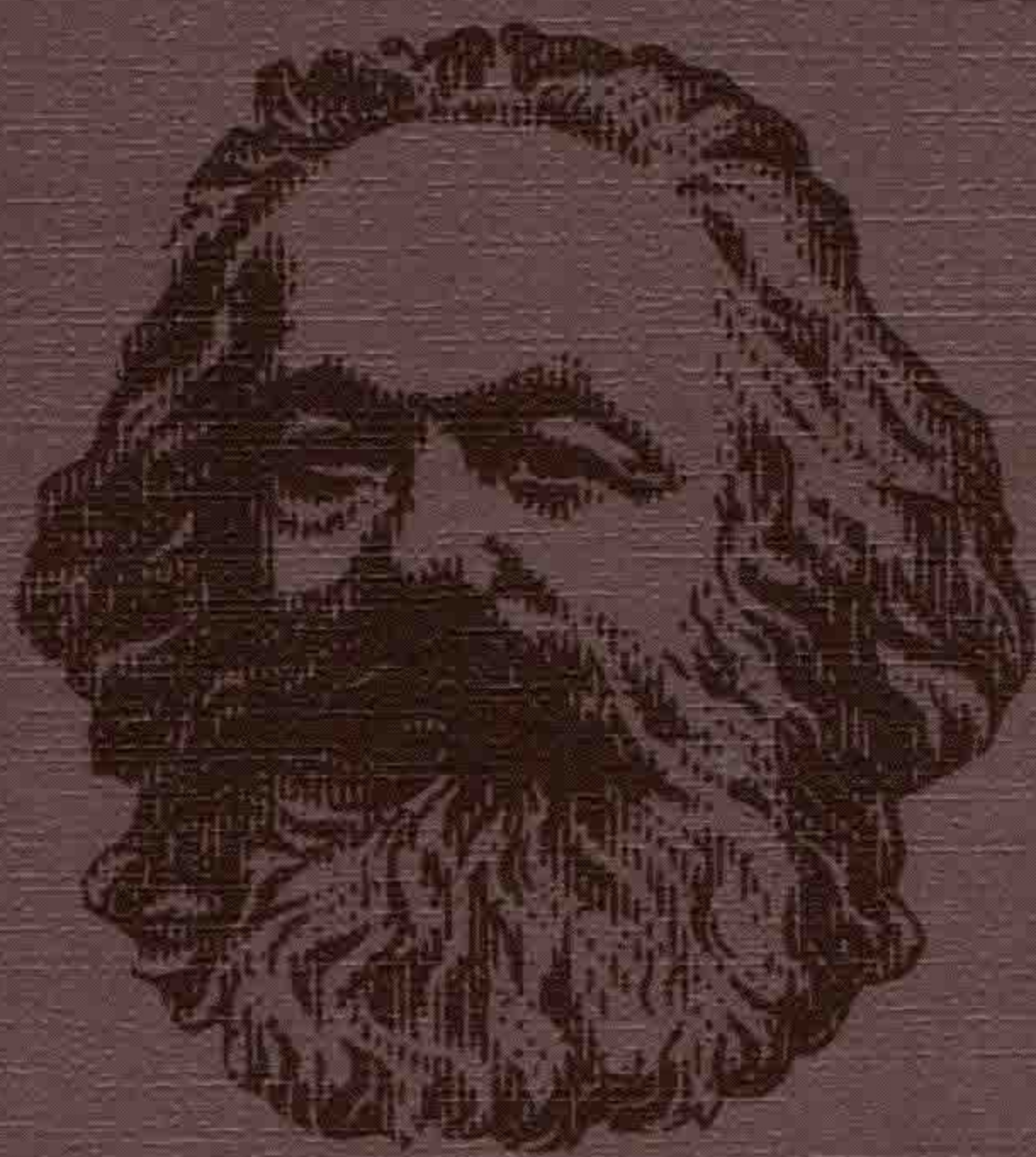




马克思主义宗教观在当代 中国的运用与发展研究

洪源渤 王静琦等 © 著

中国社会科学出版社



马克思主义宗教观在当代 中国的运用与发展研究

洪源渤 王静琦等 © 著

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

马克思主义宗教观在当代中国的运用与发展研究/洪源
渤, 王静琦等著. —北京: 中国社会科学出版社, 2016. 5
ISBN 978 - 7 - 5161 - 8632 - 9

I. ①马… II. ①洪… ②王… III. ①马克思主义—宗教
学—发展—研究—中国 IV. ①A811. 63 ②D635

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2016)第 170133 号

出 版 人	赵剑英
责任编辑	卢小生
特约编辑	林 木
责任校对	周晓东
责任印制	王 超
出 版	中国社会科学出版社
社 址	北京鼓楼西大街甲 158 号
邮 编	100720
网 址	http: //www. csspw. cn
发 行 部	010 - 84083685
门 市 部	010 - 84029450
经 销	新华书店及其他书店
印 刷	北京明恒达印务有限公司
装 订	廊坊市广阳区广增装订厂
版 次	2016 年 5 月第 1 版
印 次	2016 年 5 月第 1 次印刷
开 本	710 × 1000 1/16
印 张	12
插 页	2
字 数	182 千字
定 价	46. 00 元

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社营销中心联系调换
电话: 010 - 84083683
版权所有 侵权必究

本书是教育部人文社会科学规划项目“马克思主义宗教观在当代中国的运用与发展研究”（11YJA710013）研究成果

前 言

宗教是人类社会一种历史悠远而又极其复杂的精神文化现象，可以毫不夸张地说，但凡人类聚居之地，无论是时间的绵延还是空间的广袤，都会带有宗教的痕迹。佛教、伊斯兰教、基督教、犹太教、印度教、原初宗教这几大宗教都可以称为“源远流长”。在人类历史的演进中，许多宗教所宣扬的善行、宽容、隐忍固然让人肃然起敬，但是一些假借宗教之名所犯下的罪恶、所引发的战争也令人发指。因此，对于宗教的各种观点、看法、态度也就见仁见智、莫衷一是。在哲学史上，黑格尔、费尔巴哈等哲学家都对宗教现象进行过阐释与分析，但是，由于缺乏唯物史观，其对宗教的起源、本质、功能、消亡路径都做了非科学的解释，因此，针对青年黑格尔分子在鲍威尔等人提出的“宗教是一切罪恶的源泉”的谬论，马克思在《论犹太人问题》、《黑格尔法哲学批判导言》中提出，宗教并非人世间一切罪恶的源泉，而是现实世界一切罪恶的具体表现，宗教颠倒的世界观是颠倒的现实世界的反映，只能用人间压迫来说明宗教压迫，只能用尘世世界来说明天国世界。虽然此时马克思的唯物史观还不十分成熟，但是在宗教观的唯物主义路向已经初步呈现。

马克思主义宗教观的第一个要义是认识宗教的“原点”问题。马克思在《德意志意识形态》中指出：人类历史的第一个前提无疑是人类历史的存在。宗教史作为人类史的重要组成部分当然也不例外，离开了人，就无所谓宗教。因此，宗教虽然披上神性的外衣，但是其真正旨趣在于关怀人性。但是，这里的“人”不是费尔巴哈

那种离群索居的人，不是柏拉图“观念的人”，而是马克思视野中的“现实生活着的实践的人”，因此，研究马克思主义宗教观的“原点”应该回到“现实的社会的人”，而不是仅仅从阶级斗争、从社会关系角度去分析宗教。各种宗教问题所关照的都是现实的人所面临的问题，是对人面临的问题进行超越性的智慧索引。正是在这个意义上，美国史密斯教授给宗教做了一个最宽泛的定义：宗教是“环绕着一群人的终极关怀所编织成的一种生活方式”。如果离开了“现实的社会生活着的人”这一“原点”，无论是对当代宗教思潮的理论回应，还是对宗教现象的理论解释，都将背离马克思主义宗教观的基本要义，沦为毫无根基的理论浮萍。

马克思主义宗教观的第二个要义是宗教的本质问题。马克思指出：宗教是人的本质在幻想中的实现。宗教里的苦难既是现实的苦难的表现，又是对这种现实的苦难的抗议。宗教是被压迫生灵的叹息，是无情世界的心境，正像它是无精神活力的制度的精神一样。宗教是人民的鸦片。恩格斯曾指出：一切宗教都不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量形式。这两段话都被不同学者当作马克思、恩格斯关于宗教本质的经典论断予以引用。然而，这两段话都只说了界定宗教本质的一面，马克思所言是从宗教信仰主体来说的，宗教信仰主体基于现实苦难而试图上通神灵与上帝等超越者的力量，以求个体生命之解脱。恩格斯则是从宗教信仰的对象层面来说的，他说明了宗教信仰的对象是“支配着人们日常生活的外部力量”，只不过是给这种力量裹上了一层神秘的外衣。如果将这两个方面结合起来，我们就可以揭示出宗教的本质是“现实的人的本质以超自然形式的表现。”

马克思主义宗教观的第三个要义是无产阶级政党怎样对待宗教并把劳动群众从宗教偏见中解放出来的问题。马克思认为，反宗教的斗争实际上就是反对以宗教作为精神抚慰的那个现实世界的斗争，这种斗争不能仅仅用嘲笑和攻击的手段来实现目标，批判的武

器不能代替武器的批判。因此列宁指出：无产阶级专政应当坚持不懈地使劳动群众真正从宗教偏见中解放出来，为此就要进行宣传和提高群众的觉悟，同时注意避免对信教者的感情有丝毫的伤害，避免加剧宗教狂。这一点实际关系对宗教功能的认识。辩证地说，宗教在阶级斗争与历史变迁中的功能是双重的，既有积极性的一面，又有消极性的一面。因此，在共产主义理想尚未实现之前，在人类还没有完全摆脱异化状态之前，宗教的存在就是一个客观事实。作为无产阶级政党切不可用操之过急的嘲笑与攻击手段去对待宗教，否则可能适得其反，而应该只要使用引导与教育手段，提升人们认识和改造自然的能力，不断用科学的信仰取代宗教的信仰。

中国共产党领导中国人民经过艰苦卓绝的武装斗争，建立了社会主义新中国。在新中国60余年革命、建设、改革的历程中，始终坚持以马克思主义宗教观来观察和处理中国的宗教问题，为马克思主义宗教观在中国的运用与发展谱写出崭新的篇章。但是，在全球化、信息化迅猛发展的今天，我国的宗教发展生态受到境外宗教势力的渗透与影响，从而呈现出新态势、新特点，也存在一些新问题。因此，对于马克思主义宗教观在中国的运用与发展进行系统思考也就具有重要的理论与实践价值。由本人主持的教育部人文社会科学规划项目“马克思主义宗教观在当代中国的发展与应用研究”主要从五个方面对此进行了研究：

第一，马克思主义宗教观与宗教的当代性。这一部分集中研究了三个问题，首先，从宗教的起源与本质、宗教的信仰与价值、宗教的发展与消亡揭示出马克思主义宗教观的基本观点。其次，揭示出当代宗教的多样性与复杂性。主要表现为目前世界宗教信仰中，发展中国家信教人数呈现快速增长趋势，而且信教形式日趋多样化和现代化。而发达国家中的不少人，则对东方具有神秘主义和世外桃源式的人文和自然环境下的宗教表现出极大的兴趣。最后，科学分析了当代世界宗教新变化的原因。当代世界宗教之所以发生新变化，主要基于全球性的发展危机、世界政治经济格局的变化以及各

种地区矛盾、民族矛盾与宗教矛盾的相互交织与缠结。

第二，宗教的社会功能。这一部分辩证分析了宗教的双重作用。从消极的方面来看，宗教是阶级斗争与阶级统治的工具、是麻醉人们的精神鸦片，是破坏社会稳定，滋生宗教极端势力与恐怖势力的“温床”与载体。从积极的方面来看，宗教可以调节社会利益关系，促进民族团结、医治心灵创伤、助推文化交流。宗教功能的双重性要求我们要树立理性对待宗教的态度，克服其传统的缺陷并进行现代重构，积极挖掘和传承宗教中的积极因子，在文化传承中尊重宗教与宗教信仰的存在。

第三，当代中国宗教的变化与发展。首先，宗教在当代中国出现了四个方面的变化：一是宗教日益走上与社会主义相适应的道路；二是宗教在促进社会和谐中发挥了独特作用；三是宗教力量日益投身于社会主义经济建设；四是在中国社会转型的背景下，宗教在中国社会的认可度、关注度在不断提升。其次，当代中国宗教呈现长期性、群众性、民族性与国际性的特点：一是尽管社会经济获得了快速发展，但宗教产生的社会根源、自然根源、认识根源和心理根源依然存在，宗教仍然是一种长期的客观存在；二是尽管人们对待宗教的态度越来越客观和理性，但宗教信仰仍然有较强的群众基础；三是尽管我们努力把民族、宗教问题与政治问题严格区别开来，但宗教问题与民族问题相互交织的情况时有发生；四是中国宗教受国际宗教活动的影响越来越大。最后，从发展趋势来看，当代中国宗教呈现出影响力持续扩大、世俗化倾向不断加强、宗教信仰形态日益多元、发展进程曲折多变等趋势。

第四，中国宗教政策及其执行的反思。这一部分首先对于宗教与社会主义相适应的问题从内涵、条件、路径三个方面进行了客观考量；其次，对于中国宗教政策的贯彻实施与中国社会发展的互动进行了理性审视；最后，对于中国宗教政策的贯彻实施在维护国家稳定中的作用进行整体评估，提出了要从国家整体战略的高度完善宗教政策。一是要从战略高度重视国外敌对宗教势力对我国宗教事

务、国家安全和稳定的潜在影响。二是要完善宗教管理相关法律法规制度，加快宗教与社会主义制度相适应的步伐，使国际敌对宗教组织在我国无机可乘。三是要严厉打击各种违法宗教活动，取缔非法宗教组织。四是要加强少数民族地区的经济建设，改善信教群众生活，提高信教群众的科学文化素质，使国外敌对宗教组织失去群众基础。五是要通过外交手段，做好周边国家的工作，特别是中亚五国和印度、尼泊尔等国的工作，以遏制境外敌对宗教势力对我国的渗透侵略活动。

第五，最后聚焦于中国，集中探讨了中国化马克思主义宗教观及其时代价值，主要包括中国化马克思主义宗教观的历史生成、科学内涵及其价值实现问题，提出了中国化马克思主义宗教观在当下所具有的稳定价值、和谐价值、发展价值和服务价值。

当然，本书的写作也还存在一些不足之处，比如对马克思主义宗教观基本原理的揭示、对当代宗教理论思潮的理论回应、对当下宗教现象的理论把握都有待充实和完善。且把本书的出版作为今后研究的新起点吧。

洪源渤

2015年5月

目 录

第一章 马克思主义宗教观与宗教的当代性	1
第一节 马克思主义宗教观的基本内容	1
一 宗教的起源和本质	1
二 宗教的信仰和价值	5
三 宗教的发展和消亡	8
第二节 当代宗教发展的多样性与复杂性	11
一 发展中国家信众规模持续扩张	11
二 三股势力利用宗教引发全球性危机	14
三 政教关系日趋复杂	16
四 生态主义宗教学派深受推崇	21
第三节 当代世界宗教新变化的原因	24
一 全球性发展危机在宗教领域的折射	24
二 世界政治新格局与宗教功能的凸显	28
三 地区民族矛盾加剧宗教冲突	30
第二章 宗教的社会功能	33
第一节 宗教的消极效应	33
一 阶级统治渗透的工具	33
二 精神鸦片	36
三 社会稳定的“诅咒阀”	38
四 恐怖活动的载体	42

第二节	宗教的正面效应	45
一	社会利益关系的调节剂	45
二	民族团结的纽带	49
三	医治心灵的良药	52
四	文化交流的助推力	55
第三节	理性看待宗教的双重性	57
一	宗教的双重性：传统缺陷与现代重构	58
二	作为文化的宗教：传承与发展	64
三	作为现实的宗教：尊重与信任	68
第三章	当代中国宗教的变化与发展	72
第一节	当代中国宗教的新变化	72
一	逐步适应社会主义道路	72
二	积极投身于社会主义经济建设	77
三	日益促进社会和谐	81
四	宗教文化广受中国社会认同	84
第二节	当代中国宗教的新特点	89
一	宗教存在的长期性	89
二	宗教信仰的群众性	92
三	宗教问题的民族性	95
四	宗教影响的国际性	98
第三节	当代中国宗教发展趋势	101
一	宗教影响力持续扩大	101
二	宗教世俗化倾向逐步加强	104
三	宗教信仰形态日趋多元	107
四	宗教发展进程曲折多变	110
第四章	中国宗教政策及其执行的反思	113
第一节	宗教政策与社会主义相适应的客观考量	113

一	宗教与社会主义社会相适应的内涵	113
二	宗教与社会主义社会相适应的条件	114
三	宗教与社会主义社会相适应的途径	116
第二节	中国宗教政策与和谐社会构建的理性审视	118
一	发挥积极作用,促进和谐社会全面构建	119
二	限制消极因素,维护和谐社会健康发展	121
第三节	中国宗教政策与维护国家稳定的整体评估	122
一	宗教与维护国家稳定的内在关联	122
二	宗教政策在维护国家稳定中的积极效应	126
三	基于国家稳定战略的宗教政策完善	132
第五章	马克思主义宗教观及其时代价值	135
第一节	马克思主义宗教观及其中国化的历史生成	135
一	马克思主义宗教观溯源	135
二	中国化马克思主义宗教观的确立	139
三	中国化马克思主义宗教观的发展	142
四	中国化马克思主义宗教观面临的挑战	145
第二节	中国化马克思主义宗教观的科学内涵	147
一	中国化马克思主义宗教观的表征	148
二	中国化马克思主义宗教观的基本观点	152
第三节	中国化马克思主义宗教观的价值实现	159
一	价值实现应遵循的基本原则	159
二	中国化马克思主义宗教观的价值	167
三	中国化马克思主义宗教观价值实现的路径	172
参考文献		176
后 记		181

第一章 马克思主义宗教观与宗教的当代性

第一节 马克思主义宗教观的基本内容

宗教观是指人们从总体上对宗教的基本看法以及解决宗教问题的态度和方法。宗教观是一个历史概念，它在不同时代、不同社会制度、不同地域环境、不同社会阶层的内涵和形式不同，被认识的价值和社会功能也不同。一般来说，科学探索事实世界，宗教探索意义世界。宗教也不同于哲学，尽管哲学也不同于科学，但哲学还是基于理性方法，尊重客观世界的规律性。而宗教是运用超理性思维，人为地给予事物特殊意义。

一 宗教的起源和本质

宗教作为一种意识形态，涉及人与自然的关系。人生活在大自然中，对大自然会有各种各样的向往，尤其是对大自然中一些特殊的现象，一些特殊的自然力更有一种向往。人的生息繁衍受自然环境的影响，有时候，尤其在恶劣的自然环境中人的力量很微弱时，通常会产生一种恐惧感，恐惧自然的力量。于是人们就会想，在这些自然力的背后会不会有一双超自然的手在操纵？渐渐的人们就形成了一种意识，这种意识就是对自然、超自然现象的一种敬畏。

人类的文明史告诉我们，人类发展到一定历史阶段才出现宗教，其产生的原因具有复杂的自然、社会 and 认识根源。恩格斯在《路德

维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》中指出：“宗教是在最原始的时代从人们关于他们本身和周围的外部自然界的错误的、最原始的观念中产生的。”^① 由于人类初始阶段，人类对于自然的力量们的畏惧，采取了超自然的力量来平复自身对生命的不安和恐惧。不过，超人间的力量也是采取多样化的形式在宗教史中呈现出来。从自发宗教发展到人为宗教，从局部民族宗教到宗教世界化，从个人信仰发展到世界精神，宗教的演变过程是极其复杂和曲折的。

在马克思看来，宗教产生于人类自己不能主宰自己的命运，对外部世界的一种幻觉意识，是在命运失去把握的条件下的一种心灵安慰。这种历史存在被统治者充分利用，把它作为控制民众思想和精神活动的重要手段加以散播和再造。为了害怕被压迫民众的起义和反抗，统治者把人们的心愿引到宗教上去，通过宗教启发人们对自己命运不幸的认识，转移统治与被统治现实关系的视线，达到持久的统治。

我们也可以说，不仅是基督教，其他宗教或者说全部宗教，都有一个共同的基础，那就是承认和强调超自然力量对物质世界的作用。一切宗教都有这个共同的基础，也就是都承认有一双看不见摸不着的黑手在自然界中操纵着一切。因此，这就成为宗教区别于无神论的一个明显的标志。倘若一个人是无神论者，他一定不会承认超自然力量对物质世界的作用，他强调什么呢？强调“人定胜天”，要征服大自然，要改造大自然，再进一步，就是要战胜大自然。这是无神论者的一个观点。

自从宗教产生开始，无论是原始社会的图腾崇拜还是民族国家宗教，无论是佛教还是基督教、伊斯兰教，都在不同时期、不同国家、不同阶段发挥着重要作用。总的来看，宗教是自然发展的产物，它将伴随着人类的活动而产生、发展和消亡。原始社会宗教的产生正是人们为了寻找一种能够解释自然现象的“存在者”而产生

^① 《马克思恩格斯选集》第4卷，人民出版社1995年版，第254页。

的，由于当时生产力水平有限，科学水平低下，人们对一些自然现象无法解释并且具有一种恐惧感和敬畏感，于是人们便选择一种存在物为本部落的崇拜物来作为精神的依托。

进入阶级社会宗教的存在除了其自然原因外，更有一些统治者为了对广大民众进行更有效的统治，便借助人们对宗教的敬畏，依靠宗教对人民进行欺骗。马克思和恩格斯见证了西方帝国主义对中国发动的两次鸦片战争，他们发文强烈谴责了西方列强的恶劣行径，把英帝国主义等西方侵略者的行为称为对中国人民犯下滔天罪行。

马克思在《中国革命和欧洲革命》中说：“英国用大炮强迫中国输入名叫鸦片的麻醉剂。”^① 英国用鸦片作为麻醉剂来麻醉中国人民，使其失去反抗能力。同时，马克思还揭露了英帝国主义用鸦片的贸易在摧残中国人的身体和精神的同时，通过贸易获得大量黄金和财富。因此，鸦片在马克思眼里具有特殊的意义，它不仅是身体的毒品，还是精神的毒品，是可以改变整个世界政治格局的毒品。因此，当宗教被统治者利用对人民进行精神毒害的时候，马克思说：“宗教是人民的鸦片。”^② 即宗教成为统治者麻痹群众的有效途径和策略。恩格斯在《社会主义从空想到科学的发展》中讲道：“当时反对封建制度的历次斗争，都要披上宗教的外衣，把矛头首先指向教会。”^③ 也就是说，宗教已经成为社会变革的主要对象，教会利用宗教进行欺骗活动也被革命群众所认识。

马克思主义关于宗教本质的表述来自恩格斯：“一切宗教都只不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量形式。”^④ 即宗教的本质是对现实世界的回避或扭曲，是幻想超现实的力量来拯救人类

① 《马克思恩格斯选集》第1卷，人民出版社1995年版，第691页。

② 同上书，第2页。

③ 《马克思恩格斯选集》第3卷，人民出版社1995年版，第706页。

④ 同上书，第666—667页。

的苦难，是人类认识世界和改造世界力量微弱的反映。

马克思对于宗教有多角度的认识，他主要基于唯物史观的视角剖析了宗教在资本主义社会存在的意识形态功能和对被压迫群众觉醒的麻痹作用。“宗教是还没有获得自身或已经再度丧失自身的人的自我意识和自我感觉。”^①即宗教的信仰来自失去对自我的认识。从存在与精神的关系来说，“这个国家、这个社会产生了宗教，一种颠倒的世界意识，因为它们就是颠倒的世界”。^②也就是说，宗教带给这个世界的是颠倒的世界观和价值观。

马克思对于宗教本质的阐述还特别强调，摆脱了宗教的政治解放不过是让宗教在世俗世界里继续存在，这是政治国家和市民社会的分裂。在《论犹太人问题》中马克思指出：政治国家的成员信奉宗教，是由于个人生活和类生活之间，市民社会生活和政治生活之间的二元性。马克思强调，他们信奉宗教是由于宗教是市民社会的精神，是人与人分离和疏远的表现。

对于当前马克思主义宗教观的认识仍存在严重的错误倾向。一部分人认为马克思对宗教的批判不具有普遍性，不过是对西欧资本主义特殊条件下的理论产物。换句话说，社会主义条件下宗教不应受到批判。这是混淆了马克思主义宗教观和社会主义宗教政策之间的辩证关系。社会主义宗教政策是在马克思主义对宗教批判的基础上，是在社会主义初级阶段经济、文化没有高度发达的条件下的一种积极应对策略，我们允许信仰自由，允许宗教活动，不等于支持信教，鼓励信教，宣传信教，更重要的是化宗教的消极一面为积极一面，是社会主义共同理想的要求，是尊重不同民族文化习俗和文化发展不平衡现状所制定的政策。同时，一部分人对于宗教可能带来的社会隐患认识不足，大多数人看到了宗教给社会和谐带来的积极作用，缓和了一部分人的紧张心理，促进了社会的和谐相处和心

① 《马克思恩格斯选集》第1卷，人民出版社1995年版，第1页。

② 同上。

灵的安顿，但是宗教一方面容易被极端主义、分裂主义和恐怖主义利用，另一方面宗教它不是先进文化、不是科学文化，因此，对于宗教工作的监管应进一步加强，防止被反社会主义、反国家、反民族势力所利用。

二 宗教的信仰和价值

当人们把目光聚焦宗教时，人们就会感到无比的疑惑，无论是西方还是东方，古代或现代，究竟为什么宗教会长期存在呢？

客观地说，宗教作为一种历史意识，主要基于信仰，而不是像科学的发展建立在客观基础上的理性。但科学的发展并不能一下子完全解释和解决所有自然现象。只要有不可理解的神秘现象，只要人类仍然不能完全从必然王国进入自由王国，就必然有宗教存在的基础。马克思说：实际需要的宗教，按其本质来说不可能在理论上完成，而是只能在实践中完成，因为实践才是它的真理。^① 宗教的存在和表现是和不同时代和社会环境不断融合的过程。原有的生存发展一旦受到冲击就会选择新的出路。在外来文化冲击中，宗教在扩张中不断接纳新文化的异质元素，增强自己的社会功能。

从本质上说，宗教的社会功能不是别的，正在于它们能够以宇宙论或世界观的形式给社会共同体提供一个普遍的宗教性的意义体系或解释系统。宗教作为一种具有社会意义的系统，不仅具备解释性而且还具备规范性功能。马克思一方面强调，是“社会”创造了宗教；另一方面又指出，宗教是世俗世界的“总理论”，是它的“包罗万象的纲要”，它的具有通俗形式的逻辑。也就是说，宗教既然把社会秩序放进神圣化了的普遍宇宙秩序之中，它们也就使社会秩序合理化、合法化、神圣化，并因此获得一种不可侵犯的规范性。它也因此而承担起维系社会的职能。

宗教的社会功能不仅包括维系社会，而且还包括创建社会，这是因为各种各样的宗教神学所提供的宗教意义系统不仅具有适应社

^① 《马克思恩格斯文集》第1卷，人民出版社2009年版，第53页。