



国家社科基金

GUOJIA SHEKE JIJIN HOUQI ZIZHU XIANGMU

后期资助项目

心学巨擘：王龙溪 哲学思想研究

Master of the Mind Philosophy :
Studies on the Philosophical Ideas of Wang Longxi

李丕洋 著

中国社会科学出版社



心学巨擘：王龙溪 哲学思想研究

Master of the Mind Philosophy :
Studies on the Philosophical Ideas of Wang Longxi

李丕洋 著

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

心学巨擘：王龙溪哲学思想研究 / 李丕洋著. —北京：中国社会科学出版社，2016. 11

ISBN 978 - 7 - 5161 - 9353 - 2

I. ①心… II. ①李… III. ①王畿(1498—1583)—哲学思想—研究
IV. ①B248. 25

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2016)第 280676 号

出 版 人 赵剑英
责任编辑 孙 萍
责任校对 石春梅
责任印制 李寡寡

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010 - 84083685
门 市 部 010 - 84029450
经 销 新华书店及其他书店

印 刷 北京君升印刷有限公司
装 订 廊坊市广阳区广增装订厂
版 次 2016 年 11 月第 1 版
印 次 2016 年 11 月第 1 次印刷

开 本 710 × 1000 1/16
印 张 32. 75
插 页 2
字 数 571 千字
定 价 118. 00 元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社营销中心联系调换
电话:010 - 84083683
版权所有 侵权必究

国家社科基金后期资助项目

出版说明

后期资助项目是国家社科基金设立的一类重要项目，旨在鼓励广大社科研究者潜心治学，支持基础研究多出优秀成果。它是经过严格评审，从接近完成的科研成果中遴选立项的。为扩大后期资助项目的影响，更好地推动学术发展，促进成果转化，全国哲学社会科学规划办公室按照“统一设计、统一标识、统一版式、形成系列”的总体要求，组织出版国家社科基金后期资助项目成果。

全国哲学社会科学规划办公室

目 录

第一章 王龙溪的生平行迹与学术生涯	(1)
引言	(1)
第一节 王龙溪的生平行迹	(2)
一 师从王阳明	(3)
二 捍卫师门	(10)
三 仕宦生涯	(13)
四 讲学终身	(17)
五 临终表现	(25)
第二节 关于王龙溪生平与家世的几点考辨	(27)
一 龙溪如何进入阳明门下	(28)
二 “在官干请”之辨	(29)
三 王龙溪的妻室与儿孙	(31)
第二章 王龙溪的学侣与门人之考辨	(38)
第一节 学侣之考辨	(38)
一 浙中同门钱德洪	(38)
二 江右同门邹守益	(41)
三 南中挚友唐顺之	(42)
四 同年挚友戚贤	(44)
五 同年好友林春	(45)
六 知己之交万鹿园	(46)
七 江右道友罗洪先	(47)
八 晚年道友徐阶	(49)
九 其他学侣简述	(53)
第二节 门人之考辨	(60)
一 周怡	(60)

2 心学巨擘——王龙溪哲学思想研究

二 张元忬	(61)
三 张元益	(62)
四 丁宾	(63)
五 陆光宅	(64)
六 贡安国	(66)
七 沈宠	(66)
八 赵锦	(68)
九 周梦秀	(69)
十 梅守德	(70)
十一 查铎	(71)
十二 邓以讚	(71)

第三章 王龙溪哲学的思想主旨

(74)

第一节 为学的根本目的

(74)

一 学者，觉也	(74)
二 学者，学为圣人也	(79)
三 人生一世，只有这件事	(83)

第二节 王龙溪哲学思想主旨的心学特色

(90)

一 夫学，心学也	(90)
二 所谓问学，乃现在日履	(93)
三 先天之学不容说	(96)

第四章 王龙溪哲学的本体论

(102)

第一节 性命之奥——良知本体论

(102)

一 良知范畴的道德内涵	(103)
二 良知范畴的本体论内涵	(108)
三 仁体与良知	(119)

第二节 良知本体的直观特性

(127)

一 静者心之本体	(127)
二 乐者心之本体	(130)
三 知者心之本体	(134)
四 虚寂者，心之本体	(138)
五 直是心之本体	(141)
六 淡是性体	(144)

七 微是心之本体	(146)
第三节 “四句教”与“四无说”之辨	(149)
一 “天泉证道”与“四句教”的由来	(149)
二 “无善无恶”与“至善”之辨	(155)
三 本体与工夫之辨	(164)
第五章 王龙溪哲学的工夫论	(172)
第一节 君子之学，贵于得悟	(172)
一 悟的重要意义	(172)
二 解悟、证悟和彻悟	(175)
三 有真修，然后有实悟	(182)
第二节 千古圣学，惟在理会性情	(186)
一 君子之学，在于理会性情	(186)
二 以良知为诀	(188)
三 慎于一念之微	(191)
四 以无欲为至，以寡欲为功	(196)
第三节 动静合一论	(201)
一 静坐涵养是宋明理学惯用的修道方法	(201)
二 圣门动静合一之旨	(207)
三 对于诸儒修道方法的评判	(212)
第四节 王龙溪哲学工夫论的其他要领	(215)
一 学在变化气质	(215)
二 朋友交修之益	(219)
三 直从易简示工夫	(222)
四 智虽顿悟，行则渐修	(225)
第五节 王龙溪哲学工夫论的若干疑难辨析	(230)
一 先天正心之学与后天诚意之学	(231)
二 未发和已发之辨	(235)
三 戒慎与洒脱之辨	(241)
第六章 王龙溪的养生思想与生死智慧	(245)
第一节 王龙溪的养生理论与思想特色	(245)
一 性命合一论	(246)
二 养德养生，原无二学	(255)

4 心学巨擘——王龙溪哲学思想研究

三 寡欲之功不可忽	(260)
四 论息之功	(263)
五 其他的养生思想与行迹	(268)
第二节 王龙溪的生死智慧	(270)
一 一生死,通昼夜	(270)
二 任生死与超生死	(277)
三 王龙溪的临终表现	(283)
第七章 王龙溪对陆王心学的继承与弘扬	(288)
第一节 王龙溪的格物致知论	(288)
一 朱熹的格物致知论	(289)
二 宋明诸儒对于朱子格物说的质疑	(291)
三 王阳明的格物新解	(292)
四 王龙溪对格物致知论的阐发	(295)
第二节 回、赐之学的辨析	(300)
一 回、赐之学的区分	(301)
二 颜子没而圣学亡	(306)
三 致其固有德性之知	(309)
第三节 王龙溪补记的王阳明语录	(311)
一 王龙溪所记阳明语录的历史价值	(312)
二 涉及王阳明生平历程的语录	(313)
三 王龙溪所记述的王阳明论学之语	(319)
第四节 对陆王心学继承和阐发的其他表现	(326)
一 评价陆象山	(326)
二 破功利之见	(332)
三 对待经典和书籍的态度	(337)
四 王龙溪与宋儒朱熹解经之异	(345)
第八章 王龙溪哲学与释道思想的关联和区别	(351)
第一节 会通三教的大儒	(351)
一 与道家思想的会通	(352)
二 与佛教思想的会通	(357)
三 公允地看待三教的地位	(362)

第二节 圣学与佛老之辨	(367)
一 修齐治平, 一以贯之	(367)
二 非专在蒲团上讨活计	(373)
三 未修仙道、先修人道	(376)
第九章 王龙溪的经世哲学	(384)
第一节 儒者之学, 以经世为用	(384)
一 儒者之学, 务于经世	(384)
二 君子之政, 其必由学	(390)
第二节 王龙溪和《中鉴录》	(393)
一 编撰《中鉴录》的动机	(394)
二 《中鉴录》的思想内容	(398)
三 王龙溪对《中鉴录》的推广介绍	(402)
四 《中鉴录》的影响和评价	(406)
第三节 致力于教育	(412)
一 四民异业而同道	(412)
二 与俗儒之学的区别	(415)
三 阳明心学的宗传(chuán)之念	(424)
第十章 龙溪、心斋与晚明士风关系的辨析	(432)
第一节 “青藤道人”徐渭	(432)
一 徐渭的坎坷一生	(433)
二 徐渭与王龙溪及其门人的交往	(435)
三 王龙溪与徐渭思想的根本差异	(438)
第二节 “狂者之尤”李贽	(442)
一 李贽的生平及其与王龙溪的交往	(442)
二 李贽对王龙溪的推崇与评价	(444)
三 李贽与王龙溪思想的形同实异之处	(448)
第三节 “儒侠”颜钧与泰州学派	(459)
一 颜钧的生平简述	(460)
二 颜钧与泰州学派的师承关系和儒侠风范	(462)
三 颜钧思想与王艮的异同	(465)
第四节 晚明空疏学风的形成和历史反思	(478)
一 晚明空疏学风的由来	(478)

二 晚明空疏学风的表现与批判	(481)
三 晚明狂放士风与空疏学风的历史反思	(484)
结语 王龙溪哲学的思想特色与历史意义	(487)
一 真实“为己”的人生哲学	(487)
二 超凡入圣的儒者之学	(490)
三 会通三教的性命之学	(494)
四 传承中国文化的精神慧命	(498)
参考文献	(506)
后记	(511)

第一章 王龙溪的生平行迹与学术生涯

引言

由王阳明开创的良知之学，在中晚明时期掀起了声势浩大的心学潮流，诚然，仅有王阳明一人，无法完成这一规模空前的思想解放运动，于是，在这一历史潮流中，许多璀璨夺目的名字跃入了我们的眼帘——王龙溪、王心斋、邹东廓，等等。然而，随着时间的流逝，很多事实的真相渐渐模糊起来，尤其是思想史上一些著名人物的思想理论及其性质归属，引起了后人的争议。仅以王龙溪为例，时人称其“英迈天启，颖悟绝伦”^①，或视为“圣代儒宗，人天法眼”^②，可是，在他离世后的半个世纪，大儒刘宗周在评价其思想性质时，说出了这样的话——“王门有心斋、龙溪，学皆尊悟，世称二王，……至龙溪，直把良知作佛性看，悬空期个悟，终成玩弄光景”^③。黄宗羲本人也这样评价王龙溪：“龙溪谈本体而讳言工夫”^④，又说：“泰州、龙溪时时不满其师说，益启瞿昙之秘而归之师，盖跻阳明而为禅矣”^⑤。大约是受《明儒学案》的影响，现代哲学史家冯友兰在其《中国哲学史》中亦断言：“在龙溪心目中，儒佛老之学，根本无异。”^⑥几位学术名家言之凿凿，似乎给王龙溪的哲学思想定了性，此后，如果不是认真研读过《王龙溪全集》的学人，一般都会沿袭此说，不加

①（明）赵锦：《龙溪王先生墓志铭》，载《王畿集》，吴震编校，凤凰出版社2007年版，第828页。

②（明）李贽：《王龙溪先生告文》，载《李贽文集》第一册，《焚书》卷3，张建业主编，社会科学文献出版社2000年版，第112页。

③（清）黄宗羲：《明儒学案·师说》，沈芝盈点校，中华书局1985年版，第9页。

④《明儒学案》卷15，《浙中王门学案五》，第324页。

⑤《明儒学案》卷32，《泰州学案一》，第703页。瞿昙，代指佛教思想。

⑥冯友兰：《中国哲学史》（下册），第14章，华东师范大学出版社2011年版，第231页。

深究矣。

由于机缘所致，笔者近年来在研究阳明心学的过程中，时常翻阅阳明门人王龙溪等人的著作，看得多了，感到历史的真相并非如此。本想有意参考一些当代学术名家或同行的论著，却发现或者所言不甚清晰畅达，或者连第一手材料都缺乏（恕不一一列举），无奈之下，乃决定认真研读《王龙溪全集》，从头至尾，反复揣摩，积累材料，相互参证，久而久之，竟然汇成体系，于是方敢动笔撰写《心学巨擘——王龙溪哲学思想研究》一书，这实在是一个自然而又必然的选择。乾隆时期的慈溪儒者郑性在给《明儒学案》作序时说：

后之观者，毋师己意，毋主先入，虚心体察，孰纯孰驳，孰浅孰深，自呈自露。惟以有裨于为己之学，……其于道也，斯得之矣。^①

郑性的这段话，给笔者留下了很深的印象，“毋师己意，毋主先入，虚心体察”一句，若再加上“实事求是”四字，便是笔者研究和撰写《心学巨擘——王龙溪哲学思想研究》的指导思想。数年辛劳，书稿终成，至于此项研究成果能否得到学界同仁的认可以及本人学术功力之深浅，则不敢在此妄言矣。

第一节 王龙溪的生平行迹

王龙溪，本名王畿（1498—1583年），字汝中，号龙溪，世人惯以其别号称之，就像对其师王阳明的称谓一般。关于王龙溪的生平行迹，主要有三篇传记性文字记载得最为准确翔实，一是时人徐阶在王龙溪暮年所作的《龙溪王先生传》，二是门人赵锦在其身后所作的《龙溪王先生墓志铭》，三是门人周汝登所著的《圣学宗传》一书中的《王畿传》（均收录于今本《王畿集》的《附录四》）。这三个人都是与王龙溪有过密切交往的学者、门人，所作传记比较可靠，其余如李贽等人亦写过相关传记，多是从他人的传记或传闻中转述而来，内容大同小异，多有重复，因此史料价值并不很高，又如像清廷所编《明史》中的相关传记之类，更是根据传闻而敷衍成篇，错讹处甚多，可信度更低一筹。因此，当今学人在研究

^① 《明儒学案》，《郑性序》，第1页。

王龙溪生平行迹时，对于包括《明儒学案》《明史》等著名史籍中的记载，应有足够的审慎态度，不可盲目信从。在上述三篇传记中，又以徐阶所作传记的历史价值最为突出，因为徐阶曾任内阁首辅，在当时士大夫中声望卓著，晚年一心向学，与龙溪成为莫逆之交，而且，他是在龙溪暮年，应其子王应吉恳求而作的《龙溪王先生传》，有为挚友详述平生、总结概括的意思。这不同于对已故之人所作的《行状》《墓志铭》之类的文字，可以妄加吹捧，在明代士林“清议”之风十分强盛的社会环境中，如果对一个活人做出蓄意过誉或阿谀奉承的传记性文字，是要遭到士大夫的强烈谴责的。徐阶敢于在龙溪生前就为他写下传记，是因为对老友相知甚深且十分崇拜其人其学的缘故。因此，要搞清王龙溪的生平行迹，徐阶的《龙溪王先生传》是不可不读的首选史料。在本书中，笔者主要根据这几篇传记的内容，来叙述王龙溪的生平行迹。

一 师从王阳明

王龙溪生于明弘治十一年戊午（1498年）农历五月六日^①，卒于万历十一年癸未（1583年）六月初七日^②。他是浙江山阴（即今绍兴市）人，出身于一个家境殷实的官僚地主阶级家庭。其祖父王理，曾任山东临城县令；其父王经，曾为御史，“有直声”^③，后出任贵州按察副使（正四品），母陆氏。王经有两个儿子，长子名叫王邦，患心疾，早亡，但留下遗孤，后由王龙溪妥为教养，“抚其子若子”^④。次子即是王畿，年少时同样体弱多病，但聪明颖悟，非常人可及，由一事可见，王畿二十岁即“领乡荐”（中举人），在家乡成为读书人的翘楚，“士望之为去就”^⑤。按照当时读书人的一般道路，王畿此后很可能走上高中进士，然后仕宦而至台省乃至宰辅的生活之路，然而，就在此时，一位特殊人物的到来，改变了王畿此后的人生轨迹，这个人就是心学宗祖王阳明。公元1521年农历六月，因平定宁王（朱宸濠）之乱立下不世之功，王阳明接到刚刚即位的嘉靖皇帝的诏令，命其进京接受封赏。孰料刚刚走到杭州，由于内阁首辅杨廷和等人嫉妒王阳明的功劳，害怕他会被新君纳入内阁之中，竟然下令王阳明不得入觐。王阳明看透了朝廷内部的权力倾轧，便上疏乞求回乡

①（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》之《附录四·传铭祭文》，第827页。

②（明）查铎：《纪龙溪先生终事》，载《王畿集》之《附录四·传铭祭文》，第847页。

③（明）赵锦：《龙溪王先生墓志铭》，载《王畿集》之《附录四·传铭祭文》，第831页。

④（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》附录四，第827页。

⑤ 同上书，第823页。

省亲，朝廷最高决策层乐得其便，封了王阳明一个南京兵部尚书的空衔，后来又加了一个新建伯的空头爵位（按明制，公侯伯均爵同一品，但是此爵封后，却不授予王阳明铁券丹书和相关岁禄）。淡泊名利的王阳明对这一切不公正的待遇都无动于衷，他只以能够全身回乡、安居赋闲为乐，于是一住就是六年，这其实是他一生最悠闲快乐时光。王阳明的原祖籍地是浙江山阴，但是他出生在浙江余姚，一直长至约二十二岁，后来，其父王华将家搬回了祖籍山阴（俗称越城），因此，王阳明这次回乡省亲，定居之地是山阴而非余姚，只是时常回余姚祭扫祖塋（两地相距不过百余里路程）、顺便看望其他的宗族亲友罢了。

王阳明自“龙场悟道”后，以讲学传道为己任，至此时已经拈出“致良知”的学术宗旨，但是，由于他的思想理念和居于官方哲学的朱子学之间有许多明显的分歧差异，因此，刚刚回到家乡，宁波、绍兴一带的读书人大多不敢接受王阳明的新思想。有些守旧士子在“骇而不信”之余，甚至“相与盟曰：‘敢或党新说，共黜之。’”^①在余姚，有的“乡中故老”则以王阳明幼年顽皮淘气的往事为例证，告诫年轻士人不要轻信王阳明的思想学说。但是，年青一代更容易接受新鲜事物，这是自古以来的普遍现象，有的青年士子偏偏不听这个邪，非要到王阳明门下去探个究竟不可，余姚的钱德洪（1496—1574年）和山阴的王龙溪就是其中最早的两任。据王龙溪自己回顾，当初他和钱德洪是顶着士人圈子的巨大舆论压力去向王阳明求教的，他说：

追惟（阳明）夫子还越，惟予与君（指钱德洪）二人最先及门。戴玉台巾，服小中衣，睢睢相依，咸指以为异言异服，共诽谤之，予二人毅然弗顾也。壬午、癸未以来，四方从学者始众。^②

那么，为什么后来相信阳明心学的读书人越来越多了呢？除了王阳明本人悟境卓越、善启善教之外，与最先及门的两位弟子的代为宣传也密不可分。余姚的钱德洪，在“深信”阳明之后，力排众议，不仅自己纳赘拜师，而且随即引来了七十四名士子就学。^③身在山阴的王龙溪，则以其

①（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第823页。

②《王畿集》卷20，《绪山钱君行状》，第585页。睢睢，仰视貌。

③（明）王守仁：《王阳明全集》卷34《年谱二》，吴光等编校，上海古籍出版社1992年版，第1282页。

在士子圈中的声望和出色口才，很快扭转了人们对于阳明学的看法，史载：

以所闻于文成，出为诸士言之，辨而核，约而尽，士始悟旧习之支离，转而从文成惟恐后。^①（王阳明死后谥“文成”，以此代称）

黄宗羲在《明儒学案》中谈道：“阳明而下，以辩才推龙溪。”^② 不过，有时他又说：“论者谓龙溪笔胜舌，近溪舌胜笔。”^③ 对于这种看似不同的评价，后人不可只从形式逻辑上去生硬地分辨，事实上，王龙溪和罗汝芳（号近溪）一样，都是既善于写作，又善于言谈的儒者。如果不擅长写作，他们考不上一般读书人梦寐以求的进士，如果不擅长演讲，他们也不可能以讲学传道为终生事业，成为思想史上的一代大儒。因此，我们不必怀疑王龙溪的出色口才在传播阳明心学时所起的积极有效的工具性作用。

不过，王龙溪对于阳明心学的认知与体悟也有一个逐渐深化的过程。开始他只是对阳明心学感兴趣而已，其实内心的世俗功名之念并没有放下，因此，他仍以固有的心态和方法去对待科举考试，结果是“嘉靖二年癸未（1523年），公试礼部，不第。”^④ 对此，王龙溪做了真诚的反思，他叹道：“学贵自得，吾向者犹种种生得失心，然则仅解悟尔。”^⑤ 此时，王龙溪发现，号称心智颖悟的自己仅仅是对阳明心学达到“解悟”水平而已，他不过是从言辞文句上理解了阳明心学的思想，而内心中种种得失之念并没有消泯，导致考试时发挥不好，结果名落孙山。于是，王龙溪用果决的行动以示痛改前非，他“立取京兆所给路券焚之，而请终身受业于文成”^⑥，对于这种真心向道又聪明颖悟的弟子，王阳明当然乐于教之，史载：“文成为治静室，居之逾年，遂悟虚灵寂感通一无二之旨。”^⑦ 对此，门人周汝登记作：“师为治静室，居之逾年。大悟，尽契师旨。故其

①（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第823页。

②《明儒学案》卷32，《泰州学案一》，第710页。

③《明儒学案》卷34，《泰州学案三》，第762页。

④（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第823页。

⑤ 同上。

⑥ 同上。

⑦ 同上。

言曰：‘我是师门一唯参。’”^①可见，王阳明对这样一位天资颖悟、真心求道的弟子，给予了相当程度的关爱，用同乡门人赵锦的话说：“先生英迈天启，颖悟绝伦，阳明以为法器。故其欲得先生也，甚于先生之欲事阳明。”^②他对于王龙溪的指点和教化，有点类似于自己当初在家乡会稽山中结庐修炼以及后来在贵州龙场静坐悟道的模式。不管这种教学模式如何，反正王龙溪最终达到了“大悟，尽契师旨”的究竟之境。从此，他对于阳明心学完全契悟于心，如左右逢源，随处都可以根据自己先天良知的指点而行事。

当然，对于当时的读书人而言，科举得第仍是一件关乎个人前途和荣誉的大事情，不可马虎对待。然而，悟道后的王龙溪已经从心里面放下了这个念头（王阳明的弟子和后学中不只他一人如此^③），反正家中经济条件不错，无须自己通过科举来改善家庭境况，因此，他不想再参加什么科举考试了。转眼三年过去，又一次大比之期即将来临（嘉靖五年，即1526年），王阳明发现王龙溪迟迟不肯动身，便嘱咐他准备进京参加会试，王龙溪不作回答，用沉默表示了自己的态度。睿智的王阳明洞彻了弟子的心思，说：“吾非欲以一第荣子，顾吾之学，疑信者犹半，……（此番）觐试，仕士咸集（京师），（吾）念非子莫能阐明之，故以嘱子，非为一第也。”^④经王阳明这么一说，王龙溪从这次考试中发现了更为重要的意义，于是，他对老师说：“诺。此行仅了试事，纵得与选，当不廷试而归卒业焉。”^⑤王阳明则说：“是惟尔意（是从）。 ”^⑥随后，王龙溪抱着一种别样的目的踏上了进京赶考的旅程。他租了一条大船，聚合了不少应试举子沿着京杭大运河一同北上（包括同门钱德洪在内）。在漫长的旅途中，他“自良知之外，口无别谈；自六经四书、《传习录》外，手无别检”。^⑦需要注意的是，明代的科举制度是以八股文体取士，出题则以程朱理学的著作为依据，因此，一般读书人在考前温习的，都是程朱理学论

①（明）周汝登：《圣学宗传》卷14，《王畿传》，载《王畿集》附录四，第833页。

②（明）赵锦：《龙溪王先生墓志铭》，载《王畿集》附录四，第828页。

③例如，欧阳德曾经两次放弃进京会试的机会，嘉靖二年（1523年）方中进士；王艮自己不问科举，也不允儿子王襞参加科举，王襞谨从；罗汝芳会试得第后，周流四方，修道问学，十年不赴廷试。

④（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第823页。为方便读者理解，此处对原文略作修饰和删节。

⑤ 同上。

⑥ 同上。

⑦ 同上。

释经典的著作和八股文章（又称“时艺文”“制艺文”）的范文（这是更为重要的），基本不会再去翻阅早已背得滚瓜烂熟的四书之类的典籍，更不会去看王阳明的《传习录》（被处于官学地位的朱子学所排斥的著作）。因为钦佩龙溪的才华，有的士子问及时艺文章的写法，他说：“业已忘之矣。”^①有的士子谈及考试中需要注意的各种事项，他说：“业已任之矣。”^②可见，此时的王龙溪已全然不把科举的得失成败放在心上，完全是一种“求之有道，得之有命”的洒脱心态，在该年的考生之中，大概是绝无仅有的一人了。到了北京之后，前一科高中的三位同门欧阳德（号南野）、魏良弼（号水洲）、王臣（号瑶湖）此时已在北京任职，他们听说同门后进王龙溪来到京城，予以热情的接待。当然，他们招待王龙溪的主要目的还是为了和这位传说中“颖悟绝伦”的同门师弟一起论道谈学，以期偕修共进；同时，来自全国各地的举子们会集京师，出于各种动机，很多人都跑过来会一会这位王阳明的高足。王龙溪果然趁此机会，与同门及其他举子们演说阳明心学的真谛，“与相辨证”^③，不厌其烦。凭借他对阳明心学的深刻体悟和出色的口才，一时间令京师的许多士子学人为之折服甚至倾倒，“由是，公名盛一时”^④，从此，王龙溪的大名在海内各地的读书人中间渐渐广为传闻。

次年二月的会试开始了，王龙溪走进了考场，但是“在场屋所为文，直写己见，不数数顾程式。”^⑤与三年前不同，他以一种毫无牵挂的心态来完成自己的试卷。虽然他的文章并不完全符合八股文体的要求，但是，每届考官中总会有一些有见地、善识贤才的人，王龙溪的文章被一位叫廖道南的考官看中，颇为赏识，对其他同考官说：“此非可以文士伎俩较也。”^⑥于是将王龙溪录取，而且置诸高等。就在这一次考试中，与王龙溪同来的钱德洪也金榜题名，两位高弟双双得中，更增强了人们对于阳明心学的崇拜感。可是，由于洞悉“枋国大吏多不喜学”的朝廷内幕，王龙溪对钱德洪说：“此非吾与君仕时也，且始进而爽信于师，何以自

①（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第823页。为方便读者理解，此处对原文略作了修饰和删节。

② 同上。

③（明）徐阶：《龙溪王先生传》，载《王畿集》，第824页。

④ 同上。

⑤ 同上。

⑥ 同上。