心理安慰罢了。柳宗元作为中唐儒学复兴运动的一名代表，明确提出了“文者以明道”（《答韦中立论师道书》）的重要思想主张，这与当年子贡言“性与天道不可得而闻也”正好相互发明，并成为后来周敦颐“文所以载道也”（《通书·文辞》）的经典语句的先行。可以说，在他们心中，儒家对天的信仰其实就是对道的尊崇。

因而，形式上是敬天祭神，实质上却是讲道说理，这在宋明理学家中有非常深入的阐发，譬如朱熹自己就认为理学是讲道理之学。天、道、理等固然属于超越性的概念，但又都不能离开内在性而独存。早年周公的敬天就已经向敬德转化，德性的价值被突出出来。天之道成为人之德，“天生德于予”（《论语·述而》）也。人与天相合，正是与天地

合其德。“德”虽内在，不“明”却不能得，“明”此明德根源于人对它的体验和认识。天人合一的图景依赖于天人有关的前提，“主宾之辨”同样是中国哲学的精神。人不是被动地“任天”而是主动地“相天”，天人的相合是以人积极主动的创造性活动为归宿的。

天人之间的相合在儒家又被披上了礼乐文明的特色。所谓“乐者敦和，率神而从天；礼者别宜，居鬼而从地。故圣人作乐以应天，制礼以配地。礼乐明备，天地官矣”（《礼记·乐记》），就是说，乐者敦睦和谐，调和其气，循（圣人）魂气而从天；礼者别物异处，裁制形体，循（贤人）魄体而从地，从此出发，乐感天地和礼制社会都属于必须，礼乐都显明完备，合力互动，天地人事就能各得其利了。就人事自身而论，在礼乐适宜地规范和熏陶下，人能够静心向善而不会随波逐流，从而有助于公序良俗的形成，并最终引向理想社会的愿景。在古人心中，圣人制礼作乐的目的，是为调节民之好恶，在乡俗民情、家庭邻里、婚丧节庆等日常行为活动中引导他们归向人道之正途。礼乐皆得其所，便是“有德”。德既是礼乐文明的集中表现，“所以名为德者，得礼乐之称也”（《礼记正义·乐记》），也是儒家培养健全人格的基本内核。

从经典资源的层面说，被视为中国文化生命之源的《周易》，在其开天辟地的乾坤卦之后，进入视野的是屯卦和蒙卦，“屯”就是一棵刚出土的幼苗，“蒙”则表明了它非常稚嫩，对处于蒙昧状态的学子来说，蒙卦《彖辞》有针对性地提出了“蒙以养正，圣功也”的告诫。北宋两位著名的理学家程颐和张载，于此不约而同地做出了自己的选择：

程颐选择了“蒙以养”，的确，从蒙昧的孩童到进入成年，人都是在被养之中，这包括父母的抚养、师长的教养和社会国家的培养，由此而将幼苗——一代代的孩童养育成才。但人不能总是在被养之中，成才最终需要的是自我实现。自我实现不可能在真空中进行，人总是生活在善恶百行交杂和利益追逐的环境之中。人之初，未必性本善，很可能还是善恶混，故人心难免会产生不善的念头，相应地也就有了纠正和克服它的需要，以及为师者一方的传道、授业、解惑的职责。故与程颐不同，张载选择的是“蒙以正”，强调纠正、端正、矫正人的不善的观念以变化气质，从而保证这些成长中的树木能够正直而不扭曲。但不论是“蒙以养”“蒙以正”还是“养”与“正”的合一，目的都是为培养圣贤，在今天就是指善的健全的人格，德行在这里具有当然的优先性。所以，蒙卦《象辞》释“蒙”之“象”是“君子以果行育德”——君子要以果决刚毅的行为去培养自己的德行。当然这不可能一蹴而就，而是一个从天道生生继续而来的自强不息的过程。

自强不息的道路，可能顺利，但更可能曲折。事实上，从人类告别猿类而开始自己的历史那天起，我们就是在与不同的困难做斗争中走过来的。但不论所遇是何种情况，张载都给我们提供了有益的教诲和恰当的对策：“富贵福泽，将厚吾之生也；贫贱忧戚，庸玉女于成也。”（《西铭》）一句话，不论眼前发生的可能是什么，我们都应该以一种坦然和开放的心态去迎接。

西南交通大学出版社目前推出的这套“儒家文化之当代解读系列丛书”，与先前出版的同类型著作的区别，就

在于它既植根于弘扬优秀传统文化的沃野，又能够直面当代儒家文化复兴所涉及的若干有兴趣的话题，并呈现为一个源源不断的序列，这本身就是儒家文化生生不息精神的生动再现。丛书的作者都是这些年人民大学毕业的学生，他们能够结合自己的人生和社会实践去推进自己的学术事业，其所撰写的文字，融进了他们在民俗风情和家庭社会生活等方面体贴儒家文化的经验积累，既不乏历史的底蕴和精彩的思想辨析，又显得十分生动有趣，能够贴近当代青年学生的阅读兴趣和习惯。虽然其中也有若干不足之处，但作品的的确确是在对儒家文化进行着符合时代需要的当代解读，应该会带来良好的社会效益和思想效益。

本丛书的出版，要感谢热心的西南交通大学出版社的编辑和为这套书努力奔跑的杨名博士。看到学生的成长及其作品问世，为师者倍感欣慰。敷衍数语，写在“儒家文化之当代解读系列丛书”出版之际，聊以代序。

中国人民大学国学院

2018年6月28日



目 录

第一章 汉初儒学的复兴

- 一、“垓下歌”与“大风歌”…………… 2
- 二、黄老之学与无为而治…………… 11
- 三、西汉初年儒家思想的复起…………… 15
- 四、西汉初年儒家思想的代表人物…………… 22

第二章 “春秋大一统” “天下之常道” 新儒学的空前繁荣

- 一、晁错主张“削藩”与吴楚“七国之乱”…………… 28
- 二、董仲舒的新儒学理论…………… 33
- 三、汉武帝加强中央集权统治与儒学的繁荣…………… 53
- 四、丞相公孙弘对推行儒学的贡献…………… 62
- 五、张汤与儒学…………… 64
- 六、儒家群像…………… 66

第三章 “罢黜百家，独尊儒术”

一、起用儒学家参与国家大政·····	71
二、兴办太学·····	85
三、“以孝治天下”·····	91

第四章 “我注六经”与“六经注我”

一、王莽与儒学·····	100
二、东汉世系图·····	104
三、刘歆与古文经·····	105
四、白虎观会议·····	108
五、今文经学和古文经学之争·····	111
六、“我注六经”与“六经注我”·····	114

第五章 东汉末期儒学的衰落与学术的多元发展

一、东汉儒学与谶纬哲学·····	124
二、党锢之争与党人气节·····	127
三、东汉末年学术的多元发展·····	136

后记·····	141
---------	-----

第一章

汉初儒学的复兴



春秋战国“百家争鸣”时期，由孔子、孟子创立的儒家思想成为“显学”，在当时社会中有着广泛的影响，而秦朝的“焚书坑儒”对儒学造成了毁灭性的打击。在多年战乱之后，刘邦建立了西汉政权，黄老道家思想兴起，但是随着社会的发展，道家无为思想已经不能适应社会的需要，儒家思想取代道家思想成为必然的趋势。西汉初年，诸位儒家学者的努力为儒家复起打下了良好的基础。

一、“垓下歌”与“大风歌”

——刘邦建立西汉政权及巩固统治、
维护社会秩序的措施

（一）项羽欲杀刘邦的父亲与妻子

汉高祖刘邦（公元前256年—公元前195年），字季，沛郡丰邑中阳里（今江苏省徐州市丰县）人，出身农民家庭，人称“沛公”。秦朝末年，农民起义风起云涌，刘邦作为农民起义军的首领之一，在文将萧何、武将韩信等人的辅佐下南征北战，势力不断发展壮大，到最后只剩下强大的对手项羽。

刘邦的汉军与项羽的楚军在广武山对峙时，汉军断绝了项羽的粮食，项羽窘迫无奈，就将做人质的刘邦的父亲刘太公放在一个专门装盛牛羊等祭品的高大祭器上要挟他说：“如果你不答应我的条件与要求，我就把你的父亲煮了吃掉。”刘邦不仅不急，反而笑嘻嘻地说道：“当初起兵反秦时，咱们俩曾一起受命于楚怀王，并结拜为兄弟。照这么说来，我的父亲就是你的父亲，如果你烹煮你父亲的话，请别忘了分一杯鲜汤给我喝。”最终项羽听从项伯的建议，没有杀刘太公。

在楚汉战争中，刘邦的妻子吕雉被项羽捉到扣为人质两年多，历尽磨难。项羽对刘邦说要杀了他的妻子，刘邦照样笑嘻嘻地回答说，女人如衣服，旧的不去新的不来，你杀了我的妻子我另娶一个呗！

小专题 1

13岁男孩捡到国宝皇后之玺 上交45年后受表彰

1968年，13岁的小学生孔忠良在放学途中捡到一块白色石头并上交相关部门，没想到这是国宝文物，西汉时期吕后的“皇后之玺”。据新闻报道，2012年，陕西省神州汉文化保护发展基金会举行“保护大遗址、弘扬汉文化”