

廣鏡台文庫



慧思大師研究（二）下

南岳佛教協會 編

中國社會科學出版社

唐鏡台文庫



慧思大師研究 (二) 下

南岳佛教協會 編

中國社會科學出版社

缘起浮雕碑墙



缘起

陈光大年间，南岳尊者慧思禅师率四十余弟子由豫之大苏山径趋衡岳，驻十载而寂。续三生之宿缘，融儒道，创道场；究禅理，修止观；育僧才，奠天台。由是八百里衡岳更名扬天下。

因缘殊胜，盛世当今恰逢师一千五百周年之诞辰，湖湘佛子饮水思源，为祈光大祖德，缮塔园，辟广场；绘故事，雕石像；立碑文，纪盛典；以隆其事，旨为铭记慧思等大德先辈巍巍功德永驻灵山，为吾学佛者作楷模，缘而正法久居，法轮常转。

圣辉撰文，岁在乙未冬谷旦。

京沙书。



托梦出家

天台宗三祖慧思，俗姓李，武林人。幼年即以孝悌仁重传名乡里。师资才爱特，与众殊异。儿时，夜梦梵僧，劝其舍俗出家。又梦普贤骑六牙白象凌空而至，舒手为摩其顶。此后师颜达非常，昔未识之文，亦能悟解。所履顶上，隐起龙髻。年十五，辞亲为僧。



倚壁开悟

慧思，天台宗二祖。使众数百，戒律清肃。师往板依，随众劳作参禅，精勤不息。结夏后，发发初禅。于放身倚壁间，开悟法华三昧，明达一切大乘法门。开悟后，师喜名远播，行止通闲，四方远近，相率归从。师遂以大机逗教，数演定慧之法矣。



和谐佛道

慧思南来，登临山，会岳神，融洽地方。每日宣讲大乘经论，日集万名，陈世心学，莫不归宗。致使他道心狭隘者，日生嫉妒，密告陈主，诬思为北齐奸细。陈主遣使查，一无所获。主欲重发诬陷者，思以慈悲而释之。自此南各教和睦相处，共存共荣，传承千年。



三生南岳

陈光大二年，师携徒众四十余人，由大苏山径赴南岳。请使曰：吾寄此山，正当十载，过此以后，必事远游。于寺东岩下指曰：吾一生曾此坐禅，为断首。于其处掘获枯骨一具。又至一隅指石曰：吾三生曾居此，亦获枯骨，即起塔，以报宿修之意。寻至一幽密处曰：吾三生居此地，乃一古寺遗址。遂建台，为众说法般若经。



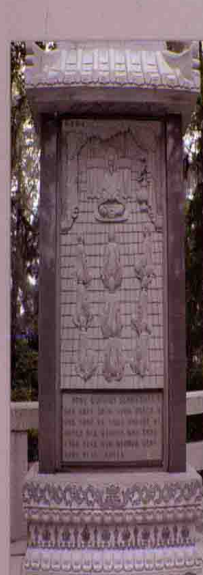
立誓愿文

齐天保间，师辗转多地，宣讲摩诃衍义，诸恶论师，厚加毒害，师命几垂危，诚念般若波罗蜜经之，誓造金字般若。感佛教之末法，师发誓愿云正法将而不灭，愿从灵劫至弥勒成佛同五六亿岁，教化众生，具足佛道功德。亲见弥勒佛。愿文曰：我从发心，所有福业尽施众生，于弥勒世尊出世之时，具足十地，入无垢位，于授记人中，最为第一。师之悲心，撼动天地矣。



会探岳神

一日，师登祝融峰，与岳神共探。岳神作偈曰：师何来此？师曰：求增建一坐具地。岳神曰：师即飞锡，于天柱峰下而定。岳神又曰：师今得福地，弟子当居何所？师即转石鼓，下通平地而止。即今岳庙。岳神乞师，师为授，并说法要。后岳神护持佛法，殷心切切。故岳神被奉于多家寺院，传为美谈。



唱佛示寂

师将顺世，集众门众连日说法，苦心悲切曰：若有十人，不惜身命，常修法华，念佛三昧，方等经论，常生若行随者所需，吾自供给。如无，吾当远去。问华夏无答者，师于是集众欲念，将入寂，弟子灵辨号哭。师问曰：悲感出去，众圣相迎，论受生处，何怖耶？端坐唱佛而逝，面色如生，异香满室。世寿六十三，夏腊四十九。



法传天下

师于南岳传法，往南由师开演，传布南北及域外。师往南岳时曾嘱高足智圆曰：汝初得其门，当传灯化他，莫作断种人矣。智圆乃创天台宗，普度土人。新罗玄光，欣慕中土佛法，万里赴奔师。师为授法华安乐行门。后依师修行，进而证法华三昧。归而弘教，新罗始有天台宗矣。师有《安乐行》《无净行门》等著教化于世。

目 录

序一.....	(1)
序二.....	(5)
序三.....	(8)
序四.....	(10)
序五.....	(13)

慧思大师与南岳佛教文化综论(下册)

慧思、智颢与天台宗的创立	杨维中 (563)
智觉延寿禅师与《法华经》及法华宗天台教的殊 胜因缘	黄公元 (577)
慧思大师年谱南岳事迹补考	张京华 (595)
刍议慧思大师弥勒信仰对智者大师的影响	释心悟 (613)
慧思禅师与南岳立寺 ——以慧思“神仙方术”为中心	陈安民 (635)
从南岳传说故事“岳神搬家”看民间文学塑造的 慧思大师形象	杜寒风 (646)
刍议慧思对于南岳佛教的奠基性作用	段基亮 (659)
南岳, 慧思的南岳 ——慧思巨大贡献和深远影响之浅见	谭自生 (672)
南岳何以不同南岳?	

- 比较南岳慧思与南岳怀让的坐禅观 郝金广(684)
- 慧思大师南岳行迹考述 周华平(697)
- 慧思大师三生塔历史考察 田 艳(709)
- 慧思故事及其形象在唐宋时期的演变 罗 宁(725)
- 衡山南台寺有关乘云宗碑铭略考 徐 衡(764)
- 万庵道颜禅法思想析论 蒋九愚(780)
- 天台宗与禅宗关系研究
- 论禅宗“不立文字”与天台“一念三千”
- 之理念汇通 周骅 沈建(795)
- 唐代弥陀寺、宋代胜业禅寺与南岳祝圣寺的历史
- 关系考证 旷文惠(807)
- 怀让禅师禅法特色简析 佟 伟(821)
- 南岳福严寺继起弘储禅师行年事迹考 万 里(832)
- 南岳石头希迁禅师禅学思想及其现代意义 魏建中(868)
- 南岳怀让法系马祖道一的禅学思想 伍先林(877)
- 南岳佛儒文化的兴盛与传承
- 从慧思大师到王夫之 叶宪允(891)
- 百济玄光与中韩天台佛教文化交流 李海涛(909)
- 禅宗南北之争与天台宗传法谱系的产生 刘 聪(920)
- 天台性具思想之析论
- 兼论印顺与牟宗三之观点 邱敏捷(934)
- 《法华经》与天台宗义 孙劲松著 释照智校(951)
- 以染净缘起理念诠释天台宗山家山外之争的原因
- 及内涵 释性平(986)
- 慧思对韩国天台宗的影响
- 新罗玄光师承源流考 周 欣(997)
- 奠基开法为台教 传灯续脉功千秋
- 略述南岳思大禅师对于天台宗的影响 释圣航(1008)
- 从大小乘佛教的矛盾看慧思南下衡岳的原因 王宏涛(1019)

慧思大师入住南岳年月考	袁宗光 (1033)
慧思禅师论禅修的历程	张云江 (1042)
论自传文的一种全新写作范式	
——以慧思的《立誓愿文》为中心	陈 洁 (1059)
巨赞法师抗战期间在南岳爱国护教的活动和	
思想	释传元 (1068)
南岳默庵法师与大善寺中兴	广 初 (1084)
以南岳怀让为中心的传法谱系的建立	黄守愚 (1097)
藉教悟宗：慧思和菩提达摩	
——共同开创了隋唐佛学和宋明理学的	
先河	李尚全 (1120)
慧思造金字《般若经》的经典依据研究	马宗洁 (1135)
智诜与净众保唐禅派对慧思禅法的继承发展	秦彦士 (1147)
慧思大师诞辰 1500 周年纪念活动综述	一 道 (1162)
慧思大师诞辰 1500 周年学术研讨会综述	杨 杰 (1165)

慧思大师佛学思想研究(上册)

禅门中的慧思禅师形象	董 群 (1)
回小向大，诸法无诤	
——慧思大师《诸法无诤三昧法门》研究 ...	陈 坚 (1 2)
此禅非彼禅	
——慧思禅与慧能禅有何差别？	刘立夫 (3 3)
南岳慧思大师思想概谈	释诚信 (4 6)
“内丹”之名出自慧思说再考	盖 菲 盖建民 (6 0)
南岳慧思《南岳思大禅师立誓愿文》中的道教影响及论天台	
智颢《摩诃止观》对儒、道二家之态度	赵东明 (7 6)
南岳慧思的法华思想诠释	黄国清 (9 0)
慧思处理宗教三种关系之初探	旷顺年 (1 0 5)

试论《大乘止观法门》之体用逻辑	胡 勇 (114)
慧思大师伦理思想研究	周谨平 (131)
略论慧思大师的传道实践	雷 良 (139)
慧思：惟其超越故成佛	曾一明 (152)
三世诸佛，被我一口吞尽	张 景 张松辉 (172)
慧思大师四安乐行之生命教育论析	尤惠贞 (191)
论慧思大师的和合识	陈力祥 (205)
《法华经安乐行义》中的理趣与功夫	胡不群 (218)
慧思《无诤行门》中的“心识”浅说	陈侯霖 (233)
论慧思大师大乘止观思想之二谛观	丁建华 (243)
论慧思大师的禅定修习理念	郭延成 (258)
慧思大师佛性思想探析	
——以《大乘止观法门》为例	黄德昌 (277)
南岳慧思大师的教育思想	黄文树 (289)
从南岳慧思传略生平考述其佛学思想	蒋家华 (314)
略论慧思“一心三观”及其对天台“三谛圆融”	
思想之影响	赖功欧 (327)
慧思大师《立誓愿文》对末法时代弘法自救的	
启示	雷树德 (338)
慧思大师禅思想探析	李 玲 (347)
慧思大师性具净染思想研究	李万进 (357)
慧思圆顿思想对禅宗顿悟的影响	
——以水牯牛自喻为例	刘 胜 (376)
慧思大师对佛教末法思想的阐扬和推动	牛延锋 (398)
如是实相如是禅	
——管窥南岳师说“十如”之旨趣	释登名 (416)
慧思大师之法华“有相行”思想研究	释慧闻 (431)
论慧思大师“一心具足万行”的般若圆意	释隆裕 (449)
对慧思大师《立誓愿文》之思考	释任贤 (466)

千古忧教第一僧

- 慧思大师末法思想的当下解析 宋 雷 (476)
- 慧思大师对《大智度论》禅观之阐发与诠释 ... 王晴薇 (485)
- 《立誓愿文》
- 佛教中国化的宣言书 王照权 (496)
- 慧思大师的凡圣观探析 习细平 (509)
- 慧思大师《大乘止观法门》心论 徐仪明 (520)
- 浅论慧思大师与禅宗的渊源 演 明 (533)
- 《大乘止观法门》与《大乘起信论》
- 以圣严《〈大乘止观法门〉之研究》
- 为视角 姚彬彬 (548)

慧思、智顗与天台宗的创立

杨维中

(南京大学哲学系教授)

摘 要：近百年来，学者已经习惯了以佛教宗派来叙述评价隋唐佛教。然而，近年来，这一研究和叙述范式，受到学界的质疑。质疑大致在四个方面：一是在事实层面质疑隋唐宗派早期祖师传承的历史真实性；二是竭力证明，所谓的隋唐祖师并没有“宗派意识”，因而不会存在所谓“创立宗派”的行为和事实；三是认为“学派”和“宗派”的界限和标准难以确定；四是认为现今以佛教宗派来叙述隋唐时期的佛教发展是夸大了宗派在这一时期佛教中的重要性。本文不打算全面讨论这些质疑意见，而以天台宗的创立对上述问题作些基本回应。

关键词：慧思 智者 天台宗 佛教宗派 隋唐佛教

近百年来，学者已经习惯了以佛教宗派来叙述评价隋唐佛教。然而，近年来，这一研究和叙述范式，受到学界的质疑，大有摇摇欲坠之虞。学界的质疑大致在四个方向上：一是在事实层面质疑隋唐宗派早期祖师传承的历史真实性；二是竭力证明，所谓的隋唐祖师并没有“宗派意识”，因而不会存在所谓“创立宗派”的行为和事实；三是认为“学派”和“宗派”的界限和标准难于确定；四是认为现今以佛教宗派来叙述隋唐时

期的佛教发展是夸大了宗派在这一时期佛教中的重要性。本文不打算全面讨论这些质疑意见，而以天台宗的创立对上述问题作些基本回应。

天台宗自己标榜的传法世系是以印度中观学的实际创始人龙树为初祖，下启二祖慧文、三祖慧思、四祖智顗等。毋庸置疑，天台宗的奠基者是慧文、慧思。天台宗“道统”是由智顗和灌顶共同建立的。而严格意义上的创宗者是智者大师智顗。

灌顶在《摩诃止观》的“缘起”部分说：

此之止观，天台智者说已心中所行法门。……智者师事南岳，南岳德行不可思议，十年专诵，七载方等，九旬常坐，一时圆证，大小法门朗然洞发。南岳事慧文禅师，当齐高之世独步河淮，法门非世所知。履地戴天，莫知高厚，文师用心，一依《释论》。《论》是龙树所说，付法藏中第十三师。智者《观心论》云“归命龙树师”，验知龙树是高祖师也。^①

尽管智顗在其著述中对于其师承有所叙说，但灌顶对于天台法统谱系的建立倒也花费了不少心思。灌顶首先直接使用了《付法藏因缘传》的说法，将智顗的思想上溯到龙树。这一叙说，不但确立了天台的中土传承，而且将其与天竺，甚至于与佛陀也可联系起来。现在的问题是，灌顶所叙述的“慧文—慧思—智顗”的传承是否具有客观事实作为根据。有不少学者提出，慧文在天台宗的创立中没有什么作用，是灌顶将其扯进天台宗道统中的。^②这一说法，也有若干依据。但说慧文与天台法系一点关系没有，似乎也有不周之处。本文姑且采取传统

① （隋）智顗：《摩诃止观》卷一上，《大正藏》第46册，第1页中。

② 参见徐文明《慧文与天台法统》，《佛学研究》2007年总第16期。

立场。

慧文（生卒年月不详），北齐僧人，俗姓高，年寿不详。活动时间约在东魏孝静帝天平二年（535）至北齐文宣帝天保八年（557）间，是这一时期学风严谨、道行颇高的禅师。相传慧文是无师自悟的。他读《大智度论》体会到“三智实在一心中得”^①，又读《中论·观四谛品》中的偈颂：“众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义。”^②于是，慧文将二者联系构成了“一心三观”和所观的“一境三谛”的禅法。其后慧思传承了这一法门并将其传给智顗。到了智顗，其内容更加充实，从修观上更开展为“一念三千”的“三谛圆融”观。可见，慧文确实是天台观法的奠基者。不管慧文是否慧思唯一的传法者，都不影响慧文为天台中土初祖的地位。因为道宣言之凿凿地说：“时禅师慧文，聚徒数百，众法肃肃，道俗高尚，乃往归依，从受正法。”^③只要慧思确实曾经受教于慧文，这是事实，后世台宗的认定都是不可轻易动摇的。

慧思（515—577），俗姓李，武津人。慧思于年十五“出家修道。诵《法华经》及诸大乘，精进苦行”^④。“及禀具足，道志弥隆。迴栖幽静，常坐综业，日惟一食，不受别供。周旋迎送，都皆杜绝。诵《法华》等经三十余卷，数年之间，千遍便

① 《大智度论》中类似的语句很多，如卷二十七：问曰：“一心中得一切智、一切种智，断一切烦恼习，今云何言‘以一切智具足一切种智，以一切种智断烦恼习’？”答曰：“实一切智一时得，此中为令人信般若波罗蜜故，次第差别说。欲令众生得清净心，是故如是说。复次，虽一心中得，亦有初、中、后次第，如一心有三相，生因缘住，住因缘灭。又如心、心数法，不相应诸行，及身业、口业，以道智具足一切智，以一切智具足一切种智，以一切种智断烦恼习，亦如是。”（《大正藏》第25册，第260页中。）

② （后秦）鸠摩罗什译：《中论》卷四，《大正藏》第30册，第33页中。

③ （唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第562页下。

④ （陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页上。

满。”^①此后，“便尔发心，修寻定友”^②。慧思自述：“从年二十至三十八，恒在河南习学大乘。亲覲供养诸大禅师，游行诸州，非一处住。”^③慧思未曾在《誓愿文》中提及其师的法号，但根据道宣的记载，有三位老师对于慧思的影响较大。

依据道宣《续高僧传》卷十七《慧思传》的记载，慧思首先参拜的是慧文禅师。关于慧思在慧文座下的情形，道宣叙述说：

时禅师慧文，聚徒数百，众法清肃，道俗高尚，乃往归依从受正法。性乐苦节，营僧为业；冬夏供养，不惮劳苦；昼夜摄心，理事筹度。讫此两时，未有所证。又于来夏，束身长坐，系念在前。始三七日，发少静观。见一生来善恶业相，因此惊嗟，倍复勇猛。遂动八触，发本初禅。自此禅障忽起，四肢缓弱，不胜行步，身不随心。即自观察：“我今病者，皆从业生，业由心起，本无外境。反见心源，业非可得。身如云影，相有体空。”如是观已，颠倒想灭，心性清净，所苦消除。又发空定，心境廓然。夏竟受岁，慨无所获，自伤昏沉，生为空过，深怀惭愧，放身倚壁，背未至间，豁然开悟。法华三昧，大乘法门，一念明达；十六特胜，背舍阴入，便自透彻，不由他悟。^④

上引文字集中描述了慧思在慧文门下修习禅观的经过。初至慧文门下当年开始禅修，“讫此两时，未有所证”。第二年，禅修三个七日，“发少静观”，后“动八触，发本初禅”，其次

①（唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第562页下。

② 同上。

③（陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页上。

④（唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第562页下一563页上。

“发空定，心境廓然”。在夏安居禅修结束“受岁”日，出定之后反思，慧思仍然感到“慨无所获”，此后，“放身倚壁”，豁然开悟，法华三昧等“便自通彻”。这一禅修路径，是发之以小乘禅观而成功于大乘空观，最终证悟法华三昧。——依照这一记载推算，慧思在慧文门下修禅至少三年，起于535年（或后一年）至538年（或539）。

现存文献重点记载了慧思的三位老师，除慧文之外就是“鉴”“最”师。道宣记载说：

后往鉴、最等师，述己所证，皆蒙随喜。^①

文中明确说，慧思在这两位师父处，主要是验证自己的修证。对于慧思的老师，道宣《续高僧传》卷十七《智颢传》记载：“思又从道于就师，就又受法于最师。”^② 现今有学者竭力证明这两位师父对于慧思的影响要超过慧文，推测的成分要大于实际的可能性。“慧思本人虽无意于确定师承系统，但这并不表明可以否认慧文对他的重要影响，其中包括学说上的传承和法统上的联系。”^③

慧思自述：“年三十四，时在河南、兖州界论义。故遭值诸恶比丘以恶毒药令慧思食，举身烂坏，五脏亦烂。垂死之间，而更得活。”^④ 548年，慧思在兖州^⑤附近与其僧辩论，遭受恶比丘毒害。慧思“初意欲渡河遍历诸禅师，中路值此恶毒困药，

① （唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第563页上。

② 同上书，第564页中。

③ 潘桂明、吴忠伟：《中国天台宗通史》，凤凰出版社2008年版，第62页。

④ （陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页上。

⑤ 当时有兖州（瑕丘）、西兖州（滑台）、南兖州（濮城）为三兖州。东魏时设兖州于瑕丘，改置南兖州于陈留，西兖州于济阳（今山东曹县西北）。慧思文中所说似乎应该是指兖州，即今河南省兖州（瑕丘）。

厌此言说，知其妨道，即持余命，还归信州，不复渡河”^①。慧思文中的意思是，本来打算要到今天山东境内拜访诸师，遭此事变，他决定回头至信州（治所项城）。“心心专念，入深山中。欲去之间，是时信州刺史共诸守令苦苦留停，建立禅斋，说摩诃衍义。频经三年，未曾休息。”^②三年之后，大致在552年，时为北齐代替东魏，“梁州、许昌而复来请，又信州刺史复欲送启，将归邳郡。慧思意决，不欲向北。心欲南行，即便舍众，渡，向淮南山中停住”^③。此时，信州刺史离任将赴邳都，从梁州（治大梁城）、许昌又有人来邀请。然而，慧思决定不再北上。“是时，国敕唤国内一切禅师入台供养。慧思自量，愚无道德，不肯随敕，方便舍避，渡淮南入山。”^④于是，慧思渡河南下至郢州山中。

北齐天保四年（553），“淮南郢州刺史刘怀宝共游郢州山中，唤出，讲摩诃衍义。是时为义相答，故有诸法师起大嗔怒。有五人恶论师以生金药置饮食中，令慧思食。所有余残三人噉之，一日即死。慧思于时身怀极困，得停七日，气命垂尽。临死之际，一心合掌向十方佛忏悔。念般若波罗蜜，作如是言：‘不得他心智不应说法。’如是念时，生金毒药即得消除，还更得差”^⑤。郢州（治所平阳县，即今信阳市浉河区）刺史邀请慧思讲大乘教义，遭恶僧置毒，九死一生。

可以确定，从北齐天保五年（554）始，慧思至光州（治所今光山县），不分远近，为众演说，长达14年之久。天保五年，慧思在光州开岳寺受“巴子立五百家共光州刺史”所“请，讲《摩诃衍般若波罗蜜经》一遍”^⑥。天保六年，慧思“在光州境

①（陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页上。

② 同上。

③ 同上书，第787页上一中。

④ 同上书，第787页中。

⑤ 同上书，第787页。

⑥ 同上。

大苏山，讲摩诃衍义一遍”。天保七年，慧思“在光州城西观邑寺上，又讲摩诃衍义一遍。是时多有众恶论师竞来恼乱，生嫉妒心。咸欲杀害，毁坏般若波罗蜜义”^①。慧思发誓“造金字《摩诃般若》及诸大乘琉璃宝函奉盛经卷”^②。其后，第二年，慧思应南定州刺史邀请在南定州（今湖北麻城）请讲摩诃衍义一遍。天保九年，慧思还于大苏山。从这一年的正月十五日募化，直到十一月十一日，在南光州光城郡光城县（今河南省光山县）齐光寺，制作完成金字《摩诃般若波罗蜜经》（鸠摩罗什翻译）一部，并造琉璃宝函盛之。——这是《誓愿文》的记载。道宣的记述是：“又以道俗福施，造金字《般若》二十七卷、金字《法华》，琉璃宝函，庄严炫曜；功德杰异，大发众心。又请讲二经，即而叙构，随文造尽，莫非幽赜。”^③慧思为大众宣讲《般若经》和《法华经》。慧思禅师于此时，再发大誓愿：“愿此金字《摩诃般若波罗蜜经》及七宝函，以大愿故，一切众魔诸恶灾难不能沮坏，愿于当来弥勒世尊出兴于世，普为一切无量众生说是《般若波罗蜜经》。”^④由此，慧思撰写了《誓愿文》，留存至今。

慧思在大苏山，“弊于烽警，山侣栖遑，不安其地。又将四十余僧径趣南岳，即陈光大二年六月二十二日也”^⑤。光大二年（568），慧思带领四十余位僧人离开大苏山，到达南岳。

自陈世，心学莫不归宗。大乘经论，镇长讲悟。故使山门告集，日积高名。致有异道，怀嫉密告陈主，诬思北僧，受齐国募，掘破南岳。敕使至山，见两虎咆哮，惊骇

①（陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页。

② 同上。

③（唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第563页上一中。

④（陈）释慧思：《南岳思大禅师立誓愿文》，《大正藏》第46册，第787页下。

⑤（唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第563页中。

而退。数日更进，乃有小蜂来螫思额，寻有大蜂吃杀小者，衔首思前，飞扬而去。陈主具闻，不以诚意。不久谋罔，一人暴死，二为獠狗啮死。蜂相所征，于是验矣。敕承灵应，乃迎下都，止栖玄寺。^①

慧思在京师颇显神通，大得朝廷上下礼敬，“故贵贱皂素，不敢延留。人船供给，送别江渚”^②。慧思重回南岳。“及还山舍，每年陈主三信参劳，供填众积，荣盛莫加。说法倍常，神异难测。或现形小大，或寂尔藏身。或异香奇色，祥瑞乱举。”^③颇有神秘禅僧的气象。

陈太建九年（577）六月二十二日，慧思圆寂于南岳。

智颢（538—597），俗姓陈。智颢祖籍颍川（今河南许昌），永嘉南渡时，举家南迁寓居荆州华容（今湖北监利西北）。年十八，投果愿寺法绪出家。未久，随慧旷学律藏，兼通方等，后入太贤山，诵《法华》《无量义》《普贤观》诸经，二句通达其义。陈天嘉元年（560），智颢入光州大苏山，参谒慧思，慧思为其示普贤道场，讲说四安乐行，师遂居止之。一日，智颢诵《法华经·药王品》，豁然开悟。

关于智颢在慧思门下的情形，《续高僧传》卷十七《慧思传》叙述说：

后命学士江陵智颢，代讲金经。至“一心具万行”处，颢有疑焉。思为释曰：“汝向所疑，此乃《大品》次第意耳。未是《法华》圆顿旨也。吾昔夏中苦节思此，后夜一念顿发诸法。吾既身证，不劳致疑。”颢即咨受法华行法，

①（唐）释道宣：《续高僧传》卷十七，《大正藏》第50册，第563页中一下。

② 同上书，第563页下。

③ 同上。