

彭无情
著

西域佛教演变研究

儒道释
博士论文丛书



巴蜀书社

彭无情 著

西域佛教演变研究

儒道释博士论文丛书

巴蜀书社

图书在版编目 (CIP) 数据

西域佛教演变研究/彭无情著. —成都: 巴蜀书社,
2016. 3

(儒道释博士论文丛书)

ISBN 978-7-5531-0672-4

I. ①西… II. ①彭… III. ①西域—佛教史—研究
IV. ①B949. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 019835 号

西域佛教演变研究
XI YU FOJIAO YANBIAN YANJIU

彭无情 著

责任编辑 王 雷

出 版 巴蜀书社

成都市槐树街2号 邮编 610031

总编室电话: (028) 86259397

网 址 www.bsbook.com

发 行 巴蜀书社

发行科电话: (028) 86259422 86259423

经 销 新华书店

印 刷 四川五洲彩印有限责任公司

电话: (028) 85011398

版 次 2016年3月第1版

印 次 2016年3月第1次印刷

成品尺寸 203mm×140mm

印 张 17.125

字 数 400千字

书 号 ISBN 978-7-5531-0672-4

定 价 52.00元

本书如有印装质量问题, 请与工厂调换

《儒道释博士论文丛书》编委会

主 编：卿希泰（执行） 吉宏忠（执行）

王联章（执行） 罗中枢

副主编：盖建民 唐大潮 李 刚 潘显一 詹石窗

编 委（以姓氏笔划为序）：

田旭东 吉宏忠 吕建福 刘天雪 刘巧林

李 刚 李 纪 李阳泉 杨伯明 余孝恒

陈 兵 陈绍建 陈耀庭 张 钦 张泽洪

张晓林 林 建 罗中枢 周 旭 周 冶

周田青 段玉明 卿希泰 郭 武 唐大潮

黄小石 盖建民 詹石窗 潘显一

《儒道释博士论文丛书》由上海城隍庙和慈氏文教基金有限公司资助出版

《儒道释博士论文丛书》缘起

国家“985工程”四川大学宗教、哲学与
社会研究创新基地首席科学家

《儒道释博士论文丛书》

编委会主编 卿希泰

儒道释是中华民族传统文化的三大支柱，源远流长，内容丰富，影响深远，它对中华民族的共同心理、共同感情和强大凝聚力的形成与发展，均起了极其重要的作用，是我们几千年来战胜一切困难、经过无数险阻、始终立于不败之地的精神武器，在今天仍然显示着它的强大生命力，并在新的世纪里，焕发出更加灿烂的光彩。

自从1978年中国共产党十一届三中全会确立改革开放路线以来，我国对儒道释传统文化的研究工作，也有了很大的发展，在全国各地设立了许多博士点，使年轻的研究人才的培养工作走上了有计划有组织地进行的轨道，一批又一批的博士毕业生正在茁壮成长，他们是我国传统文化研究方面的一支强大的新生

力量，是有关各学科未来的学术带头人。他们的博士学位论文有一部分在出版之后，已在国内外的同行学者中受到了关注，产生了很好的影响。但因种种原因，学术著作的出版甚难，尤其是中青年学者的学术著作出版更难。因此还有相当多的博士学位论文难以及时发表。不及时解决这一难题，不仅对中青年学者的成长不利，且对弘扬中华优秀传统文化，促进学术交流也不利。我们有志于解决此一难题久矣，始终均以各种原因未能如愿。直到1999年，经与香港圆玄学院商议，喜得该院慨然允诺捐资赞助出版《儒道释博士论文丛书》，当年即出版了第一批共5本博士学位论文。此后的10余年间，在圆玄学院的鼎力支持及丛书编委会同仁的共同努力下，一批又一批优秀的博士学位论文通过这个平台展现在世人面前，到2013年，已出版了15批共130部；这些论著的作者，有很多已经成长为教授、博士生导师。2014年，圆玄学院因自身经济方面的原因，停止资助本丛书，我们深感遗憾，同时也对该院以往的付出与支持致以敬意和感谢！

令人欣慰的是，当陈耀庭教授得知本丛书陷入困境的消息后，即与上海城隍庙商议，上海城隍庙决定慷慨施以援手。2015年，慈氏文教基金有限公司董事长王联章先生也发心资助本丛书。学术薪火代代相传，施善之士前赴后继。在党中央弘扬中华优秀传统文化的英明决策指引下，本丛书必然会越办越好，产生它的深远影响。

本丛书面向全国（包括港澳台地区）征稿。凡是以研究儒、道、释为内容的博士学位论文，皆属本丛书的出版范围，均可向本丛书的编委会提出出版申请。

本丛书的编委会是由各有关专家组成，负责审定申请者的博

士学位论文的入选工作。我们掌握的入选条件是：(1) 对有关学科带前沿性的重大问题做出创造性研究的；(2) 在前人研究的基础上有新的重大突破、得出新的科学结论从而推动了本学科向前发展的；(3) 开拓了新的研究领域、对学科建设具有较大贡献的。凡具备其中的任何一条，均可入选。但我们对入选论文还有一个最基本的共同要求，这就是文章观点的取得和论证，都须有科学的依据，应在充分占有第一手原始资料的基础上进行，并详细注明这些资料的来源和出处，做到持之有故、言之成理，避免夸夸其谈、华而不实。我们提出这个最基本的共同要求，其目的乃是期望通过本丛书的出版工作，在年轻学者中倡导一种实事求是地、一步一个脚印地进行学术研究的严谨学风。

由于编委会学识水平有限和经验与人力的不足，难免会有这样或那样的失误，恳切希望能够得到全国各有关博士点和博士生导师以及博士研究生们的大力支持和帮助，对我们的工作提出批评和建议，加强联系和合作，给我们推荐和投寄好的书稿，让我们一道为搞好《儒道释博士论文丛书》的出版工作、为繁荣祖国的学术文化事业而共同努力。

2015年10月1日于四川大学宗教、哲学
与社会研究创新基地，道教与宗教文化研究所

序

任何一位研究中国佛教的学者，当他们追溯中国佛教发展历史的时候，都要最先提到一个地理概念，那就是西域。大家知道，印度佛教经西域传到内地，从此开始了中国汉传佛教历史发展的进程。

相传佛教为公元前 6 世纪到前 5 世纪古北印度迦毗罗卫国（今尼泊尔南部）净饭王的儿子悉达多·乔答摩（即释迦牟尼）所创立。释迦牟尼成道后，又被称为佛陀，或简称佛。佛陀，是梵文 Buddha 的音译，意译为觉或觉者，指圆满觉悟了宇宙人生真相从而获得彻底解脱的人或境界。佛教经典繁多，总称为经、律、论三藏。按经典的用语，佛教分为巴利语系佛教、汉语系佛教、藏语系佛教。按流传的区域，佛教分为南传佛教、汉传佛教、藏传佛教。按内容和风格，佛教分为大乘佛教、小乘佛教、密乘佛教。“乘”，指到达佛教所谓的最高境界的乘载工具。佛教将佛（教主）、法（教义）、僧（教团）称为“三宝”，其为佛教徒皈依信仰的对象。

释迦牟尼创立的原始佛教的基本教义包括“四谛”、“缘起

论”、“十二因缘法”、“三法印”、“中道观”、“慈悲观”等。“四谛”即苦谛、集谛、灭谛、道谛。佛教将此四谛视为四种真实不虚的道理，故又亦名“四圣谛”。苦谛指世俗世界的一切都是苦的。这是佛教对社会人生以及自然环境所作的消极的意义和价值判断。集谛指造成世间人生及其苦痛的原因，即佛教通常所谓的“业”与“惑”。灭谛指断灭世俗诸苦得以产生的一切原因，是佛教一切修行所要达到的最后目的和最高境界，亦称“解脱”、“涅槃”。道谛指超脱“苦”、“集”的世间因果关系而达到出世间之“涅槃”寂静的一切理论说教和修习方法。四谛所依据的思想基础是“缘起论”。缘起论是佛教一切教义的理论基石。“缘起”是指宇宙间的一切存在都是依据一定的原因和条件而生起变化的，即所谓宇宙万有皆“因缘和合”而成。原因是因，条件是缘。缘起法则在佛经《阿含经》中被这样表述：“此有故彼有，此生故彼生，此无故彼无，此灭故彼灭。”佛经说到缘起，多指十二因缘。“十二因缘”是从三世两重因果来谈人生种种痛苦及其最终的原因。即是由过去之惑业感现在之苦果，由现在世之惑业感未来世之苦果。具体说来，就是从果求因、由因观果，将心受污染而导致苦果的因缘分为十二支连环：无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死。佛教将人的无明，即不明白真理视为是造成生死苦恼的总根源。而要由无明转向智慧，就要洞晓“三法印”。三法印是：诸行无常，诸法无我，涅槃寂静。诸行无常是指世间一切现象都处在永恒变化发展之中。诸法无我是指世间一切现象都是缘起相依的关系的存在，因而世间不存在所谓不相依而独立、自在的实体性的存在。涅槃寂静是指主观的心与本然的真实完全契合故而断灭一切烦恼的最高境界。如何观

想和契合世界的如实本性呢？佛教是用一种独具的思维方法来观的，即“中道观”。中道观是指不落二端，不偏不倚的思维方法。佛教上述的所有理论所要彰显的价值观落实到他的“慈悲观”。慈悲是指给予人快乐，解脱人痛苦。即所谓“与乐名慈，拔苦名悲”。佛教在社会人间倡导的是一种“诸善奉行，诸恶莫作”伦理信条。

在公元前3世纪阿育王派遣使臣高僧出国传扬佛教时，佛教便传入中国西域。西汉末年，由于西域同中国内地的交往日益增多，印度佛教经西域传到内地。据《魏略·西戎传》记载，公元前2年（汉哀帝元寿元年），西域佛教国大月氏使臣尹存来朝，博士弟子景卢从尹存受《浮屠经》，一般是将这一年定为佛教正式传入中国内地的开始。东汉明帝的异母弟楚王英被认为是佛教传入中国内地后最早信仰者之一。东汉桓帝被认为是佛教传入中国内地后第一个信奉佛教的皇帝。根据现有资料，虽然不能断定佛教传入中国内地的确切时间，但把佛教的初传定在两汉之际还是有根据的，也是比较恰当的。

由上可知，中国佛教传入与西域有着密切的关系。当然，过去都会将研究和思考的重点放在时空这两个维度上，即便学界也注意到了西域本身佛教发展的状况，但是大多是偏重于西域史或佛教文化（如壁画、美术等），而真正涉及西域佛教核心问题的则显得严重不足。换句话说，在现有的对西域佛教的研究成果中，少有对佛教义理以及对西域佛教具体发展演变过程进行探讨研究。为了弥补这一缺憾，彭无情博士以《西域佛教演变研究》为题，在占有大量文献资料的基础上，对西域佛教的历史发展，尤其是对西域佛教各个不同地区，不同发展阶段的佛教思想进行

了深入细致的探讨，向我们展开了一幅绚丽多彩的西域佛教的全景式的画卷。我始终认为，不管对什么意义上的佛教进行研究，都不能离开对佛教基本教义、基本价值观、基本思维方法等的准确呈现，对西域佛教的研究当然也不能例外。

我现在喜欢在不同的场合提出我对判断一个学者、一篇论文、一部专著、一次演讲是否有水平的五个标准，我将此概括为“五性”，即学术性、理论性、思想性、现实性以及关乎人性。而所有这些又都需要通过切要的问题来具体呈现，这也就是大家喜谈的“问题意识”。在我看来，问题本身是否具有意义和价值那又是需要具体反映在上述的五性之中。有鉴于此，我认为彭无情博士在其专著中所提出的诸多问题是非常有针对性的。这些问题包括，在佛教的东渐中，介于中印之间的西域佛教到底扮演何种角色？西域的风土及文化带给西域佛教的是什么？佛教在西域的收获是什么？佛教在此吸收的宗教文化和世俗文化有哪些以及如何吸收同化的？西域佛教消失的原因有哪些？其消失的根本原因是什么？西域佛教发展演变具体过程又是怎样的？以前信仰西域佛教的众多民族和众多信众到底去哪里了？等等。我认为，广大的读者正是可以通过这些问题去阅读领会和体味这本书的意义和价值，并最终判断出作者的水平。

是为序。

徐小跃

2015年8月22日于南京

目 录

序	徐小跃 (1)
导 论	(1)
一 相关概念的界定及本书研究的时空范围	(1)
二 研究资料及研究现状	(8)
三 研究缘起及研究目的	(17)
第一章 塔里木盆地南缘佛教	(24)
第一节 塔里木盆地南缘地理、种族及文化特征	(24)
一 地理特征	(25)
二 种族特征	(27)
三 文化特征	(34)
第二节 鄯善佛教	(36)
一 佛教在鄯善的传播	(38)
二 佛教在鄯善的发展兴盛	(43)
三 佛教在鄯善的衰亡	(77)
第三节 于阗佛教	(89)

一	佛教在于阗的传播	(90)
二	佛教在于阗的发展兴盛	(108)
三	佛教在于阗的衰亡	(170)
第二章	塔里木盆地北缘佛教	(188)
第一节	塔里木盆地北缘地理、种族及文化特征	(188)
一	地理特征	(188)
二	种族特征	(190)
三	文化特征	(192)
第二节	龟兹佛教	(194)
一	龟兹佛教的传播	(195)
二	龟兹佛教的发展兴盛	(201)
三	龟兹佛教的衰亡	(239)
四	疏勒佛教	(244)
五	焉耆佛教	(256)
第三节	汉传佛教	(261)
一	汉传佛教回流龟兹	(261)
二	汉传佛教在龟兹的发展	(263)
三	汉传佛教在龟兹的消亡	(271)
四	汉传佛教在龟兹的影响	(274)
第三章	东天山地区佛教	(281)
第一节	东天山地区地理、种族及文化特征	(282)
一	地理特征	(282)
二	种族特征	(283)
三	文化特征	(284)

第二节 车师佛教	(286)
一 佛教在车师的传播	(288)
二 佛教在车师的发展	(289)
三 佛教在车师的消亡	(290)
第三节 高昌汉传佛教	(291)
一 汉传佛教回流高昌	(292)
二 高昌汉传佛教的特点与影响	(318)
三 高昌汉传佛教最终融入了回鹘佛教之中	(346)
第四节 高昌回鹘佛教	(349)
一 佛教在鄂尔浑回纥及高昌回鹘中的传播	(350)
二 高昌回鹘佛教的发展兴盛	(365)
三 高昌回鹘佛教的特点及影响	(381)
四 高昌回鹘佛教的衰亡	(420)
第四章 准噶尔盆地佛教	(452)
第一节 准噶尔盆地地理、种族及文化特征	(453)
一 地理特征	(453)
二 种族特征	(454)
三 文化特征	(455)
第二节 柔然佛教和突厥佛教	(457)
一 柔然佛教	(457)
二 突厥佛教	(459)
第三节 西辽佛教	(470)
第五章 西域佛教演变的特征	(474)
一 佛教迟于公元前1世纪传入西域	(474)

二 西域佛教在中国佛教史上有其重要的地位和作用	(477)
三 地理、种族和文化特征决定了西域各地域佛教的特点	(482)
四 西域佛教多元通和特点鲜明	(486)
五 西域佛教文化对民族演变产生了强烈的影响	(490)
六 汉传佛教在西域佛教演变中影响重大	(495)
七 丝绸之路的兴废西域佛教的兴衰密切相关	(497)
八 中原王朝的强弱及对西域的政策主导了西域佛教 的兴衰	(499)
参考文献	(501)
后 记	(529)

导 论

一 相关概念的界定及本书研究的时空范围

（一）狭义西域

西域这个地域名称可能早在先秦时代就已经形成，文献中最早则见于《史记》。《史记》卷一一七《司马相如列传》记载了司马相如告巴蜀民檄：

告巴蜀太守：蛮夷自擅不讨之日久矣，时侵犯边境，劳士大夫。陛下即位，存抚天下，辑安中国。然后兴师出兵，北征匈奴，单于怖骇，交臂受事，诎膝请和。康居西域，重译请朝，稽首来享。移师东指，闽越相诛。^①

此时发生在公元前2世纪，司马迁录用原稿文件，应该是可信的，在当时康居、西域并称。

《史记》卷六〇《三王世家》记录了丞相庄青翟和御史大夫

^① 《史记》卷一一七《司马相如列传》。

张汤奏言中赞颂汉武帝文治武功的丰功伟绩：

丞相臣青翟、御史大夫臣汤昧死言：“……陛下躬亲仁义，体行圣德，表里文武。显慈孝之行，广贤能之路。内褒有德，外讨强暴。极临北海，西溱月氏，匈奴、西域，举国奉师。……百蛮之君，靡不乡风，承流称意。远方殊俗，重译而朝，泽及方外……”^①

丞相庄青翟和御史大夫张汤在这里总结了汉武帝的高功伟业，在外讨强权方面其中提到了西边的情况，最西边是月氏，此外还有匈奴和西域，且匈奴、西域并称，这些在当时都是域外之地。

另据《史记》卷一二三《大宛列传》记载：

是岁，汉遣骠骑破匈奴西域数万人，至祁连山。^②

“是岁”，即元狩元年，也就是公元前122年，当年大将军霍去病在河西地区攻破匈奴在西域的势力。

《史记》卷一一一《卫将军骠骑列传》载：

于是天子嘉骠骑之功曰：“骠骑将军去病率师攻匈奴西域王浑邪，王及厥众萌咸相犇，率以军粮接食，并将控弦万余人……”^③

当时西域由匈奴控制，属浑邪王管辖，故称浑邪为匈奴西域王。

① 《史记》卷六〇《三王世家》。

② 《史记》卷一二三《大宛列传》。

③ 《史记》卷一一一《卫将军骠骑列传》。