

J I N G Z O N G F A Y U D A G U A N

淨宗法語

魏磊輯 著

大觀
(上)



J I N G Z O N G F A Y U D A G U A N

淨宗法語

大觀

(上)



图书在版编目 (CIP) 数据

净宗法语大观/魏磊著. —2 版. —南昌: 百花洲文艺出版社, 2010. 3

ISBN 978—7—80579—503—4

I. 净… II. 魏… III. 净土宗—佛经 IV. B946.8

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 029051 号

书 名: 净宗法语大观

作 者: 魏 磊

出版发行: 百花洲文艺出版社 (南昌市阳明路 310 号)

网 址: WWW.BHZWY.COM

经 销: 各地新华书店

印 刷: 北京昌平新兴胶印厂

开 本: 787mm×1092mm 1/16

印 张: 24

字 数: 38 万

版 次: 2010 年 3 月第 2 版第 2 次印刷

印 数: 1—1500

定 价: 47.60 元 (全二册)

书 号: ISBN 978—7—80579—503—4

邮政编码: 33008 电话号码: 0791—6894736

(江西文艺版图书凡属印刷、装订错误请随时向承印厂调换)



序

佛教法门很多，归纳起来不出圣道、净土二门。前者是指行人专凭自己的禅观念诵等修证，叫做自力；后者是指行人依靠信愿持名，仰仗弥陀的宏愿接引生西，称作他力。比方人们旅居远方欲返，自力就是步行，一步一步地回归；他力则是办妥乘坐先进交通工具的手续，走上和依靠先进的交通工具返家，既省力，又迅速。所以弘扬净土的佛典十分宏富，古德对此谓之“功高易进”法门。

佛陀开的净土法门，实为指点教法的最终归宿。古印龙树、无著和世亲先后出世，开中观、瑜伽行两大学系，一本佛陀意旨，前者著《十住毗婆沙论》，后者作《往生论》，倡导净土作归宿处。大教东渐，汉代开始翻经，即有净土译典问世。东晋竺法旷（327—402）首先吟咏和讲诵《无量寿经》，接着，慧远（334—416）于庐山般若台精舍弥陀像前，与同道一百二十三人供斋发愿，结社念佛，共期生西。至南北朝的东魏昙鸾（476—542）、唐道绰（562—645）和善导（613—681）先后倡导净土时，此教已普遍地弘传开来；尤其是善导大师着重提倡持名专修，使净土教像风驰电掣般地发展，几成“家家弥陀佛，处处观世音”的境地。此后，乃至于今，代有高贤提倡，成为我国禅、教、律、密的共同指归，以至净宗被众推尊共有一十三祖。这就是净土文化在我国流行的史略。

佛典很多，但能对它深入研究而登堂入室者少；谅由其义深隐，入门非易。魏磊先生宿植德本，善根深厚；钻研佛典，探究净宗文化。以“千经万论，处处指归”之旨，用净土三经一论作基干，尤其是《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》即善本《无量寿经》，精心敬选摘录了四十余部经典和一百一十余部论著的净土言教，按照净土缘起、极乐依正庄严和往生资粮的次第，逐段提要或简介论述，择难注释，把原文译成语体，汇编成《净宗法语大观》，集净土要义之大成，而为读者易阅易入之作。并且句句出乎经论，字字都有依据，得此一册，即能系统地



序



了解净土的真意，掌握住到达宝所的捷径。此书即将付梓问世，诚望读者人人受益，终究同登净域，庶符佛陀的慈悲本怀，也满编译者的深切心愿。承嘱为序，粗述其源流和愿望，以飨读者。

一九九四年元月 王新于北京



序



前言 净宗文化的历史与现状

总 述

在我国源远流长的文化宝库中，净宗文化以其世出世间的色调而别具一格。净土宗作为佛教五大宗之一，自古迄今，都在我国人民的心灵世界，产生着或直接或间接的影响力。唐代那种“家家阿弥陀、户户观世音”的盛况，说明了净土宗在我国民间的普及程度。

净宗文化独特的超越性与广泛的民间性、鲜明的他域性与浓厚的本土化，奇妙地融合在一起，这是耐人寻味的。在我国文化面向现代并日趋汇入世界主流文明的今天，我们对净宗文化作深入的理性观照，是不乏理论价值与现实意义的。

净土宗是信仰诸佛及其净土之存在，现生仗蒙佛陀的慈悲愿力的摄护，死后期望往生净土的大乘佛教之一派。在大乘经论中，虽然说明十方世界有无量无数诸佛及其佛净土，并在各自的佛土教化众生（诸如药师佛的东方琉璃世界，阿閼佛的妙喜净土，弥勒的兜率净土等），但是，唯有有关阿弥陀佛的经典占绝对多数。因此，自古以来，阿弥陀佛的西方极乐世界，就成为净土宗的代表。

净土是清净、庄严、平等，没有垢染的国土。这种净土既不是儒家所设想的大同世界，也不是基督教的天国。净土经论对西方极乐世界的种种境况有详尽的描述，西方净土的庄严殊胜实在不可思议。泛泛读过，容易给人留下天方夜谭的感觉，然用心灵去体会时，方能领略其中些许神韵。几千年来，西方极乐世界为那么多人（上至帝王将相，下至贩夫走卒）所虔诚向往，所梦寐以求，就不是简单地以一句“精神避难所”所能概括的。

为什么净土法门在佛法中，占有如此重要的地位，而得到佛教徒们普遍的信仰呢？这个问题有必要从社会心理、人的生存境况、终极关怀、身心结构等诸方面作综合的探讨。原因很多，但其中主要的一条也许是：在现实的人生中，人们受着种种的痛苦（生、老、病、死等八



苦)逼迫所产生的一种自然现象。人们渴望痛苦的解脱,希望在现世心灵有个安全的寄托,死后的生命,有永恒的归宿。正像客旅他乡,日暮有投宿的地方一样。阿弥陀佛正是感知到脆弱的众生这种内心的需要,便创设了西方极乐世界,来济度那些流浪生死、无法作主的众生。正是由于阿弥陀佛的慈悲愿力的感化与众生内在需求的趋迫,才使净土法门受到佛教徒们的普遍信仰与修学,西方净土也成为大小乘学者所共同趋向的理想世界。

净宗文化的起源

净宗文化可从下列三个方面溯源:

一、由生天思想导出

《大智度论》云:“声闻法(指小乘佛法)中说念欲界天;摩诃衍(指大乘佛法)中说念一切三界天。行者未得道时,或心著人间五欲,以是故佛说念天。若能断淫欲,则生上二天界中,若不能断淫欲,即生六欲天中。”

这是佛陀对那些没有得道或眷恋五欲的人,所开施的方便教法。佛陀教弟子们皈依三宝,就是三念(念佛、念法、念僧)的法则,再加上念戒(忆念戒行功德)、念施(忆念布施功德)与念天(念天的富乐,而修布施持戒的善业),成为六念处。

由于三念中有念佛的思想;六念中有生天的思想;再由生天的思想,演变成为往生的思想;进一步更由念佛思想与往生思想的结合,形成念佛往生净土的思想。在佛经中往生净土的记载,肇始于兜率内院的弥勒净土。这就是念佛、念天、生天而演变成为往生净土的开端。由此,我们可以看出:净土文化渊源于根本佛教的时代。

二、原始佛教的展开

净土救济的思想,从佛陀的本怀中流出。《杂阿含经》与《增一阿含经》中有这样的法语:“向佛走去一步,也有无量功德”;“念三宝可以除恐怖”;“被迫供佛,也能六十劫不堕恶趣。”在《那先比丘经》里,更进一步说:“人虽有本恶,一时念佛,用是不入泥梨(指地狱)中,便生天上”。

原始佛始对净土思想,有一个逐步深化明朗的过程,由生天而引出求生当来下生佛(指弥勒菩萨)的兜率天;由本界佛的净土而引出他方





佛的净土；由佛的本生谭而引出佛的本愿力。西方净土便是阿弥陀佛的四十八愿所成就的。可见，释迦牟尼佛虽然没有在《阿含经》等小乘佛典中明确说到西方净土，但是，阿弥陀佛净土的思想，确系由释迦牟尼佛的本怀中流出。

三、外来思想的激发

净土的他力救济思想，虽然在原始佛经中存在，但在没有遇到外来思想的激发前，尚未受到应有的重视。在小乘佛教中，侧重于凭自力修行，断惑证真，了生却死。

后来，来自希腊、波斯等北方民族的宗教信仰对佛教冲击颇大。为了扩大佛教的包容性，同时也为了接引更多的异教徒皈信佛教，因而，对异教的思想便不能不考虑其价值。他力救济的祈祷崇拜是一切有神教的共性，佛教不信有神，但在佛的本愿力中，也确实含有他力救济的功能。所以，那先比丘见了希腊的弥兰陀王，便说念佛可以生天。到了马鸣菩萨的时代，阿弥陀佛净土的思想已经出现，净土经典由口头传诵而被结集成经书时，便是西方净土的时代化与现实化。

净土思想虽可溯源于佛陀时代，但净土经典的具体成立，则在大乘佛教初期《华严经》、《妙法莲华经》之后。在原始佛教与部派佛教时代，净土的信奉者主要是在家众生。正当以出家僧团为主，并领导整个佛教的情形下，净土思想自然就不甚彰明了。所以，在小乘经典中只能窥到净土的些许微光。但是，传到中国的主要是大乘佛教，所以，我们在汉文佛语中常能读到佛陀对西方净土的诸多赞叹与开示，形成“千经万论，处处指归”的态势。由此，我国的民众，对阿弥陀佛与观世音菩萨（西方净土的候补佛）有着广大而深切的崇敬。

净土经典：三经一论

佛教东渐，净土的经论也随之传译。阐述西方净土的经典，主要有三经一论。它们是：

- 《佛说阿弥陀经》（简称小本弥陀经）；
- 《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》（简称大本弥陀经）；
- 《佛说观无量寿佛经》（简称观经）；
- 《无量寿经优婆提舍愿生偈》（简称《往生论》）。

以上的三经一论，专谈净土，是净宗的根本经论。近代印光大师将净土经典总括为五经一论。即在三经一论的基础上增加了《楞严经势至

菩萨念佛章》与《华严经普贤菩萨行愿品》。

一、三经一论的译本

大本弥陀经传来我国最早，翻译最多。自汉迄宋，共有十二种译本。宋元而降，仅存五种。它们是：

- (1)《无量寿清净平等觉经》(汉译)；
- (2)《佛说诸佛阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》(吴译)；
- (3)《无量寿经》(魏译)；
- (4)《无量寿如来会》(唐译)；
- (5)《佛说大乘无量寿庄严经》(宋译)。

五种译本中，魏译流通最广，然古今祖师大德均认为各种原译本皆有不完善之处，诸如，经文的缺漏、文辞的晦涩等。

为补原译本的不足，自宋迄今，又出现了四种会集本，它们是：

- (1)《大阿弥陀经》(宋国学进士龙舒王日休校辑)；
- (2)《无量寿经》(清菩萨戒弟子彭际清节校)；
- (3)《摩诃阿弥陀佛》(清菩萨戒弟子承贯邵阳魏源会译)；
- (4)《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》(现代菩萨戒弟子郅城夏莲居会集)。

这四种会集本中，夏莲居居士会集的《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》被中外公认为善本，夏莲居老居士，于1932年，发愿重校此经，力踵前贤，誓为善本，掩关三载，稿经十易。遍探五种原译，洞察三家校本。无一语不详参，无一字不互校。文句精义，悉本原译，而流畅自然，浑若天成。这个会集本的问世，为净土宗在当代的弘扬，贡献甚巨。

小本弥陀经，有四种原译本，二存二缺。

- (1)《佛说阿弥陀经》(姚秦三藏法师鸠摩罗什译)；
- (2)《称赞净土佛摄受经》(唐三藏法师玄奘译)。

这两种译本，大体相同，稍有出入。鸠摩罗什的译本流通最广。

《观无量寿经》有三种原译本，现仅存疆良耶舍的译本。

《往生论》，世亲菩萨造，菩提流支译，目前正在流通。

二、三经一论的宗旨

(1)《佛说阿弥陀经》是佛在舍卫国祇树给孤独园，为大智舍利弗拈出，经中直指西方极乐世界。劝勉大众生信发愿持名，蒙佛接引，往





生西方净土。“执持名号，一心不乱”是这部经的宗旨。自古以来，这部经典列为丛林日课，为各宗各派所仰信。

(2)《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》，是佛在王舍城耆闍崛山中的法会上宣说。主要内容有：阿弥陀佛的因地修行，四十八愿，西方极乐世界的依正庄严。其第十八愿“我作佛时，十方众生，闻我名号，至心信乐，所有善根，心心回向，愿生我国，乃至十念。若不生者，不取正觉。惟除五逆，诽谤正法。”“十念往生愿”是阿弥陀佛的根本大愿，也是净宗的根本教理。本经的心要即是“发菩提心，一向专念”。

(3)《佛说观无量寿佛经》是佛在摩羯提国王宫中，为国太夫人韦提希所说。经中宣示了净宗修持的理论与方法。包括净业三福、十六妙观，以及三辈九品的境界等。“是心作佛，是心是佛”是本经的心要，也是佛教八万四千法门的心要。

(4)《往生论》是世亲菩萨修学净宗的心得报告。世亲菩萨将西方极乐世界归纳为三种功德庄严：佛土功德庄严、佛功德庄严、菩萨功德庄严，这三种功德庄严浓缩到一句佛号中，所以，佛号即是真实智慧无为法身。世亲菩萨开示的“五念行门”的修持方法，甚为精要。

净土宗在我国的弘传

中国净土宗是上承印度大乘佛教，吸收对诸佛及其净土的信仰，尤其是对阿弥陀佛西方净土的信仰而成立的。

佛教向我国的传布，约在前汉哀帝时代。在这之后，印度的僧人携梵经陆续来华。后汉灵帝光和二年（公元179年），支谶译出的《般舟三昧经》、《佛说清静平等觉经》，成为净土教传来的先声。接着吴支谦、西晋竺法护等翻译大阿弥陀经，平等觉经。姚秦鸠摩罗什、刘宋宝云、疆良耶舍等译出阿弥陀经、十住毗婆沙论、无量寿经、观无量寿佛经等。

随着净土经典的相继翻译与流布，信奉净土宗的人日渐增多。最初发愿求生西方净土的有西晋的阙公则（据记载，他往生后回来给道友们报信），其后，追随发愿往生者相续不绝。《高僧传》载：东晋潜青山竺法旷（327—402）“每以《法华》为会三之旨，《无量寿》为净土之因，常吟咏二部。有众则讲，独处则诵。”

其中最负盛名的是东晋的慧远大师（334—416），他在庐山结白莲社，与大众共同精修念佛三昧，以见佛往生为目的。据史料记载，参加莲社的一百二十三人中，大多数人有往生的瑞相。这在当时乃至后世，

都产生了巨大的影响。由此，慧远大师被后人推崇为中国净土宗的开山祖。

在魏晋南北朝、隋唐之际，净土宗的弘传进入黄金时代。出现了“家家阿弥陀，户户观世音”的盛况。净宗二祖善导大师在长安弘扬净土法门，化缘极盛，城中随处都能听到念佛的声音。这一方面是当时处于离乱的时代，人们亟望解脱，同时也与帝王将相、文人学者的倡导有关。我国历代有许多文人雅士，诸如谢灵运、李商隐、白居易、苏东坡、袁宏道、魏源、龚自珍等，与净土宗都有很深的因缘。

自晋迄今，专修专弘净宗的祖师大德，代有传人。净宗祖师凡有十三位（其传略见附录）。他们是：慧远大师（334—416）、善导大师（562—645）、承远大师（712—802）、法照大师（767—821）、少康大师（？—805）、永明大师（904—975）、省常大师（959—1020）、莲池大师（1535—1615）、藕益大师（1599—1655）、截流大师（1628—1682）、省庵大师（1686—1734）、彻悟大师（1737—1880）、印光大师（1861—1940）。净土宗的历代祖师并不是像他宗的法系那样有前后传承的关系，而是由后人根据其人的道行以及弘扬净土法门的贡献来推举公认的。

净土宗自宋代以后，便成为佛教各宗各派共同信仰的中心。经元、明、清，乃至现代，莫不如是。各宗诸师或仿庐山慧远大师的遗风，结莲社普劝道俗念佛；或著述章疏典籍，广泛地弘传净土；或讲解经论兼弘净宗，志归净土；或日课专念佛号，作观礼忏，以期往生。近代的印光大师为中兴净土宗，阙功甚伟。而夏莲居的会集本《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》一经问世，中外响应，风起云涌。中国大陆、台湾、香港、新加坡，乃至美国、加拿大等纷纷成立净宗学会或念佛社，净宗在世界各地，一时蔚成大观。

净土宗在当代的隆盛，亦与佛教的法运相关。《像法决疑经》云：“本师（指释迦牟尼佛）灭度，正法五百年，持成得坚固，像法一千年，坐禅得坚固；末法一万年，念佛得坚固。”《大集经》又云：“末法亿亿人修行，帘一得道，唯依念佛得度生死。”近代的高僧大德从时教相应的角度，弘扬净土宗，自然容易收到一呼百应的效用。

净土资粮 信、愿、行

净宗修持的三个必要条件是信、愿、行。“资粮”的含义是：正如出门旅行得预备钱粮一样，往生西方净土也得预办“钱粮”，否则就去不了。信、愿、行就是往生西方极乐世界的资粮。可见，信愿行在净宗





修学中的重要性。

一、生信

对于修学佛法来说，信是非常重要的前提。经云：“信为道元功德母”。信是道的本元，一切功德之母；因为从信才能生出一切功德。又说：“佛法大海，信为能入，智为能度。”这就是说，必须先具备信心，才能深入佛法之海。若无信心，纵然广读佛书，也只是将佛法作为一门世间学问来研究而已。

就净土宗来说，生信就更为紧要。因为净土法门是二力法门，即以自己的信力感应佛力的接引，生到西方净土。（侧重他力本愿）如果不具备“信”，就如同没有调频的收音机，不能接收到电波频率一样。

净土法门在佛的八万四千法门中，属于难信之法，玄奘大师判净土法门是“极难信之法”。佛陀在多年的弘法布道中，也屡次提到这点；因而，常常苦口婆心地劝进大众，树立信心。净土法门难信，但却易行，功效殊胜。凡夫只要至心执持名号，发愿往生，就能满愿；一经往生，便能圆证三不退（位不退、行不退、念不退），一生究竟成佛。

由于净土法门的契理契机与功效卓异，所以，净宗的历代祖师大德均致力培植众生的信心。翻阅这些祖师们的撰述，其中有相当的篇幅在做“破疑生信”的工作。可见，生信这一关是多么的难以透过！

如何才能建立信心，正信的内涵是什么呢？净宗九祖藕益大师曾将正信归纳为六个方面，（参见《阿弥陀经要解》）现分述如下：

（1）信自

相信我现前一念真心，本来就不是身内的肉团假心，也不是攀缘分别的第六意识；这一念真心在时间上无始无终，在空间上横遍十方，十方无量世界原是我一念心中所变现的物景。我虽然迷惑颠倒，但只要一念回光返照，专持佛号，决定得生自心本具的极乐世界。所谓“唯心净土，自性弥陀”。

（2）信他

相信释迦牟尼佛决不会说欺诳语，阿弥陀佛的四十八大愿，愿愿圆满，不会虚发。十方诸佛伸出广长舌同声赞叹，句句真实。因而，排除疑虑，依教奉行。

（3）信因

相信善恶因果报应真实不虚，相信散乱称念佛名，犹为成就佛道的种子，如果一心执持名号，决定得生西方极乐世界。



(4) 信果

深信西方净土，都是诸上善人聚会一处。这些上善人都是从念佛三昧中得以往生的。犹如种瓜得瓜、种豆得豆，依因感果，果不离因。有念佛之因，必定得往生净土之果，功不虚弃。

(5) 信事

相信由于一念心性不可穷尽，依心所现的十方世界也不可穷尽。在离这个世界十万亿佛土之外，实有阿弥陀佛的西方极乐世界，不是天方夜谭，也不是庄子寓言。

(6) 信理

深信西方极乐世界，是我现前一念心性所显现的影像。我心与佛心，交融互摄。念佛即是佛念。

具足上述六信，才是真信，才是正信。净宗十祖截流大师曾说：如果没有真信，纵然念佛修善，但不能往生到极乐世界。来世生到富贵人家享福，在享福的时候必定造业。既造恶业，必受果报。所以，用正眼观之，没有正信的念佛人，比阐提（断善根的人）与旃陀罗（以屠杀为业的恶人）的受报，只是在时间上稍缓一步而已。可见，正信在净土法门中至为重要。

二、发愿

“愿”在净宗修持中，也是不可或缺的一环。藕益大师曾指出：往生西方净土的关键，就是信愿。能否往生，就看你有没有信愿，而往生品位的高下，则取决于念佛功夫的深浅。

愿的内容很直截，就是厌离娑婆世界，欣求西方极乐世界。发愿基于如下两点，第一，对娑婆世界的八苦（生老病死、怨憎会、爱别离、求不得、五阴炽盛）有深切的体察，对极乐世界的殊胜庄严有真实的信向。因而，以西方净土的乐来对比娑婆世界的苦，就会油然而生起厌离心；就像厌离坑厕、厌离牢狱那样。居娑婆世界的苦境来遥想西方净土的美妙，就会油然而生起欣慕心，就像回归故乡，奔向皇宫那样。

第二，为了实现救度众生的大悲心，应当发愿往生净土。经论中常说，初发心菩萨，忍力未曾成就，是没有能力度化众生的。必须往生到西方极乐世界证得道果后，才有能力回入生死海，济度众生。这里涉及到发菩提心的问题。菩提心就是上承佛道、下化众生的心，是大慈大悲普度众生的宏誓愿心。净土宗特别重视发菩提心。大本弥陀经的宗旨就是“发菩提心，一向专念”。如果不发菩提心，只是为了自己往生到西



方净土去享福，按昙鸾大师在《往生论注》中的说法，这种念佛人，是决定不能生到西方净土的。

如果能从这二方面契入，便有可能发起真切的往生西方净土的愿。信深愿切，才能做到“万缘放下、一念单提，随愿往生”。

三、持名念佛

信愿具备后，持名念佛就是正行。概括的说，念佛有四种方法，即：持名念佛、观像念佛、观想念佛、实相念佛。历代祖师大德从契理契机的角度，在末法时期，专倡持名念佛。

持名念佛法为何最为殊胜呢？因为，阿弥陀佛的名号是万德洪名，众生念这个名号，就能召来名号中的万德。念念相续，就能转凡心为佛心。即便功夫未到，也能蒙佛的愿力加持，带业往生。

在佛的八万四千法门中，唯有持名念佛法门能够广泛摄受种种根机的众生，上至文殊普贤，下至五逆十恶，都能契合这个法门。净土法门下手易而功效高，《念佛圆通章》说：“若众生心，忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。”说明持名念佛就是从众生心下手，就是从我们现在念佛的这个心，就这样一声接一声的念佛，就必定见佛。根利的众生，当下就能见佛（明心见性），就与佛相去不远。无怪乎古德常说：“明珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不净。”这句佛号投入我们乱心里面，乱心就不得不立即清静了，直截了当，不可思议。

由此，藕益大师赞叹持名法门是：“方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。”近代的印光大师也说：“九界众生，舍此（持名念佛）则上无以圆成佛道；十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。”对持名念佛赞叹到了极处。

信愿行在净土法门中，相辅助相成，不可或缺。由信启愿，由愿导行，行则将信愿具体化。如三足之鼎，一而三，三而一。

净宗文化与现代社会

从进化论的观点来看，一种历史悠久的文化，随着时间的推移，会日渐失去其现实的有用性，而将被更高形态的文化所取代。然而，当我们冷静地审视净宗文化与现代社会诸种关系时，便会发现：净宗文化不仅没有落伍于现代文明，而且能够与现代文明并行不悖，相得益彰。下

面，本文拟就净宗文化与现代社会三个敏感方面的关系，略作阐述。

一、净宗文化与现代科技

在一般人看来，净宗文化即便不是封建迷信，也至少是有悖于科学精神的。然而，这一观念在当代西方科学家掀起的“东方哲学热”当中，受到挑战。前几年《科学画报》发表一篇短文，题目是“科学思想的无价之宝”。文中介绍有许多研究高能物理以及生命科学的第一流科学家，把佛教思想看为宝物。日本科学家松下真一说：“这实在很奇怪，正是现代物理学（元质点论）的真理，并用实验加以证明，这和古代的佛教思想的具体表现一样，不是令人惊叹吗？”

净宗文化与自然的自然科学对宇宙图式的认识，具有越出常规思维的贴近。诸如：爱因斯坦“物质是由场强很大的空间组成”的论点与“色不异空，空不异色”的佛理；现代物理学所阐明的“宇宙万物以几何方式交织于十一度时空空间”与西方净土，华藏世界所描述的多层次缘起的宇宙模式；时空的相对性与一念万念，须弥纳芥子的境界；光速、心力及佛力的对衬等，均对我们显示出净宗文化与现代自然科学相互印证的奇妙图景。

美国物理学家F·卡普拉在其《物理学之道》（中译本名《现代物理学与东方神秘主义》）中写道：“古老的宗教典籍《华严经》与现代物理学的理论之间，有着惊人的相似性。”而净宗第一经——《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》，历来被称为中本《华严经》。因为这部净土经典具足《华严经》事事无碍法界的十玄门。并且，这二部经典有内在的关联。比如，《华严经》的末后，普贤菩萨以十大愿王导归西方极乐世界。所以，古德曾评判：《华严经》是《大乘无量寿经》的导引。

可见，净宗文化与现代科技文明不仅不相悖，而且有助于现代尖端科技的发展。从某种意义上说：科学愈发展，净宗文化也愈昌明。在不远的将来，净宗文化与现代科技有可能融合并进。净宗文化为现代科技提供启示与先导，现在已显端倪。

二、净宗文化与生态环境

随着全球性的现代化，在带来日新月异的物质文明的同时，生态环境问题也日益严峻。诸如：工业化城市上空迷漫的烟雾，江海湖泊中生物的减少甚至灭绝；森林的大量砍伐，草原的沙漠化，全球性的“温室效应”，以及核辐射的污染等等。这种种的问题向我们昭示：我们只有





一个地球，我们如何与地球和谐共存？

科学家们创造了“生物圈”这个概念来描绘地球、大气和海洋。而生命就在其中形成，人只有依赖生态系统才能生存。相处和谐，才能与生态系统形成良性互动，否则，便会两败俱伤。

例如，在如何处理核放射性废物问题上，原来曾设想可以安全地将这些废物倒进海洋的最深处，以为在那样的深度下，不会有生命存在。然而，前苏联所作的深海考察否定了这个假想。无论在什么地方，只要有生命，放射性物质就会被吸收到生物圈里。当一种有机体喂入另一种有机体，放射性物质便攀登上生命的阶梯回到人体内。

生态环境的日益恶化，其症结在于人类日趋膨胀的物欲和自我中心主义。要有效地解决生态环境危机，就得从根治人类的这两种病根着手，净宗文化在这方面能开出一剂良方。

净宗文化看重人性的健全发展，把生产劳动视为一项克服自我中心同时也获得生存所必需产品的活动。它着重于人的“解脱”，而不推崇效率至上，净宗文化并不反对生活享受（西方净土就有种种胜妙的享受），而是反对对生活享受的贪恋。因此，净宗文化崇尚简朴与非暴力。主张应以较低的消费获得高度的满足，使人们的生活不至感受强大的生存压力与紧张。

由于奉持简朴的消费观念，人们就会通过适度地使用自然资源来满足自己的生存需要。与自然界保持一种和谐的关系。而那些奉持高消费观念的人们，则容易肆意地掠夺挥霍自然资源。如果当地物资资源有限，便容易造成敌视，甚至战争。

在对待自然万物方面，净宗文化平等地对待一切生物。我们不仅不能害彼生命以滋养自己，而且还应与一切生物保持一种友善共存的关系。对无知觉的矿物、树木花草等，也应当抱持平等的恭敬态度。因为从终极意义上说：“情与无情，同圆种智。”为了人类的生存，可以合理地使用再生资源。如木材、水力、植物、蔬果等，而对于非再生物资，如煤、石油等，只在万不得已的情况下才动用。而且必须十分爱惜地使用，如果过度挥霍便是一种暴力行为。

净宗文化的“依正不二”观念认为：外部的自然环境与人文环境（依报）与我们的身心（正报）具有同构对应的关系。心净则土净，心秽则土秽。透过生态环境危机，亦可测度人类日趋险恶的心态。要想拥有一个“纯净的地球”，就得首先致力于清除人类内心的贪瞋痴三毒，否则，一切良好的期待终会落空。



三、净宗文化与世界和平

自有人类以来，人类一直生活在战争的阴影与恐怖中。尤其是今日的人类生活在核武器的火山口上。据科学家测定，现存的核武器的能量可以几十次地炸毁地球。全世界每人平均有近三吨的核弹像达摩克利斯剑悬在头上。科学家们估计：一场爆炸总量为 100 亿吨以上的全面核战争，便能导致地球的“核冬天”，并最终毁灭这个地球上的人类。

英国科学家迈克尔·罗文—罗宾森曾有过如下的预测：

“在我看来，未来将会有两种可能的前景。一种前景是：在下世纪某一时候，可能会早一些而不是晚一些，宇宙中有智慧的生命将会泯灭。第二种前景是：将来数百万年以后的某一天，某个其他文明世界偶然发现地球及其所拥有过的奇迹般的生命，发现人类短暂文明的遗物，就像考古学家偶然发现图腾墓一样。”^①

面对西方科学家的这种预测，我们作何感想呢？四十多年前，爱因斯坦说过：“原子裂变改变了世界的一切，但没能改变人类思维方式。因此，人类正在走向空前的灾难。”这位曾建议罗斯福总统制造原子弹的大科学家，说出这种言语，想必心情十分沉痛。

爱因斯坦的这番话，倒是给我们一个启示：要避免核子战争的灾难，就得改变人类的思维方式。将人类的思维方式从贪欲、掠夺、仇恨、自我中心的泥潭里拔出来。对此，净宗文化能有所作为。

佛陀洞察这个世界的众生，在贪瞋痴三毒的驱迫下，会造种种的罪恶。佛陀曾作如是の開示：

世间诸众生类，欲为众恶、强者伏弱，转相克贼、残害、杀伤，迭相吞啖，不知为善，后受殃罚。^②

这些愚痴的众生种了恶因，自然避免不了苦报：

故有自然三途（畜生、饿鬼、地狱），无量苦恼、辗转其中，世世累劫，无有出期，痛不可言。^③

所以，佛陀以无限的慈悲心教化众生，要我们以慈悲心、平等心、公正心待人接物，以谦逊忍辱心来化解这个世界的沉重。要深信因果，断恶修善，改过自新，这样必然会感得善果，造成天下太平的盛世。即经中所描述的：

① 《火与冰—核冬天》迈克尔·罗文—罗宾森，中国人民大学出版社 1990 年版。

② 《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》。

③ 同上。

