



Ecological Civilization

生态文明： 中国特色社会主义的必然选择

张维真◎主编

天津出版传媒集团
天津人民出版社



生态文明： 中国特色社会主义的必然选择

Ecological Civilization

张维真◎主编

图书在版编目 (C I P) 数据

生态文明:中国特色社会主义的必然选择/张维真
主编. —天津:天津人民出版社,2015. 12
ISBN 978-7-201-10049-4

I. ①生… II. ①张… III. ①中国特色社会主义-生
态文明-建设-研究 IV. ①X321.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2015)第 315310 号

生态文明:中国特色社会主义的必然选择

SHENGTAI WENMING: ZHONGGUO TESE SHEHUI ZHUYI DE BIRAN XUANZE

作 者 张维真

出 版 天津人民出版社
出 版 人 黄 沛
地 址 天津市和平区西康路 35 号康岳大厦
邮 政 编 码 300051
邮 购 电 话 (022)23332469
网 址 <http://www.tjrmcbs.com>
电 子 信 箱 tjrmcbs@126.com

责任编辑 林 雨
装帧设计 汤 磊
责任校对 余艳艳

印 刷 高教社(天津)印务有限公司
经 销 新华书店
开 本 710 × 1000 毫米 1/16
印 张 17
插 页 2 插页
字 数 200 千字
版次印次 2015 年 12 月第 1 版 2015 年 12 月第 1 次印刷
定 价 49.00 元

版权所有 侵权必究

图书如出现印装质量问题,请致电联系调换(022-23332469)

目 录

| | |
|--|-----|
| 第一章 生态文明是人类文明发展的新形态 | 001 |
| 一、原始文明:人对自然的服从 | 002 |
| 二、农业文明:人与自然的初级平衡 | 004 |
| 三、工业文明:人类对自然的征服 | 007 |
| 四、生态文明:人与自然的和谐发展 | 010 |
| 第二章 生态文明是中国特色社会主义的现实选择 | 016 |
| 一、中国当前突出的生态问题 | 016 |
| 二、突出的生态问题引发的严重后果 | 034 |
| 三、在中国建设生态文明势在必行 | 040 |
| 第三章 生态文明是中国特色社会主义理论体系的重要组成部分 .. | 049 |
| 一、生态文明与社会主义 | 050 |
| 二、建设生态文明是中国特色社会主义的应有之义 | 056 |
| 三、生态文明是中国特色社会主义理论体系的重要内容 | 060 |
| 第四章 生态文明的理论基础 | 072 |
| 一、马克思恩格斯的生态文明思想 | 072 |
| 二、毛泽东的生态文明思想 | 076 |
| 三、中国特色社会主义的生态文明思想 | 082 |

| | |
|---|-----|
| 第五章 生态文明的理论渊源——中国传统生态智慧 | 091 |
| 一、中国传统生态智慧的萌芽 | 091 |
| 二、“天人合一”:解决人与自然关系问题的基本原则 | 093 |
| 三、中国古代保护生态环境的理论和实践 | 096 |
| 四、中国传统生态智慧的启示 | 101 |
| 第六章 生态文明的理论渊源——世界可持续发展理念 | 104 |
| 一、环境问题的出现 | 105 |
| 二、可持续发展思想的形成和确立 | 107 |
| 三、世界主要大国的可持续发展战略 | 115 |
| 四、从可持续发展到生态文明 | 121 |
| 第七章 生态文明的理论渊源——生态社会主义 | 128 |
| 一、生态社会主义条件下人与自然关系的理论 | 129 |
| 二、生态社会主义经济管理模式 | 134 |
| 三、生态社会主义政治方案 | 149 |
| 四、生态社会主义文化建设 | 152 |
| 五、生态社会主义对传统理论的突破 | 154 |
| 第八章 生态文明的理论构建 | 163 |
| 一、生态文明的理论依托 | 164 |
| 二、生态文明的理论构成 | 185 |
| 第九章 生态文明的实践探索 | 194 |
| 一、中国生态文明建设道路及其特征 | 194 |
| 二、中国生态文明建设的基本情况分析 | 203 |
| 三、中国生态文明建设的个案分析:关于建设生态宜居新宁河的 调查与思考 | 215 |

| | |
|-------------------------|-----|
| 附录 美国生态保护的感受与启示 | 223 |
| 一、美国生态良好的原因分析及其启示 | 223 |
| 二、美国的“单边”生态意识 | 231 |
| 三、美国的环境保护法律制度 | 238 |
| 四、美国生态保护制度的启示 | 256 |
| 五、美国生态保护行为及其启示 | 261 |
| 后记 | 267 |

第一章

生态文明是人类文明发展的新形态

从最基本的含义来看,“文明”与“野蛮”相对立,有文采明丽、文治教化之意。在人类社会的发展史上,文明的出现,既意味着人与人类社会的进步与发展状态,同时也反映着作为主体的人在处理人与人、人与社会、人与自然之间关系的思想、观念和行为的

变化与发展。在人类社会不断的演化进程中,作为主体的人也在不断地调整着人类自身与自然的关系,从最初受制于自然、被动适应自然逐渐走向积极认识掌握自然规律、主动适应自然,并一步一步由崇拜、顺应自然走向改造、征服自然,在自然面前越来越显示出强大的主体力量。迄今为止,与人同自然之间的关系的演变的不同历史阶段相对应,人类文明的发展也展现为原始文明、农业文明、工业文明、生态文明四种不同的形态。每一种形态都有其特殊的新质,都体现出人对自然的观念把握的深化,人和自然的物质关系的变革,以及由此引起的人与自然在其对立统一关系中地位的转化。其中,后面的文明形态都是对前面文明形态的超越,文明形态的每一次演进都反映了人对自身与自然之间的关系的认识及处理方式上的变化。

一、原始文明:人对自然的服从

人类要满足自身的基本需求,实现自身的全面发展,必然面临人与自然、人与社会、人与自身的矛盾,文明就是人类在克服这些矛盾的努力中所达到的历史进度。

在经历了漫长的进化过程之后,人类开始从动物界中逐渐分离出来,开始建立起自己的社会组织。社会组织的建立标志着人类开始由蛮荒蒙昧时代进入了初始的文明时期。人们通常把这一时期的人类文明称为原始文明或渔猎文明。从时间跨度上看,它涵盖了历时几百万年的整个原始社会时期。在这一文明时期,刚刚脱离了蒙昧状态的原始人类虽然思维水平、认识和把握自然规律的能力,以及物质生产能力非常低下,但是为了自身的生存,早期的人类已经开始探索自身与自然界的联系,用原始的、有限的手段和方式改造自然界,自然界人化过程逐渐展开。在这一漫长时期中,标志着人类进入文明时代的代表性成果就是人工取火和养火及骨器、石器、弓箭等工具的发明和使用。《韩非子·五蠹》中曾说:“上古之世……民食果、蓂、蚌、蛤,腥臊恶臭而伤害腹胃,民多疾病。有圣人作,钻燧取火以化腥臊,而民悦之,使王天下,号之曰燧人氏。”关于火的使用的意义,恩格斯曾说:“摩擦生火第一次使人支配了一种自然力,从而最终把人同动物界分开”^①。

在早期人类的物质生产活动中,采集和渔猎是两种最重要的活动方式,是其物质生活资料的最主要来源。这两种活动的共同之处是二者都是直接利用自然物作为人的生活资料。采集是向自然索取现成的植物性

^① 《马克思恩格斯全集》(第20卷),人民出版社1970年版,第112页。

食物,主要运用自身的四肢和感官。渔猎则是向自然索取现成的动物性食物。相比而言,渔猎活动比采集更为困难复杂,有时单靠人体自身的器官难以胜任,必须更多地借助和使用外在的工具。

与物质生产能力的水平一样,原始人的精神生产能力同样低下。在早期的人类社会之中,没有文字和用文字记载的历史,其主要的精神活动是原始宗教活动。原始宗教产生于原始社会末期,其表现形式为万物有灵论、原始巫术及图腾崇拜等等,并在此基础上产生了对自然神的崇拜。恩格斯说过:“在原始人看来,自然力是某种异己的、神秘的、超越一切的东西。在所有文明民族所经历的一定阶段上,他们用人格化的方法来同化自然力。正是这种人格化的欲望,到处创造了许多神。”^①凭借想象力,原始人在现实世界之外又构想出了一个超自然的世界,认为自然界的秩序来自超自然力量的支配和安排,许多自然事物和现象,如日月星辰、风雨雷电、山河土地、凶禽猛兽等,均为超自然神灵的体现。

在原始社会,尽管人类已经作为具有自觉能动性的主体呈现在自然面前,但是由于缺乏强大的物质手段和精神手段,对自然的利用、开发和支配能力极其有限。在自然界面前,人的主体性的地位和力量还没有展现和确立起来。他们不得不依赖自然界直接提供的食物和其他简单的生活资料,同时也无法抵御各种自然力的肆虐。他们经常忍受饥饿、疾病、寒冷和酷热的折磨,受到野兽的侵扰和危害。因此,在原始文明下,人类把自然视为威力无穷的主宰,视为某种神秘的超自然力量的化身。他们匍匐在自然之神的脚下,通过各种原始宗教仪式对其表示顺从、敬畏,祈求他们的恩赐和庇佑。马克思在谈到古代人类和自然界的关系到指出“自然界起初是作为一种完全异己的、有无限威力的和不可制服的力量与

^① 《马克思恩格斯全集》(第20卷),人民出版社1970年版,第672页。

人们对立的,人们同它的关系完全像动物同它的关系一样,人们就像牲畜一样服从它的权力,因而这是对自然界的一种纯粹动物式的意识(自然宗教)。”^①

二、农业文明:人与自然的初级平衡

随着人类社会由原始社会进入更高的社会形态,人类文明的发展也出现了一个重大进步,人类社会开始由原始文明时期进入农业文明时期。与原始文明时期相比,在农业文明时期,人类在自然界中打下了更深的烙印,人类在自然界中主体性地位开始确立,自然界的人化过程也得到更进一步的发展。这一文明时期,其代表性的成就是青铜器、铁器、陶器、文字、造纸、印刷术等器物和技术的发明并被广泛应用。农业文明时代,农耕和畜牧取代了早期的采集和渔猎,成为人类主要的物质生产活动。人类不再依赖自然界提供的现成食物,而是通过创造适当的条件,使自己所需要的植物和动物得到生长和繁衍,并且改变其某些属性和习性。对自然力的利用已经扩大到若干可再生能源,如畜力、风力、水力等等,加上各种金属工具的使用,从而大大增强了改造自然的能力。农业文明时代,人类开始有了用文字记载的历史。同时,还能用文字记录人类获取的自然知识,使其在空间和时间上便于传播。农业社会出现了体脑分工,有了专门的“劳心者”和“劳力者”的社会分工,从而提高了人类的精神生产能力。

在农业文明时期,一方面人们改造自然的能力仍然有限,所以仍然肯定自然对人的主宰作用,主张尊天敬神。另一方面随着主体的能动性和

^① 《马克思恩格斯选集》(第一卷),人民出版社1972年版,第35页。

自信心的增强,人们已经把自己提升到高于其他万物的地位,儒家经典《尚书·泰誓》中就有:“惟天地,万物父母。惟人,万物之灵”之说。《中庸》中也认为,人“可以赞天地之化育”,并且“可以与天地参矣”。道家学派的开创者老子认为,“域中有四大,而人居其一焉”(《老子》第35章)。但同时也强调“人法地,地法天,天法道,道法自然”(《老子》第35章)。认为人应当顺应、效法自然,不做违反自然的活動。

在西方,人在自然中的主体性地位同样也逐渐被人们所强调。如“人是万物的尺度”^①，“思维的人是万物的尺度”等观念开始出现。它们强调了人的地位,孕育着人本主义的萌芽。在漫长的中世纪,神学家们把上帝塑造成了人和自然的共同的创造者和主宰者,同时又把人类置于上帝和自然之间,成为上帝所授权的自然界的主人,人类在受上帝统治的同时,又是自然界的统治者。“要照我们的形象和样式造人,让他们管理海中的鱼,空中的鸟,地上的兽。”(《旧约全书·创世纪》)

农业是中国古代社会主要的产业部门,在传统的农业生产中,农民同土地、同大自然保持着直接的接触,人们在顺随自然规律的前提下开展着生产和劳作。所以古代农业文明容易形成尊重自然规律,人与自然和谐共处的思想。通过农业生产进行哲学思考,就会很自然地把自然界看作一个有机的整体,看作相互联系、相互依赖,不断运动、生长和发展的过程,并由此产生朴素的有机论思想,产生既利用自然又保护自然的生态学观点。

针对农业社会中出现的滥伐、滥采、滥捕、滥杀等破坏自然资源和生态的现象,中国许多思想家在传统典籍中都提出了自己的看法,呼吁人类要节制自己的行为,顺守自然之道,善待自然与万物,强调了保护自然资

① 《西方哲学原著选读》,商务印书馆1981年版,第54页。

源和生态的重要意义。

中国古籍《六韬·虎韬》中有“神农之禁”：“春夏之所生，不伤不害。谨修地理，以成万物。无夺民之所利，而农顺之时矣。”《礼记·王制》中规定：“命祀山林川泽，牺牲毋用牝”，即春天祭祀，母兽都在孕育幼崽，只能用公兽而不能用母兽。《尚书》中说：“唯天地，万物父母”，天地既生万物，也生了人，人是自然之子。所以人应当尊重天地、效法天地，遵从自然的法则，才不会犯错误。《周书》中也有“禹禁”：“春三月，山林不登斧，以成草木之长；夏六月，川泽不入网罟，以成鱼鳖之长”。《周易》明确提出“天人和諧”思想，“与天地相似，故不违；知周乎万物，而道济天下，故不过；乐天知命，故不忧”。“裁成天地之道，辅相天地之宜”；“范围天地之化而不过，曲成万物而不遗”；“先天而天弗违，后天而奉天时”，也就是说，人不违背天地之道才是正确的。《论语·述而》中有两个著名典故，“子钓不纲”和“弋不射宿”。“子钓不纲”即不用大网取鱼，合理利用自然资源，取物有节；“弋不射宿”即不射夜宿之鸟，表现了对自然界中各种动物的爱护。在这种生态意识影响下，我国自周朝起几乎历代都制定了保护自然资源和生态的制度和法令，对维护自然环境起到了积极作用。

从总体上看，在农业文明时代，人类和自然基本上处于初始的平衡状态，是由“大天而思之”向“制天命而用之”的过渡阶段，物质生产活动基本上是利用和强化自然的过程，缺乏对自然实行根本性的变革和改造，对自然的轻度开发没有像后来的工业社会那样造成巨大的生态破坏。但是这一时期社会生产力发展和科学技术进步也比较缓慢，没有也不可能给人类带来高度的物质与精神文明和主体的真正解放。从总体上看，农业文明尚属于人类对自然认识和变革的幼稚阶段，所以，尽管农业文明在相当程度上保持了自然界的生态平衡，但这只是一种在落后的经济水平上的生态平衡，是和人类能动性发挥不足与对自然开发能力薄弱相联系的

生态平衡,因而不是人们应当赞美和追求的理想境界。

三、工业文明:人类对自然的征服

随着资本主义生产方式的产生及人类社会开始进入资本主义时代,人类文明的发展也出现了又一个重大转折,即由农业文明转向工业文明。工业文明时代是人类运用科学技术控制和改造自然取得空前胜利的时代。从蒸汽机到化工产品,从电动机到原子核反应堆,每一次科学技术革命都建立了人化自然的新丰碑。人们大规模地开采各种矿产资源,广泛利用高效化石能,进行机械化的大生产,并以工业武装农业,使农业也逐渐走向工业化。从近代科学诞生到20世纪的新技术革命,在只有400年的工业文明时代内,社会生产部门不断更新,社会生产力飞速发展,人类在开发、改造自然方面获取的成就,远远超过了过去一切世代的总和。

工业文明的出现使人类和自然的关系发生了根本的变化。自然界不再具有以往的神秘和威力,“自然对人无论施展和动用怎样的力量——寒冷、凶猛的野兽、火、水,人总是会找到对付这些力量的手段”^①,人类再也无需像中世纪那样借助上帝的权威来维持自己对自然的统治。在工业文明的发源地英国,弗兰西斯·培根宣告“知识就是力量”,人类只须凭借知识和理性就足以征服自然,成为自然的主人。如果说在原始文明时代人是自然神的奴隶;在农业文明时代人是在神支配下的、自然的主人;那么在工业文明时代,人类已然感觉到自己已经成为征服和驾御自然的“神”,成为自然的主宰者和征服者。近代工业同古代农业的本质区别之一就在于它广泛采用机器进行生产,机器成了物质文明的核心。生产的

^① [德]黑格尔:《哲学史讲演录》(第四卷),商务印书馆1978年版,第4页。

机械化带来了思维方式的机械化,人们把社会、自然和人都看作机器,机械论的思潮统治着人们的自然观、社会观(历史观)和价值观。机械论的自然观把自然界视为一部大机器,认为自然界具有稳定的静态结构,它是在外力作用下产生运动的,主要的运动形式是机械运动,服从于单义决定论。工业生产与农业生产的本质区别之二在于,农业生产一般是按照自然物自身变化的“惯常行程”的生产,而工业生产则是改变自然物“惯常行程”的生产。农业生产一般引起自然界自身的变化,它的产品是在自然状态下也会出现的生物体;工业生产则引起自然界自身不可能出现的变化,它的产品是在自然状态下不可能出现的、人工制成的产品。恩格斯说:“我们还能够引起自然界中根本不发生的运动(工业),至少不是以这种方式在自然界中发生的运动。”^①由于工业生产同农业生产相比与自然界的距离较远,与自然条件的关系较间接,如果说在农业文明中人们力求顺从自然、适应自然,人和自然是相互协作的关系,那么在工业文明中人们就认为自己是自然的征服者,人和自然只是利用和被利用的关系。“与这个社会阶段相比,以前的一切社会阶段都只表现为人类的地方性发展和对自然的崇拜。只有在资本主义制度下自然界才不过是人的对象,不过是有用物。”^②

进入20世纪以后,随着工业文明所带来的各种问题的不断显现,特别是生态问题及生态危机的不断爆发,曾经陶醉于征服自然的辉煌胜利之中的人们才开始认识到,工业文明在给人类带来优越的生活条件的同时,却给自然造成了空前严重的伤害,因而使人类自己也面临着深刻的危机。在工业文明下,人们把自然当作可以任意摆布的机器、可以无限制索

① [德]恩格斯:《自然辩证法》,人民出版社1984年版,第98页。

② 《马克思恩格斯全集》(第46卷上),人民出版社1979年版,第393页。

取的原料库和无限容纳工业废弃物的垃圾箱。这些做法违背了自然的规律,超出了自然界能够承受的阈限。当人们为了满足自己不断增长的欲望而对自然进行掠夺性开发和破坏性利用时,自然界则以自身的铁的必然性,向人类施行了严厉的报复——全球性的生态失衡和人类生存环境恶化。“当我们的父母在为第二次浪潮(指工业文明——引者注)从事改进各种生活条件的同时,也引起了极其严重的后果,一种未曾预见和预防的后果。其中对地球生物圈的破坏也许是无可挽救的。由于工业现实观基于征服自然的原则,由于它的人口的增长,它的残忍无情的技术和它为了发展而持续不断的需求,彻底地破坏了周围环境,超过了早先任何年代的浩劫。”^①“人类好像在一夜之间突然发现自己正面临着史无前例的大量危机:人口危机、环境危机、粮食危机、能源危机、原料危机等等……这场全球性危机程度之深、克服之难,对迄今为止指引人类社会进步的若干基本观念提出了挑战。”^②

工业文明充分展现了人类在自然界中的主体地位和能动作用,但却从根本上忽视了自己还有受动性的一面,忽视了人本身就是自然之中的一个分子,忽视了自然界对人类的根源性、独立性和制约性,忽视了马克思所说:“人作为自然存在物,而且作为有生命的自然存在物,一方面具有自然力、生命力,是能动的自然存在物;这些力量作为天赋和才能、作为欲望存在于人身上;另一方面,人作为自然的、肉体的、感性的、对象性的存在物,和动植物一样,是受动的、受制约的和受限制的存在物。”^③工业文明对自然的开发观念和行为规范违背了人和自然关系的辩证法,而藐视

① [美]阿尔温·托夫勒:《第三次浪潮》,生活·读书·新知三联书店1984年版,第187页。

② [美]M. 梅萨罗维克(Mesarovic)等:《人类处在转折点上》,刘长毅等译,中国和平出版社1987年版,第36页。

③ 《马克思恩格斯全集》(第42卷),人民出版社1979年版,第167页。

甚至违背这一根本法则将必然受到自然规律的惩罚。

四、生态文明:人与自然的和谐发展

在人类文明史上,任何一种文明形态都只是一种历史现象和过程,最终都会消亡,被新的文明所取代。文明演进的结果,总是在不断践踏自己所创造的成果,使自己暗淡无光,以至走向穷途末路;这时新的文明就出现了,每一种新的文明形态都是对前一种文明形态的扬弃,伴随着新的文明,人类继续向前发展。历史上每一次文明的更替莫不如此。工业文明在创造了人类的辉煌之后,也正在用它巨大的创造力摧毁自己,使自己陷入不能自拔的艰难境地。大自然给人类敲响了警钟,历史呼唤着新的文明时代的到来。这种新的文明,有人从文明发展的顺序出发称之为后工业文明,也有人从生态价值标准出发,称之为生态文明,即人与自然相互协调共同发展的新文明。

从人类文明的发展历程来看,生态文明是继农业文明、工业文明之后必然产生的更高程度的文明形态,是人类对传统文明形态特别是工业文明在文明形态、发展状态、道路和模式等方面进行深刻反思的成果,是人类文明发展到一定阶段的必然产物。由工业文明迈向生态文明是历史发展的必然选择。从工业文明向生态文明的观念转变是近代科学机械论自然观向现代科学有机论自然观的根本范式转变,也是传统工业文明发展观向现代生态文明发展观的深刻变革。建设这种新的文明,要求人类通过积极的科学实践活动,充分发挥自己的以理性为主的调节控制能力,预见自身活动所必然带来的近的和远的自然影响和社会影响,随时对自身行为作出控制和调节。

生态文明的含义通常可以从广义和狭义两个角度来理解。从广义角

度看,生态文明是指人们在改造物质世界,积极改善和优化人与自然、人与人、人与社会关系,建设人类社会生态运行机制和良好生态环境的过程中,所取得的物质、精神、制度等方面成果的总和。这是实现人类社会可持续发展所必然要求的社会进步状态,是人类社会继工业文明之后出现的一种新型文明形态,是人类文明发展的新阶段。它涵盖了全部人与人、人与社会和人与自然关系以及人与社会和谐、人与自然和谐的全部内容。从狭义角度看,生态文明是与物质文明、精神文明和政治文明相并列的文明形式,重点在于协调人与自然的关系,强调人类在处理与自然关系时所达到的文明程度,核心是实现人与自然和谐相处、协调发展。在与物质文明、精神文明、政治文明共同构成的现代文明体系中,生态文明更具有基础性和普遍性。

生态文明作为一种独立的文明形态,是在人类历史发展过程中形成人与自然、人与社会环境和谐统一、可持续发展的一切成果的总和,具有丰富内涵的理论体系。它不仅说明人类应该用更为文明而非野蛮的方式来对待大自然,而且在生产方式、生活方式、社会结构等各方面都体现出一种人与自然和谐关系的崭新视角。在生产方式上,它追求的不再是以传统国内生产总值为核心的单纯的经济增长,而是经济社会与环境的协调发展;在生活方式上,它反对过度消费,倡导人类通过建立合理的社会消费结构、克服异化消费,追求一种既满足自身需要又不损害自然生态的生活,而非以往对简单需求的满足和物质财富的过度享受。

生态文明建设以人与自然、人与人、人与社会的和谐共生、良性循环、全面发展、持续繁荣为基本宗旨,以建立可持续发展的经济发展模式、健康合理的消费模式及和睦和谐的人际关系为主要内涵,倡导人类在遵循人、自然、社会和谐发展这一客观规律的基础上追求物质与精神财富的创造和积累,注重人与自然协调发展和生态环境建设,科学地揭示了生产力的发