



王学研究

第四辑

赵平略

陆永胜

主编

贵阳学院阳明学与黔学研究院

阳明学研究丛书



SSAR 社会科学文
SOCIAL SCIENCES ACAD

王学研究

第四辑

赵平略
陆永胜
主编



社会科学文献出版社
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

贵阳学院阳明学与黔学研究院

阳明学研究丛书

图书在版编目(CIP)数据

王学研究. 第四辑 / 赵平略, 陆永胜主编. -- 北京:
社会科学文献出版社, 2016. 9
ISBN 978 - 7 - 5097 - 9695 - 5

I. ①王… II. ①赵… ②陆… III. ①王守仁 (1472 - 1528) - 哲学思想 - 文集 IV. ①B248.25 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 210016 号

王学研究 (第四辑)

主 编 / 赵平略 陆永胜

出 版 人 / 谢寿光

项目统筹 / 卫 羚

责任编辑 / 卫 羚

出 版 / 社会科学文献出版社·人文分社(010)59367215

地址: 北京市北三环中路甲 29 号院华龙大厦 邮编: 100029

网址: www.ssap.com.cn

发 行 / 市场营销中心 (010) 59367081 59367018

印 装 / 三河市尚艺印装有限公司

规 格 / 开 本: 787mm × 1092mm 1/16

印 张: 19.75 字 数: 316 千字

版 次 / 2016 年 9 月第 1 版 2016 年 9 月第 1 次印刷

书 号 / ISBN 978 - 7 - 5097 - 9695 - 5

定 价 / 89.00 元

本书如有印装质量问题, 请与读者服务中心 (010 - 59367028) 联系

 版权所有 翻印必究

中国·贵阳
2015' 第三届知行论坛
“中国哲学与马克思主义中国化”
学术研讨会会议论文选集

主办单位

贵阳学院阳明学与黔学研究院

南京大学儒佛道与中国传统文化研究中心

二〇一五年九月十七至十九日

《王学研究》编辑委员会

主办方：贵阳学院阳明学与黔学研究院

主任：焦艳 赵平略

委员：（按字母顺序排列）

蒋国保 焦艳 金世贞 匡钊 李承贵 刘继平

陆永胜 任健 三浦秀一 孙德高 唐安 王晓昕

宣炳三 余文武 张新民 赵平略 周玲 朱承

主编：赵平略 陆永胜

目 录

阳明学研究

心学思想世界的建构与拓展

- 以王阳明整合儒佛思想资源的学术活动为中心 …… 张新民 / 003
- 王阳明仁说的博爱理念 …… 向世陵 / 035
- 王阳明的传统观及其现实意义 …… 朱 承 / 051
- 王阳明“万物一体之仁”学说的性别伦理意蕴 …… 彭 华 / 065

致良知与性善

- 阳明《传习录》对孟子道德哲学的深化 …… 郭美华 / 077
- 王阳明的师道观及其实践
- 基于宋明理学史的考察 …… 王胜军 / 096
- “天下之大乱，由虚文胜而实行衰”

- 阳明文实观析评 …… 孙钦香 / 112
- 王阳明社会治理思想及其检视 …… 任 健 / 126
- 论王阳明“治世”“治心”“治天”的逻辑统一 …… 辛小娇 / 139
- 论王阳明心学主体性思想及其现代价值 …… 汪玉兰 / 150

黔中王学研究

- 明代黔中王学思想的两大特质 …… 陆永胜 / 161
- 黔中王门李渭思想研究 …… 张小明 / 174
- 黔中王门弟子孙应鳌学行及著述考略 …… 张 明 / 197



朝闻夕可，不愧龙场

——马廷锡的学术经历与思想旨趣 王晓昕 / 207

儒学与当代

中华道统思想与社会主义核心价值观 蔡方鹿 / 225

儒家心学与中国人的精神家园 彭彦华 / 245

阳明文化与社会主义核心价值观引论 王 剑 / 257

儒学比较研究

自由时间与辩证时间

——马克思时间观与儒家时间观之比较 朱人求 王玲莉 / 269

普遍自由和普遍平等：后现代文化哲学范畴的核心价值

——兼论全球化时代文化研究的应然思维方式 周可真 / 283

和谐美：毕达哥拉斯和孔子的音乐美学思想辨析 马红超 / 296

Contents

Studies on Yang-ming's Philosophy

- The construction and development of Wang Yang-ming's thought world; Based on Wang Yang-ming's Academic Activities of Integrating of Confucianism and Buddhism Zhang Xinmin / 003
- The Concept of Universal Love about Wang Yang-ming's Benevolence Xiang Shiling / 035
- Wang Yangming's Traditional View and Its Practical Significance Zhu Cheng / 051
- The Implications of Gender Ethics about Wang Yang-ming's *Theory of Everything as One* Peng Hua / 065
- Practice of Conscience and Good Nature; Yang Ming's Chuan-Xi-Lu Deepening the Mencius Moral Philosophy Guo Meihua / 077
- Wang Yang-ming's views of being a teacher and practice; Based on the history of Neo-Confucianism Wang Shengjun / 096
- When the World Disorder, Dead Letter Transcend Practice; On Yang-ming's Idea of Practice Sun Qinxiang / 112
- The Social governance ideas and Perspectives of Wang Yang-Ming Ren Jian / 126
- Discuss the Logical Unity of Wang Yang-ming's *Peace and Prosperity*, *Mind Administration* and *Governance of Heaven* Xin Xiaojiao / 139
- Discuss the Subjectivity Thought and Its Modern Value of Wang Yang-Ming's Mind Wang Yulan / 150



Studies of Yang-ming's School in Guizhou

- On the Two Characteristics of the School of Wang Yangming's
Philosophy in Guizhou in Ming Dynasty Lu Yongsheng / 161
- On Li Wei's Philosophy about the School of Wang Yangming's
Philosophy in GuiZhou Zhang Xiaoming / 174
- The Preliminary Research on the Academic, Action and Writings
about Sun Ying-ao who is the Pupil of the School of Wang
Yangming in GuiZhou Zhang Ming / 197
- It's never too late to mend, don't disappoint Wang Yang-ming:
Ma Ting-XI's Academic history and ideological purport Wang Xiaoxi / 207

Studies on Confucianism and Modern

- Studies on The Chinese orthodoxy thought and the socialist core values
Cai Fanglu / 225
- Studies on on Mind of Confucianism and Chinese people's spiritual
home Peng Yanhua / 245
- Studies on Yang-ming's culture and the socialist core values Wang Jian / 257

Comparative studies on Confucianism

- Free time and dialectic time-The Comparative studies on the concept
of time between Marx and Confucian Zhu Renqiu Wang Lingli / 269
- Generally free and universal equality; the core values of the post modern
cultural philosophy category Zhou Kezhen / 283
- Harmonious beauty; the differentiate and analysis of music aesthetic
thoughts between Pythagoras and Confucius Ma Hongchao / 296

阳明学研究

心学思想世界的建构与拓展

——以王阳明整合儒佛思想资源的学术活动为中心*

◎张新民

摘要：明代心学盛极一时，证入道体者或深或浅，亦多得力于禅门思想资源的濡染，显示了“三教合一”的历史发展潮流。其中最突出者即为王阳明，其对禅宗思想资源的批判性吸收，不仅有裨于心学思想世界的建构与拓展，而且强化了中国文化生态结构的丰富性和多元性，体现了儒学吸收消化异质宗教后特有的形上智慧与生命气象。明代心学学派是儒佛合流的思想文化典范，但本质上仍为充满了人间秩序关怀的儒家正统学派。

关键词：王阳明 儒学 禅宗 三教合一 心学世界

王阳明乃是继孔子、孟子、朱子之后，在中国思想文化史上发出巨大声光电响的人物。其在中国思想史上的地位，完全可与朱子并埒。而分析传统中国思想世界的特点，则必然涉及儒、道、释三教。三教都极为关注生命存在的意义，都以形上本体的证入为终极诉求^①，都在寻找对治人类生存病症的有效方案，都以拯救人类或安身立命为究竟归宿。王阳明的龙

* 基金项目：国家社科基金重大委托项目“阳明文化与现代国家治理研究”（14@ZH054）阶段性成果。本文承《鹅湖月刊》审委提出修改意见，裨益良多，谨致谢忱！

作者简介：张新民（1950~），贵州阳明文化研究院副院长，贵州大学教授，贵州儒学研究会会长，中国史学会理事，中国历史文献研究会常务理事，国际儒学联合会理事，中华儒学会副会长。研究方向：中国思想文化史、历史文献学。

① 关于形上本体之表述，三教之用词各有不同，依体起用后之向度亦有很大差异；而儒家由先秦至宋明，更有一个逐渐发展的过程，最终则建立了一个完整的形上义理世界。故此处言形上本体之证入，乃是一种理想型的归类或概括。



场悟道，乃是儒学发展史上最具典范意义的思想性事件。阳明哲学可说是集传统心灵哲学大成的典范，尽管可视为直承孟子学说的儒家正脉，但也受到释老等多方面思想资源的影响，值得认真厘清其前后渊源流变，以说明东方形上学体用一源的智慧取向与方法论特点。

王阳明承宋代儒学余绪而起，一方面绵延象山学术精神发展方向，一方面又多有自己的系统发明或创辟，不能不说是代表了朱子之后的又一思想发展高峰，遂使陆王心学与程朱理学成为中国思想史上的两大儒家派别，而在理学之外另开出一片崭新的心学文化天地，建构并拓展了传统中国心学的思想世界。不过，他与朱子“宗旨各殊，持端各异，然说到极处，无非希圣希天，譬之狙栗，朝三暮四，其各不同，其实则一”^①。他们的学问路径尽管差异很大，但毕竟同属儒家阵营，都为孔、孟以降的大道正学，我们可以凭借“心”来彰显朱子所强调的“理”，也能够依据“理”来发明阳明所重视的“心”，二者之间不但不存在决然的对抗或冲突，反而有可能经过辩证综合获得新的创造性发展。

一 踏上儒家正学的早期心路历程

王阳明生活的时代，正是儒学发展承两宋余绪，正在酝酿新的变化的时期，而以儒为主，以释老为辅，“三教合一”已成为历史潮流，最终则经阳明登高一呼，遂出现心学盛极一时的时代。纵观宋明诸大儒证入道体者，虽有或深或浅的不同，但多得力于禅门思想资源的濡染，当也是不可否认的事实。特别是明代“之谈学者，新会之主静，河津之藏密，固已别具手眼。至于阳明、近溪，旷世而作，剖性命之微言，发儒先之秘密，如泉之涌地，如风之袭物，开遮纵夺，无施不可，人至是而始信儒者之所藏，固如其富有日新。迨两公而始启其肩髀，数其珍宝耳”^②。具见阳明及其门下学人，固然主要固守或传播儒家学说，但就证道方法与接人手段而言，仍明显具有禅宗的不少风格特点，足以显示已

^① 汤用彤：《理学谥言》，氏著《理学·佛学·玄学》，北京大学出版社，1991，第11页。

^② 钱谦益：《牧斋初学集》卷二十八《阳明近溪语要序》，钱曾笺注，钱仲联点校，上海古籍出版社，2009，第863页。

完全中国化的禅宗，也是儒学发展的一大重要增上缘，无论佛教的儒化或儒学的佛化，都是相互之间交流对话的必然结果，而儒学则在积极吸收、消化对方思想资源的同时，不断以新的生命形态开拓了发展的空间和道路。

与宋代以来儒家理学的众多前辈一样，阳明早年亦曾出入于释老二氏，修习过天台止观法法门^①，受到禅宗多方面的影响。阳明弟子钱德洪（1497~1574）总结师门早年的心路历程，便以“三变”之说加以总结概括：

少之时驰骋于辞章，已而出入于二氏，继乃居夷处困，豁然有得于圣人之旨，是三变而至于道也。^②

钱氏所谓“已而出入于二氏”，证以与阳明同时的湛甘泉“溺于佛氏之习”之说^③，以及后来晚出的黄宗羲（1610~1695）“出入于佛、老者久之”等看法^④，都足以证明阳明早年曾一度精研过释老思想。至于阳明本人晚年的说法，则提供了更直接可靠的证据：

守仁早岁业举，溺志词章之习，既乃稍知从事正学，而苦于众说之纷扰疲疹，茫无可入，因求诸老、释，欣然有会于心，以为圣人之学在此矣！^⑤

可见钱、湛、黄三家之说，均有坚强的事实可作凭借。而自宋以迄明代，所谓“出入于释老”二氏之学，无论如廉、洛、关、闽，当然也包括象山、白沙，其实这都是他们共同的文化语境遭遇。稍有不同者，则为唐宋盛极一时之后，“迨有明中叶，佛教式微已极，万历而后，宗风复振，东南为盛，西南亦被其波动”。故明代佛教声势虽远不及唐宋，

① 王阳明：《别方叔贤》：“道本无为只在人，自行自住岂须邻？坐中便是天台路，不用渔郎更问津。”《王阳明全集》卷二十“外集二”，上海古籍出版社，1992，第722页。

② 钱德洪：《刻文录叙说》，《王阳明全集》卷四十一“序说（增补）”，第1574页，又见《钱德洪语录诗文辑佚》，载《徐爱 钱德洪 董澐集》，钱明编校整理，凤凰出版社，2007，第184~189页。

③ 湛甘泉：《阳明先生墓志铭》，《王阳明全集》卷三十八“世德纪”，第1401页。

④ 黄宗羲：《明儒学案》卷十《姚江学案》，中华书局，1985，第181页。

⑤ 《朱子晚年定论序》，《王阳明全集》卷三“语录三”，第127页。



但从传播范围看，则不能不说波及面越来越广。盖僧徒“往往一瓢一笠，即遍行天下，故凡政治势力未到之处，宗教势力恒先达之”^①。而当时佛教中国化之程度亦较先前更为明显。如与唐宋诸大儒相较，则阳明对佛教义理的把握，似更能深入其神髓，当然也就能够多方面吸收取鉴，并凭借其罕见的“性智”直觉眼光^②，将其化为自己颇有创造性特征的学风，重建儒家精密系统的心学形上学，从而再塑民族文化精神，开出一时代的文化发展方向。

与“两宋诸贤何尝不与诸禅德往复，但谓有资于彼，事则不然”不同^③，阳明从不讳言自己曾受到佛教思想的影响，对释老明显具有更多的发自生命境界的同情了解。《传习录》载他与萧惠的对话：

萧惠好仙、释，先生警之曰：“吾亦自幼笃志二氏，自谓既有所得，谓儒者为不足学。其后居夷三载，见得圣人之学若是其简易广大，始自叹悔错用了三十年气力。大抵二氏之学，其妙与圣人只有毫厘之间。汝今所学乃其土苴，辄自信自好若此，真鸱鸢窃腐鼠耳！”惠请问二氏之妙。先生曰：“向汝说圣人之学简易广大，汝却不问我悟的，只问我悔的！”惠惭谢，请问圣人之学。先生曰：“已与汝一句道尽，汝尚自不会。”^④

阳明先称“自幼笃志二氏”之学，再云“错用了三十年气力”，可见他浸淫于禅学及道教思想世界之中，的确是既深且久。类似的说法，亦见他的《长生诗》：

长生徒有慕，苦乏大药资；
名山遍探历，悠悠鬓生丝。
微躯一系念，去道日远而；
中岁忽有觉，九还乃在兹。

① 以上均见陈垣《明季滇黔佛教考》，河北教育出版社，2000，第234、358页。

② “性智”一词，乃借用熊十力之说，主要指真正觉悟自己本心本性的直观的本体的智慧，而与认识论意义上的理性或经验的“量智”大有区别，见熊十力《新唯识论》，中华书局，1985，第36~37页。

③ 马一浮：《圣传论序》，《马一浮集》第2册，浙江古籍出版社，1996，第35页。

④ 《传习录上》，《王阳明全集》卷一“语录一”，第36~37页。

非炉亦非鼎，何坎复何离；
 本无终始究，宁有死生期？
 彼哉游方士，诡辞反增疑；
 纷然诸老翁，自传困多歧。
 乾坤由我在，安用他求为？
 千圣皆过影，良知乃吾师^①。

虽为诗化之言说，然仍可见他曾一度向往过仙家之说，修炼过道家的长生不死之术。钱德洪说他“学静入于阳明洞，得悟于龙场，大彻于征宁藩”^②，可见他一度在绍兴会稽山的阳明洞，修习老、释两家入静的证道工夫，其重要性在熟悉阳明思想的钱氏看来，堪比龙场顿悟和征宁藩大彻。但阳明“中岁”以后，便已自觉放弃。考其具体时间，则当在“游九华归，筑室阳明洞中，泛滥二氏学，数年无所得”之后^③，即《年谱》所云“渐悟仙、释二氏之非”^④，时年恰值三十一岁。然未几即遭受刘瑾之难，虽在流离跋涉途中，却初步证到了空性^⑤，遂为龙场悟道准备了前提条件。诚可谓：“趣真者颠沛于观空，徇物者沦胥于有取，情计之鄙不祛，智照之明不作，哲人之忧也。”^⑥最终则经历了龙场九死一生的大彻大悟，踏上了迈向圣境的不归之路，并以良知学说为生命安顿的终极归宿，再次创造性地发展了儒家的心性之说。

① 《长生》，《王阳明全集》卷二十“外集二”，第796页。

② 钱德洪：《上游国序》，《王阳明全集》卷二十九“续编四”，下册，第1038页，又见《钱德洪语录诗文辑佚》，载《徐爱 钱德洪 董澐集》，钱明编校整理，凤凰出版社，2007，第204页。

③ 《明史》卷一九五《王守仁传》，中华书局，1974，第17册，5168页。

④ 《年谱》“弘治十五年八月”条，《王阳明全集》卷三十三“年谱一”，第1225页。

⑤ 早在赴龙场之前，阳明便在长期习定的过程中，“内照形躯如水晶宫，忘己忘物，忘天忘地，与空虚同体，光耀神奇，恍惚变幻，似欲言而忘其所以言，乃真境界也”（王畿：《滁阳会语》引王阳明言，《王畿集》卷一，吴震编校整理，凤凰出版社，2007，第33页）。而在赴龙场途中，他又有“险夷原不滞胸中，何异浮云过太空”之诗句（《泛海诗》，《王阳明全集》卷十九“外集一”，第684页），即以“太空”隐喻心体，以“浮云”暗示往来于心中的杂念，足以证明他已初步证到了空性。参阅张新民《儒家生死智慧的超越性证取与突破：王阳明龙场道新论》，《贵州师范大学学报》（社会科学版）2015年1期。

⑥ 马一浮：《新唯识论序》，载《中国现代学术经典·熊十力卷》，河北教育出版社，1996，第3页。



二 政治压力环境下的学术策略主张

但是，阳明为什么一方面用“悔”与“悟”两种说法，以表示自己的生命信仰归宿，且依然与释、道两家有很大区别；一方面又强调释、道两家与儒学，其妙“只有毫厘之间”，仍始终对其保持理解之同情，并未自封畛域而完全否定呢？

要准确回答上面的问题，必须摸清两方面的原因：一方面儒家在形上道体的活泼起用问题上，始终不舍离人必须存在于其中的现实世俗世界，希望以人文化成的方式来展开或建构道德生活与文化秩序，从而由个体的“善”通往社会的“善”，并最终实现天下的“善”，乃至有一充分彰显“理”与“善”的价值的大同社会的设计或安排。而佛教虽未必就完全否定现实世界^①，然其说既以“十二因缘”“三法印”“六波罗蜜”为理论中心，遂不能不以了生脱死的彼岸成就为根本究竟，与儒学比较、互诠，二者始终存在很大的差距或不同。另一方面，王阳明曾明言“圣人之学，心学也，学以求尽其心”，但问题是“禅之学与圣人之学，皆求尽其心也”^②，二者既然同为心学，当然也就容易授官方正统程朱之学以口实，攻击、讥诋阳明所倡导的心学为禅学。特别是伊川强调“天有是理，圣人循而行之，所谓道也，圣人本天，释氏本心”^③。而阳明则将外在之天理收摄为内在本心之理（心即理），虽发明孟子一系固有的心性论，如白沙所说“往古来今几圣贤，都从心上契心传”^④，更加彰显了人的自觉自证能力，极大地突出了人的主体地位与超越可能，但与尊朱崇朱者更重视“天有是理”，

① 在佛教不断中国化的过程中，就大乘佛教与禅宗而言，也在世间法与出世法之间采取了一种中道的立场，从而不仅将出世间法转化成了不离世间觉，而且也产生了建立人间净土的思想，故文中遂以“未必就完全否定现实世界”为说。

② 以上均见《重修山阴县学记》，《王阳明全集》卷七“文录四”，第256、257页。

③ 《河南程氏遗书》卷二十一下《伊川先生语七下》，《二程集》，王孝鱼点校，中华书局，1981，上册，第274页。按伊川的说法，后来遭到戴东原的激烈批判：“夫人物，何者非本之天乎？岂得谓天与心隔乎，彼（释氏）可起争者也。苟闻乎此，虽愚必明，虽柔必强。扩而充之，何一非务尽其心以能尽道。苟自以为是而不可与人尧舜之道，虽言理、言知、言学，皆似而非，适以乱德。”说似亦可参。见《戴东原文集》卷八《答彭进士允初书》，《戴震全集》（修订本）第6册，黄山书社，2010，第353页。

④ 《陈献章集》卷六《次韵张廷实读伊洛渊源录》，孙通海点校，1987，下册，第645页。