

杨占卿 著

道德经

新解

道可道，非常道；名可名，非常名。
无名，万物之始；有名，万物之母。
故常无欲，以观其眇；常有欲，以观其微。
此两者，同出而异名，同谓之玄，玄之又玄，众眇之门。

天下皆知美之为美，斯恶已；皆知善之为善，斯不善已。
有无相生，难易相成，长短相形，高下相倾，音声相和，前后相随。
是以圣人处无为之事，行不言之教，万物作焉而不为始，生而不有，为而不恃，功成而弗居。夫唯弗居，是以不去。

不尚贤，使民不争。
不贵难得之货，使民不为盗。不见可欲，使民心不乱。
是以圣人之治，虚其心，实其腹，弱其志，强其骨。
常使民无知无欲，使夫知者不敢为也。
为无为，则无不治。

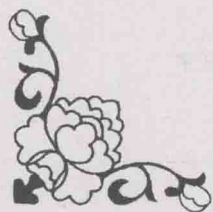
道冲，而用之又不足。渊兮，似万物之宗。
挫其锐，解其纷，和其光，同其尘。湛兮，似或存。
吾不知其谁之子，象帝之先。

金盾出版社

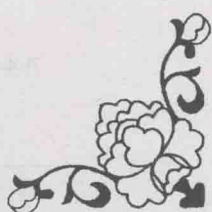


道德经新解

杨占卿 著



金盾出版社



内容提要

《道德经》包括道经和德经两篇，共81章，是老子关于宇宙、人生、治国的哲学思考与主张，内容博大精深，对中国后世的政治、经济、军事、文化曾产生巨大而深远的影响。本书对《道德经》的注释详尽，译文流畅。为帮助读者更好地理解老子，专设古今名人解读一项。作者对经文本意的解析，有许多独到之处。如十三章“托天下，寄天下”，二十五章“道大，天大，地大，王亦大”等等，其解析颇具新意。诸如此类，时有所见，读后定有意想不到的收获。

图书在版编目(CIP)数据

道德经新解 / 杨占卿著. —北京：金盾出版社，2015.5

ISBN 978-7-5186-0093-9

I. ①道… II. ①杨… III. ①道家 ②《道德经》—注释
IV. ①B 223.12

中国版本图书馆CIP数据核字(2015)第034095号

金盾出版社出版、总发行

北京太平路5号(地铁万寿路站往南)

邮政编码：100036 电话：68214039 83219215

传真：68276683 网址：www.jdcbs.cn

封面印刷：北京盛世双龙印刷有限公司

正文印刷：双峰印刷装订有限公司

装订：双峰印刷装订有限公司

各地新华书店经销

开本：880×1230 1/32 印张：6.75字数：191千字

2015年5月第1版第1次印刷

印数：1~5000册 定价：20.00元

(凡购买金盾出版社的图书，如有缺页、
倒页、脱页者，本社发行部负责调换)

前言

《道德经》又名《老子》，是一部伟大的哲学著作，为春秋末楚国人李耳所著。《史记·老子列传》记载：“老子者，楚苦县厉乡曲仁里人，姓李氏，名耳，字聃，周守藏室之史也。”苦县在今河南省鹿邑县东，“周守藏室之史”为东周朝廷里掌管藏书的官员。老子与孔子同时，年岁稍长，《史记》记其为孔子所师事。孔子曾向老子问礼，并对自己的弟子称说老子“其犹龙邪”。老子看到周王室一天天衰落，逐离职西去。在今河南省灵宝市的函谷关，应关令尹喜之请，写下了这部旷世奇书。《史记》对老子其人其书的记载，也留下不少疑问，致使后世学者为此争论不休，至今尚无定论。

《道德经》一书博大精深，其哲学思想与治国理念，对中国的思想、政治、文化、军事等的影响巨大而深远。老子哲学最重要的贡献，首先是对“道”字赋予了新的含义，将道视为宇宙万物的根据，创立了中国哲学的本体论。老子认为，作为宇宙万物的本原，道是独立的，以“混成”与“玄同”的状态存在，与万物没有对待关系。道的这一本质属性，决定其不主宰万物，而是顺应万物的自然状态与自然发展。可以说，道是老子所有论述的出发点和依据。老子哲学的另一个重要贡献，是对辩证法的理论概括。四十二章说：“万物负阴而抱阳，冲气以为和。”四十章说：“反者道之动。”“万物负阴而抱阳”是讲事物的对立；“冲气以为和”是讲



对立的统一，其中包含了事物发展变化的动力。“反者道之动”则是讲对立面的转化，并深刻地揭示了事物变化的本质。在两千五百年前，老子以凝练的语言，将辩证法的基本问题阐释得如此完美，不能不说是人类思想发展史上的一个奇迹。

老子将道的理念引入人事，对人类精神文明重新进行了审视，对传统的道德观念多所否定。老子认为，道的法则是自然而然，德的外在表现服从道，也是自然而然，即二十一章所谓“孔德之容，惟道是从”。德为物的本质属性，德的外在表现也就是物的存在状态。这其实是说，宇宙万物包括人类自己，原来是一种自然状态，并无尊卑贵贱之分。在人类诞生之后的很长一段时间内，人类与外部世界应该是自然而然的。随着社会的不断发展，人类逐渐脱离了自然状态，开始以基于利益的价值判断区分事物，于是便出现了尊卑、贵贱、利害等各种价值区分。价值区分带来的是不公平，人们因此开始为利益而争夺，最为甚者便是战争与杀戮。所以，老子主张抛弃价值区分，以顺应自然的原则治理国家天下，于是便形成了他无为而治的思想。正如一些学者所认为的那样，老子的理论源于他对天地大道无为公平精神的感悟，不受时代和社会形态的制约。只要天地存在，社会不公平现象尚未消除，老子批判理论之源泉就不会枯竭，其价值所以能够穿越千古，远播异域，至今仍为人类社会所珍视。

结合当时治理国家天下等实际情况，老子反复论述了要利用道的运动规律。老子认为，道的运动是“周行”，是“大曰逝，逝曰远，远曰反”。这是一个运动过程中的两次反向运动。第一次反向运动为“逝曰远”，亦即从起点到极点，是事物成长壮大的过程，老子称其特点为柔弱。第二次反向运动为“远曰反”，亦即从极点返回起点，是事物衰落死亡的过程，老子称其特点为刚强。老子教导人们，应自觉地利用道的反向运动规律，始终

将自己置于从起点向极点发展的过程中，老子称为“弱者道之用”。同时告诫人们，要避免事物向坏的方面转化，就要主动地从极点位置退回来，如九章所说“功遂身退”。老子进一步论述说：“大成若缺，其用不弊；大盈若冲，其用不穷。”唯有如此，才能防止不利的转化，还可以保持继续向前发展的动力。

自先秦以来，有关《道德经》的注疏解说多达数百种。其中流传最广的，当属托名汉文帝时的河上公注本与曹魏时期的王弼注本。20世纪70年代以来，有帛书本与竹简本相继出土，让我们有幸看到战国与秦汉时期的《道德经》读本。本书所据为王弼本，并以帛书本、河上公本、傅奕本、范应元本对王本做了一些校勘。对于王本与帛书等诸本的差异之处，凡是王弼与范应元的注释能够说明帛书等诸本为是者，一律按照帛书等诸本改正过来；对于王本经文与老子的整体思想不相符的地方，参照学者们的校勘意见，同样按照帛书等诸本予以改正。校勘说明一律置于相应的注释之中。为慎重起见，对于王本与帛书等诸本的其他差异之处，一般不予改动。

在先秦诸子的著作中，《道德经》最为难读。不少章节，虽然明白了文字的字面意思，但对老子的理解仍然如堕五里雾中。要真正读懂老子，就要多问一个为什么，即老子为什么这么说？本书的解析部分，就是自问自答的不断积累。自答并非闭门造车，而首先是请老子帮助回答，即以老证老。其次是充分利用历代的研究成果，请先贤与今人帮助回答。但传统的解读，有些并不符合老子的本意。对于这些仍需商榷的地方，则依据老子的基本思想，给出一个言之成理的说法。这也是本书的着力之点。在每章的译文之后，引录古今学者的有关解读，以帮助对经文的理解。但所引解读，有的与本书的解析并不完全一致，这是读者需要注意的。不当之处，望专家与读者批评指正。



本书在写作过程中，王凯、黄素、张忠钦、朱国友、王振华、吴殿卿、苟天林、梁正民、闫友强、王喜东、任旭钧诸先生，先后审读了部分或全部书稿，并提出一些修改意见。王喜东先生还帮助做了大量事务性工作。在此一并表示感谢！

作者



目 录

上 篇 道 经

一 章.....	3	二十章.....	50
二 章.....	8	二十一章.....	54
三 章.....	11	二十二章.....	56
四 章.....	13	二十三章.....	59
五 章.....	16	二十四章.....	61
六 章.....	18	二十五章.....	63
七 章.....	20	二十六章.....	68
八 章.....	22	二十七章.....	70
九 章.....	24	二十八章.....	72
十 章.....	26	二十九章.....	76
十一章.....	29	三十章.....	78
十二章.....	31	三十一章.....	80
十三章.....	33	三十二章.....	83
十四章.....	36	三十三章.....	86
十五章.....	39	三十四章.....	88
十六章.....	42	三十五章.....	91
十七章.....	44	三十六章.....	92
十八章.....	46	三十七章.....	95
十九章.....	48		



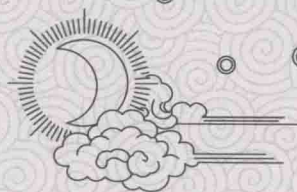
下 篇 德 经

三十八章·····	101	六十章·····	153
三十九章·····	104	六十一章·····	155
四十章·····	107	六十二章·····	157
四十一章·····	109	六十三章·····	160
四十二章·····	112	六十四章·····	162
四十三章·····	115	六十五章·····	166
四十四章·····	117	六十六章·····	168
四十五章·····	118	六十七章·····	170
四十六章·····	120	六十八章·····	173
四十七章·····	122	六十九章·····	175
四十八章·····	124	七十章·····	177
四十九章·····	126	七十一章·····	179
五十章·····	129	七十二章·····	180
五十一章·····	131	七十三章·····	183
五十二章·····	134	七十四章·····	185
五十三章·····	136	七十五章·····	187
五十四章·····	138	七十六章·····	189
五十五章·····	141	七十七章·····	191
五十六章·····	144	七十八章·····	193
五十七章·····	146	七十九章·····	195
五十八章·····	149	八十章·····	197
五十九章·····	151	八十一章·····	200
附录：参考文献·····			204



上 篇 道 经

(共三十七章)





一章

道可道^[1]，非常道^[2]；名可名^[3]，非常名^[4]。

无名^[5]，万物之始^[6]；有名^[7]，万物之母^[8]。

故常无欲，以观其眇^[9]；常有欲，以观其徼^[10]。

此两者^[11]，同出而异名^[12]。同谓之玄^[13]，玄之又玄，众眇之门^[14]。

【注释】

[1] 道：泛指规律、原则、方法等。可道：可以言说。[2] 常：永恒。道：老子哲学的核心范畴，指事物生成之前的混成状态，为宇宙万物的本原。[3] 名：泛指事物的名称。可名：可以称名、命名。[4] 常名：永恒的名称。[5] 无名：指万物产生之前无名可称。[6] 万物：王弼本原作“天地”，据帛书甲、乙本与王弼注改正。始：本始，指道。[7] 有名：指万物产生之后有名可称。[8] 母：本根，指道。[9] 其：指代万物。眇：渺茫而不见边际，指代万物的自然状态。王弼本原作“妙”，据帛书甲本改正。[10] 徼(jiào)：边际，指代万物的价值状态。[11] 两者：“眇”与“徼”，指代自然物与价值物。[12] 同：混同，指道的存在状态。出：生，生出。[13] 玄：深奥微妙。[14] 众眇：指代万物。王弼本原作“妙”，据帛书甲、乙本改正。门：门径，出生之地。

【译文】

道，可以言说的；不是永恒的道；名，可以称名的，不是永恒的名。在无名可称之时，道称作万物的本始；在有名可称之时，道称作万物的根源。所以，常常无欲，以此观察的是万物的自然形态



（眇）；常常有欲，以此观察的是万物的价值形态（徼）。“眇”与“徼”这两者，由混同的道区分而生，但名称不同。混同称作深奥微妙，深奥微妙又深奥微妙，这是万物出生的地方。

【名人解读】

张默生（四川大学中文系教授，著有《老子章句新释》）：本章可以说是老子哲学的本体论。他首先把道的本体和道的名相提示出来，教人不要执著语言和名相，入了是是非非的迷途。

高亨（著名古文字学家、先秦文化史研究专家，著有《老子正诂》）：道可道非常道者，例如儒墨之道，皆可说者，非常道也。名可名非常名者，例如仁义之名，皆可命者，非常名也。老子此二语实为其全书而发。

【解析】

本章分别论述道的本原性质，道与名、道与物、道与欲的关系，以及物存在的两种不同形态，可以说是全书的总纲。

道可道，非常道；名可名，非常名。老子赋予“道”字以新的含义，与“道”字的传统意义进行了彻底地划分。“道”字的本意为道路，其后又衍生出多种意义，如方法、原则、规律、政治主张等。道的这些传统意义，都是可以用言词表述的。老子所说的常道则不然，既不可言说，也无名可称。即便是现在使用的这个“道”字，也是勉强起了个名字，不然只有不说。不可言说，是理解道的前提条件。

道虽然不可道不可名，但老子对道却做过许多象征性地描述。二十五章说：“有物混成，先天地生。”即有一个浑然而成的东西，在天地产生之前就存在着。道的这种“混成”状态，十四章称为“混而为一”，五十六章称为“玄同”，二十五章还称为“独立”。这些描述归结为一点，即道是无区分的混同。道为什么被描述为混同呢？《庄子·齐物论》说：“彼是莫得其偶，谓之道枢。”

《韩非子·扬权》说：“道无双”。道之所以为道，关键是没有对立物。凡物皆因对立物的界定而存在和显现，没有对立物就不能称作物，是物产生之前的混同状态。道的这种状态，本不可以属性相称，所以老子只是描述。如果不得不对道做出界定，无对立物就是道的本质属性。

《庄子·齐物论》对道是这样阐释的：“有以为未始有物者，至矣，尽矣，不可以加矣！其次以为有物矣，而未始有封也。其次以为有封焉，而未始有是非也。是非之彰也，道之所以亏也。”文中的“未始”意为未曾，“封”即界限、区分。这段话可以从四个层次来理解：一是宇宙万物产生之前，是没有区分的混同状态。没有区分，也就不能称作宇宙万物，即蒋锡昌所谓“不可思议”的状态。这种状态是道的极致状态，亦即宇宙万物的本原。二是宇宙万物已经产生，即由混同的状态中区分出来，但人类尚未诞生。没有人类，也就谈不上对宇宙万物的认识。从人类的认识上讲，宇宙万物仍然处于未被区分的混同状态，亦即道的状态。三是人类诞生之后，开始认识宇宙万物。但这时是认识宇宙万物的自然区分，而不是对宇宙万物进行价值区分。从价值区分上讲，宇宙万物仍然处于未被区分的混同状态，亦即道的状态。四是人类一旦从价值上区分宇宙万物，即庄子所说的“是非之彰”，就彻底地失去了道。

将道的理念引入人事，主要是针对价值区分而言，这可以用老子自己的论述来说明。五十六章将道描述为消解了对立的“玄同”，并将“玄同”引入人事，称作“不可得而亲，不可得而疏；不可得而利，不可得而害；不可得而贵，不可得而贱”，即不区分亲疏，不区分利害，不区分贵贱。三章在谈到圣人之治时说，“不尚贤”“不贵难得之货”“不见可欲”，这是不区分尊卑、贵贱与利害的一种变相说法。可见，不对事物进行价值区分，而是顺应事物的自然状态，是持守道；否则，就失去了道。

无名，万物之始；有名，万物之母。本节是对道的本原性质的



描述，当以“无名”与“有名”断句。“无名”指事物尚未产生，无物所以无名可称。“有名”指事物已经产生，有物就有名可称。五十二章说：“天下有始，可以为天下母。”则“始”与“母”同义，皆指万物的本原——道。本节的主语承上文而省，仍然是“道”，“无名”与“有名”是作为句子的状语出现的。也就是说，在无名可称之时，亦即万物产生之前，道称作万物的本始；在有名可称之时，亦即万物产生之后，道称作万物的根源。

自王安石以“无”与“有”断句之后，不少解读者皆从此说，并认为“无”就是道。这是误读。二十五章说道“独立不改”，“无”与“有”指代从道中区分出来的对立物，二者都不能独立存在。何况，作为万物的一种存在形式，“无”与“有”都是有名可称的。再说，道也不是一无所有，因为道是万物产生之前的“混同”，所以四章说道“似或存”。梁启超说：“你径认为他是‘有’却不对了，不得已说是‘非有’，你径认为他是‘非有’，又不对了，不得已说是‘非非有’。其实有无两个字都说不上，才开口便错。”此说甚有道理，因为道本不可道。

故常无欲，以观其眇；常有欲，以观其徼。本节是对“道”与“欲”关系的论述，并描述了物的两种存在形态，当以“无欲”与“有欲”断句。首先，要弄清楚的是“欲”字。“欲”即欲望，“无欲”指没有名利欲望，“有欲”指有名利欲望。其次，是“其”字。道隐没无形，不可“观”。“观其眇”与“观其徼”的两个“其”字，并非指道，而是承上文指代“万物”。再次，是“眇”与“徼”。“眇”与“徼”相对而言。“眇”字指无边际界限，如王年孙疏证：“《一切经音义》卷二十一引此而释之曰：言远视眇莫不知边际也。”“徼”字则指有边际界限。凡物皆有边际，没有边际说明不是物。“眇”字当是喻指物尚未进行人为地区分，物的价值形态并不存在。“徼”字则是喻指对物进行了人为地区分，物则以价值形态存在。帛书本作“眇”甚是，“妙”字当是

后世的误改。

当人们没有名利欲望时，就不会以价值判断区分事物，事物就是一种自然形态。也就是说，物的价值形态并不存在，所以称作“眇”。一旦有了名利欲望，就要以价值判断区分事物，物则具有了价值形态。也就是说，物就以价值形态存在，所以称作“微”。例如，没有名利欲望，则黄金是黄金、石头是石头，二者皆为物的自然形态；有了名利欲望，黄金则变为贵重物品，石头就成为低贱物品，二者就具有了价值形态。

此两者，同出而异名。同谓之玄，玄之又玄，众眇之门。本节继续论述道的本原性质，明确指出道是万物所出生的地方。“此两者”指“眇”与“微”，分别指代物的自然形态与价值形态。王弼说：“众妙皆从同而出，故曰‘众妙之门’也。”其实，本节的两个“同”字皆应解作混同，指物区分为自然与价值两种形态之前的混同状态，是对道的存在状态的描述。作为实体，自然物与价值物原本就是同一个东西。不以价值判断区分事物，物的价值形态就不会存在。凡物皆因对立而存在，没有价值形态也就无所谓自然形态，是二者混同不分的状态。一旦以价值判断区分事物，事物就具有了自然与价值两种形态。可见，物的自然与价值两种形态是从混同的状态中区分出来的，二者区分之前的混同状态就是道。物的两种形态的相对出现，说明离开了道。

张岱年说：“玄”的观念，亦即道的观念之变相。“玄”字意为深奥微妙，在此指代道。“同谓之玄”是说，混同称作深奥微妙，亦即称作道。道之所以以“玄”相称，因为道既不可道又不可名。“玄之又玄”意在强调道的深奥微妙，亦可译为道啊道。“有”与“无”不得以“玄”相称，因为二者指代由道区分出来的万物，既可道又可名。“众眇之门”是说，道是万物出生的门径。



二 章

天下皆知美之为美^[1]，斯恶已^[2]；皆知善之为善，斯不善已^[3]。

有无相生^[4]，难易相成^[5]，长短相形^[6]，高下相倾^[7]，音声相和^[8]，前后相随^[9]。

是以圣人处无为之事^[10]，行不言之教^[11]，万物作焉而不为始^[12]。生而不有^[13]，为而不恃^[14]，功成而弗居。夫唯弗居，是以不去^[15]。

【注释】

[1] 美之为美：美之所以为美。[2] 斯：则，就。恶（è）：丑。已：通“矣”。[3] 不善：恶。[4] 相生：相互对立而产生。王弼本此句原作“故有无相生”，据帛书甲本删“故”字。[5] 相成：相互对比而生成。[6] 相形：相互比较而显现。王弼本“形”字原作“较”，据傅奕本与刘师培校注改正。[7] 相倾：相互依靠而倾斜。[8] 音声：《礼记·乐记第十九之一》郑氏曰：“宫、商、角、徵、羽杂比曰音，单出曰声。”相和：相互对应而和谐。[9] 相随：相互跟随而区别。[10] 圣人：道家的理想人物，指一切顺应自然的人。无为：张岱年：“‘无为’即自然之意。”[11] 教：教化。[12] 作：兴起。不为始：不创始，此指不制造价值对立。王弼本原作“不辞”，帛书乙本作“弗始”。据傅奕本与十七章王弼注改正。[13] 生：指万物自然生成。不有：不据为己有。“生而不有，为而不恃”亦见于十章、五十一章。[14] 为（wéi）：指百姓自行劳作。不恃：不自恃尽力。[15] 不去：无所谓失去。