

章立明等◎著



民族地区宗教信仰 与社会秩序的民族志研究

——以南传佛教文化区为例



人民出版社

章立明等◎著



民族地区宗教信仰 与社会秩序的民族志研究

——以南传佛教文化区为例



人 民 出 版 社

策划编辑:刘智宏

责任编辑:岳改苓

封面设计:九 五

图书在版编目(CIP)数据

民族地区宗教信仰与社会秩序的民族志研究:以南传佛教文化区为例/

章立明等著. —北京:人民出版社,2016.5

ISBN 978-7-01-016082-5

I. ①民… II. ①章… III. ①佛教-宗教文化-研究-云南省②少数民族-民族文化-研究-云南省 IV. ①B949.2②K280.74

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2016)第 074656 号

民族地区宗教信仰与社会秩序的民族志研究

MINZU DIQU ZONGJIAO XINYANG YU SHEHUI ZHIXU DE MINZUZHI YANJIU

——以南传佛教文化区为例

章立明等 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京市东城区隆福寺街 99 号)

北京京都六环印刷厂印刷 新华书店经销

2016 年 5 月第 1 版 2016 年 5 月北京第 1 次印刷

开本:710 毫米×1000 毫米 1/16 印张:14.25

字数:235 千字

ISBN 978-7-01-016082-5 定价:39.00 元

邮购地址 100706 北京市东城区隆福寺街 99 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

目 录

前 言 写在民族地区宗教信仰与社会秩序研究之前的话	1
一、民族地区宗教信仰与社会秩序研究的现状与主要观点	1
二、民族地区宗教信仰与社会秩序研究的田野调查点简介	8
三、民族地区宗教信仰与社会秩序的民族志研究的主要 内容与创新点	10
四、民族地区宗教信仰与社会秩序研究的主要发现和对策建议 ...	15
第一章 以戒律促和谐——“佛光之家”十年记	23
第一节 “佛光之家”是一个依托佛教戒律的禁毒防艾项目	24
一、“佛光之家”项目的缘起	27
二、“佛光之家”项目运作成功的主要原因	29
第二节 “佛光之家”项目在禁毒防艾工作中的“四化”	36
一、“佛光之家”在预防环节中的“四化”	36
二、“佛光之家”在关怀“家人”中的“四化”	45
第三节 “佛光之家”项目的可复制性及其发展瓶颈	48
一、“佛光之家”项目运行的外部环境	48
二、“佛光之家”项目面临僧才不足、难以为继的窘境	51
第二章 政策、权力与市场多重作用下的傣族宗教生活变迁 ——以西双版纳州勐海县勐遮镇曼刚村民小组为例	59
第一节 国家宗教信仰自由与九年制义务教育政策影响下的 傣族宗教生活	61

一、曼刚人恢复自己的宗教信仰并有序地管理宗教活动	61
二、九年制义务教育政策的全面落实遏制了曼刚人的 “升和尚热”	63
第二节 打洛口岸开“关”政策与旅游市场影响下的傣族宗教生活	66
一、围绕打洛口岸开“关”政策的西线旅游布点	67
二、曼短佛寺烧烤场的风波始末	69
三、曼短人独占曼短佛寺烧烤场是其原始宗教意识的体现	73
第三节 农村空心化时代的宗教生活	78
一、宗教权威与村民自治组织在协调村内和村际关系中的作用	78
二、市场利益驱动下农村的空心化现象	81
三、最近十多年曼刚人的宗教生活	83

第三章 南传上座部佛教“豪洼萨”期间的“摆”——以德宏州户

允村的“扎嘎摆”和临沧市金龙寺的“干朵摆”为例	91
第一节 德宏州芒市风平乡户允村“豪洼萨”期间的“扎嘎摆”	93
一、第五班在“扎嘎”前的准备活动	94
二、“团达拉”与“帮阿左”仪式	99
三、户允村的宗教活动形塑了信众的道德修养	106
第二节 临沧市沧源县金龙寺的“干朵摆”	107
一、隆重的“奥信”是“干朵摆”的活动主题	109
二、夜晚的“赙豪萨拉”是“干朵摆”的高潮	113
三、点灯祈福是“干朵摆”的独特仪式	116
第三节 当代南传上座部佛教信仰面临的挑战	118
一、培养合格的教职人员是个棘手问题	118
二、寻找传承和弘扬南传佛教文化的优秀载体	120
三、突破南传佛教传统供养制度的瓶颈	122
四、寺院教职人员参与社会事务的困境与机遇	123

第四章 “赙”在布朗族生活中的宗教与世俗意义——以西双版纳

纳州勐海县布朗山布朗族乡为例	124
----------------------	-----

第一节 布朗族村社组织的历史变迁	124
一、布朗族村社组织的基本结构	125
二、南传佛教传入后布朗族村社组织的变迁	126
第二节 布朗山布朗族的“做贻”	128
一、布朗族对“贻”的认知体系	128
二、与布朗族“做贻”相关的宗教节日	129
第三节 “贻”在布朗族社会生活中的宗教与世俗意义	133
一、“贻”是对现实生活意义的支撑与诠释	133
二、“贻”是对自我的超越	136
三、布朗族的“做贻”是一条自我救赎之路	141
 第五章 西双版纳寺院经济的变迁——以西双版纳州勐遮镇景真总佛寺为例	153
第一节 景真总佛寺寺院经济的运行基础	154
一、景真总佛寺的基本情况	155
二、供养景真总佛寺村寨的经济来源	158
第二节 景真总佛寺寺院经济中的收入来源	159
一、做功德是景真总佛寺的主要经济来源	160
二、景真总佛寺经济收入的其他来源	169
第三节 景真总佛寺寺院经济中的收入分配	171
一、影响景真总佛寺寺院经济收入分配的三个因素	171
二、景真总佛寺寺院经济收入分配中的其他相关问题	173
第四节 景真总佛寺寺院经济运行对景真社会的回馈	178
一、景真总佛寺给予信众心理抚慰与精神满足	178
二、景真总佛寺提供公共空间并促成男童的社会化	180
三、结论与讨论	182
 第六章 外籍僧人入境后的社会适应——以德宏州户撒乡芒旦佛寺的缅甸籍僧侣为例	184
第一节 户撒阿昌族乡芒旦村村民的社会生活	185

一、芒旦村概况与村民的居住环境	186
二、芒旦村村民的婚姻家庭生活	186
三、芒旦村村民的经济生活	187
第二节 户撒阿昌族乡芒旦村村民的宗教生活	189
一、芒旦村的南传佛教寺院	189
二、在芒旦村佛寺住寺的缅甸籍僧侣	191
三、芒旦村佛寺的供养与维护	191
四、芒旦佛寺的宗教节日	193
第三节 芒旦佛寺缅甸籍僧侣的日常生活	195
一、芒旦村延请缅僧入住佛寺	196
二、芒旦村村民以衣食供养佛寺里的缅僧	197
三、芒旦佛寺缅僧的日常生活	198
第四节 芒旦佛寺缅甸籍僧侣的社会适应	200
一、语言方面的适应	201
二、日常生活方面的调适	202
三、重建社会关系网络	204
四、针对外僧入境现象的有效管理与应对之策	206
 结 语 写在民族地区宗教信仰与社会秩序研究之后	212
 参考文献	215
后 记	218

图 表 目 录

图 1 民族志田野调查点分布示意图	9
图 2 金碧辉煌却大门紧闭的村寨佛寺	19
图 1.1 西双版纳州特殊的地理位置示意图	25
图 1.2 “佛光之家”获得的各种荣誉证书	29
图 1.3 佛家五戒宣传画	32
图 1.4 升佛爷仪式中的持钵募化	35
图 1.5 大佛爷在勐润村村民委员会骨干培训现场	38
图 1.6 景洪总佛寺的解夏安居托钵法会	51
图 2.1 傣族男童集体升和尚	64
图 2.2 曼短佛寺门外的早市	70
图 2.3 2000 年的曼短佛寺门票	71
图 2.4 身穿白衣白裤的曼刚男性老人举行绕塔仪式	86
图 2.5 曼刚人的开门节	87
图 3.1 第五班“露摩”的花篮	98
图 3.2 芒市街头出售的手抄经书	101
图 3.3 位居前排的男性信众	111
图 3.4 来金龙寺滴水的女性信众	112
图 3.5 信众身披“赛信”	113
图 3.6 “赕豪萨拉”时准备供养僧人的物品	114
图 3.7 “赕豪萨拉”仪式前的信众集体诵经	114

图 3.8	信众用点燃的蜡烛拼成菩提树叶形状	117
图 4.1	20 世纪 90 年代章家老寨的佛寺	135
图 4.2	新曼峨佛寺的佛堂	139
图 4.3	青山绿树环抱中的新曼峨村	143
图 4.4	新曼峨佛寺的藏经楼与站佛	144
图 4.5	布朗族村民在家中“赧经”	145
图 5.1	景真总佛寺的大殿及僧房	156
图 5.2	赧佛中常见的仪式用品——“顿干”	163
图 5.3	节赧期间一户村民准备的供品	166
图 6.1	芒旦村村民在打制阿昌刀	188
图 6.2	芒旦佛寺的大殿和僧房	190
图 6.3	芒旦佛寺僧侣在做晚课	199
图 6.4	芒旦村村民集体斋僧活动	203
图 6.5	无僧侣的寺院中由村中老人主持的佛事活动	209
图 3	南传佛教文化区内宗教信仰与社会秩序关系图	213
表 1.1	“佛光之家”项目主管们参加过的部分相关会议	43
表 1.2	西双版纳总佛寺大雄宝殿福顺楼鼓楼落成开光庆典日程表	50
表 2.1	曼刚人的原始宗教活动表	84
表 2.2	傣族村寨的赧佛活动表	84
表 5.1	2009 年景真总佛寺用于寺院管理和维护的收入明细	174
表 5.2	2009 年景真总佛寺用于寺院管理和维护的支出明细	176
表 5.3	2007—2009 年景真总佛寺用于寺院管理与维护的收入 及支出明细	177

前言 写在民族地区宗教信仰与 社会秩序研究之前的话

随着东盟自由贸易区的建设和桥头堡战略的推进,云南省面向东南亚的全方位开放格局已经形成^①,这对于全国唯一南传佛教文化区的云南省来说意义深远。在云南省的西双版纳傣族自治州、德宏傣族景颇族自治州、普洱市、临沧市、保山市、红河哈尼族彝族自治州等边境地区生活着数以百万计的傣族、布朗族、德昂族、阿昌族、佤族和彝族,这些跨境而居的民族或全民或部分信仰南传上座部佛教和原始宗教,宗教信仰在该区域内的民众精神生活和社会生活中都占据着十分重要的地位。现在南传佛教文化区的全面开放将对以上民族的宗教生活和日常生活产生什么样的影响?在上述地区,宗教组织在社会整合和社会服务方面的功能会发生哪些变化?由于该地区适龄男童已不再入寺为僧,南传佛教佛法传承后继乏人的“窘境”与境外宗教人员的不断“入境”之间有何关联?这些都需要通过扎实的民族志田野工作来寻找答案,进而对南传佛教文化区的社会稳定局面作出风险评估,特别是对以上边境地区的长治久安形势提前作出相应预判。

一、民族地区宗教信仰与社会秩序研究的现状与主要观点

云南省西南部地区的少数民族对南传佛教拥有较高的认同度,“民族是

^① 2013年12月11日,昆曼公路老泰跨湄公河大桥举行建成通车典礼,昆曼公路自此全线贯通。昆曼公路从云南省昆明市经老挝到达泰国首都曼谷,全长约1,750千米,是中国云南连接东南亚、南亚国家的四条陆路通道之一。

宗教的社会载体,宗教是民族的精神家园,两者有着内在的密切关系”^①。也就是说,对于上述地区来说,宗教生活与民族生活是结合在一起的,共同的宗教信仰往往成为这一地区构建良好和谐社会秩序的重要资源。由于能否妥善处理好少数民族的宗教信仰问题是关系边疆地区民族团结与社会稳定的头等大事,因此,我们在进行东盟自由贸易区建设和实施桥头堡战略中需要对此认真思考和慎重对待。

(一)宗教信仰与社会秩序研究等概念的界定

本书的核心概念是宗教信仰、社会秩序和民族志方法,前两者属于研究对象,后者属于具体的研究方法。下面分别对其进行界定,并对三者之间的关系作出相应解释。

1. 宗教信仰

作为一种哲学范畴,宗教信仰既是一种观念体系,指的是信仰者将日常生活世界中难以理解和无法驾驭的各种神秘力量超自然化和拟人化,把它们当作神圣的崇拜对象来加以供奉膜拜,也是一套包含善恶是非判断的价值系统,它为信仰者提供意义阐释与行为规范,从而引导并规范其思维与行动。

本书所说的宗教信仰并不是指个人形式或仅具个体目的性的宗教行为,而是指一种组织化或制度化的社会行动。宗教信仰包含教义和戒律,它通过宗教仪式、宗教组织与宗教活动来对教义加以具象化和客体化。在云南省的南传佛教文化区内,由于“多赚多得福,不赚不得福”的观念已经深入人心,因此,研究宗教信仰就需要通过观察了解信众们是如何参加宗教活动的、当地的宗教仪式有哪些类型、宗教人士是如何组织宗教活动的,以及宗教组织与信众之间的联系是如何建立并维系的等问题来进行。

2. 社会秩序

作为一种社会学范畴,社会秩序主要是由各种社会规则组成的,指的是人们在日常生活中形成的人与人之间的关系准则和行为模式。作为一种动态的和有序的社会平衡状态,社会秩序是保证社会生活得以正常运行的必要条件。维持社会秩序的路径有刚性和柔性之分,法律、制度和政策属于前者,而道德

^① 梁晓芬:《南传上座部佛教对云南傣族地区社会和谐的积极作用》,2011年5月20日,见佛缘网站:<http://www.foyuan.net>。

伦理和风俗习惯属于后者,其中就包括宗教信仰所提供的宗教伦理与道德规范,而这对于信仰某一宗教的民族共同体来说尤其具有不同寻常的价值与意义。因此,宗教信仰在约束人心、维系社区安宁和稳定方面具有不可替代的作用。它本身就是刚性秩序的有益补充,如对于西双版纳的布朗族信众来说,“一个最受人尊敬的人就是道德严谨的人”,也就是一个“持戒严格的人”(见本书第四章)。

本书在对南传佛教文化区的社会秩序进行分析时,发现傣族与布朗族原有的村社组织与社会分工是与南传佛教和原始宗教的组织与教义相融合与对接的,它们共同起到了维护基层村寨社会秩序的作用。从历史和现实情况来看,南传佛教文化区内民众信仰虔诚,持戒严格,宗教活动日常化,对于教化人心、和谐邻里、平安村寨、和谐社区的确起到了明显的社会控制作用。如临沧市金龙寺的长老就间接地参加了村寨的管理事务,他在做“摆”时说:“不允许村子里的任何一户村民让农田荒芜,也不允许哪家有吸毒和偷盗的人。”(见本书第三章)布朗山布朗族村民小组的干部岩章印曾经是出过家做过和尚的大佛爷,他因地制宜,合理地利用“体制内资源与传统宗教资源”,遏制了村民们“要致富就多砍树”的想法,为布朗族子孙后代保住了一片片山地林地(见本书第四章)。其实,傣族普通村民们也直接说出了自己的心声:“僧人和政府都是来帮助我们的,我们都需要。”(见本书第一章)由此可见,在维护南传佛教文化区的社会秩序时,我们的确需要刚性与柔性两种社会控制路径,或者说刚柔并济的方法才是民族地区社会稳定、边疆长治久安的重要法宝之一。

3. 民族志方法

民族志方法是现代文化人类学成熟的标志之一,由马林诺夫斯基(Bronislaw Malinowski)于20世纪20年代在特罗布里恩德群岛进行人类学研究时所创立,指的是对某一特定社会群体或者某一种文化现象进行系统和完整的描述和解释,具有整体性和生动性等特点。利用民族志方法进行研究,往往要求研究人员深入研究对象的生活区域,通晓当地语言,并通过参与观察与深度访谈来对特定的人群和文化现象作出系统性描述和全面解释,亦被称为“田野调查法”。

利用田野调查法写作的调查报告又被称为“田野民族志”。本书的正文部分就是由六个田野民族志构成的,能够真实地反映当代南传佛教文化区的

宗教信仰与社会秩序的现状,特别是某些具体的选点和研究对象具有典型性,“具有填补当代南传佛教研究空白的意义”^①。

4. 三者之间的关系

在现代社会中,宗教信仰并不是提供社会整合的唯一资源。然而,南传佛教文化区中全民信仰的宗教本身就是当地一种极为宝贵的思想资源,它是诸多民族共同体一致认可的道德规范和行为准则,已成为调节当地信众社会关系的基本准则。用吉登斯(Anthony Giddens)的话来说,南传佛教本身就是一个“整合在一起的规则和资源。规则是行动者的知识与理解部分,是规范性要素和表意性符码;资源则是权威性资源与分配性资源的结合”^②。具体来说,南传佛教文化区中的宗教规范和规则具有教化人心和维护社区稳定的作用,是维护当地社会秩序必不可少的资源要素,而当地信众在遵守以上规范和规则时,就是通过具体行动为村寨和社区的社会秩序作出了重要贡献。当然,南传佛教文化区的信众也同时信仰原始宗教,因此,南传佛教与原始宗教都为该区域内的社会秩序提供了必要的伦理道德基础,成为这一区域社区安定和社会和谐的有力保障。

具体来说,就是制度化宗教(南传佛教)与非制度化宗教(原始宗教)在教义、仪式、组织和人员方面互相交融、互相影响,发挥着调节村民人际关系、管理宗教内部事务和化解村际纠纷的功能;宗教信仰中包含的伦理与戒律,约束与规范信众与僧侣的思想和行动;宗教组织认同与服从国家法制和政府的规章制度,国家和政府吸纳宗教人士参与社区治理与社会管理,并为培养宗教人才创办各级各类学校;农村基层组织与村民自治组织尊重村民的信仰自由并对宗教活动进行必要的管理;等等。由此可见,在南传佛教文化区中,宗教信仰与社会秩序总体上处于一种良性互动的关系当中,社区和谐稳定,民众安居乐业,迄今为止都没有发生过宗教性群体事件。

本书的最终成果主要是建立在民族志方法收集的调查资料基础上的,我们选取南传佛教文化区中有代表性的民族和有代表性的区域进行田野调查,它们一般具备以下几个特点:宗教信仰程度高,信众广泛且宗教需求旺盛;佛

① 系2014年国家社科基金匿名评委之一的评审意见。

② [英]安东尼·吉登斯:《社会的构成》,李康等译,生活·读书·新知三联书店1998年版,第52页。

寺影响力大,宗教仪轨保留较为完整;基层佛寺间接参与村寨社区治理,对维护社会秩序发挥着切实作用并取得了实际效果。也就是说,这些田野调查材料真实地反映了当代南传佛教文化区中宗教信仰与社会秩序是处于良性互动关系当中的。

(二)民族地区宗教信仰与社会秩序的研究综述

1961年,杨庆堃在加利福尼亚大学出版社出版了英文版《中国社会中的宗教:宗教的现代社会功能与其历史因素之研究》^①一书。正如该书的副标题所指出的,全书是关于“宗教的现代社会功能与其历史因素之研究”。作者详细地考察了中国社会中各种类型的信仰以及这些信仰与政治、经济和儒家学说的关系,试图回答这样的问题:在中国的社会生活和组织中,宗教承担了哪些功能,从而成为社会生活和组织发展与存在的基础?而这些功能是以什么样的结构形式实现的?例如,作者主要通过引用全国的地方志来探讨宗教在家庭、社区和国家层面的作用,将中国宗教的功能分析同传统社会秩序的分析结合起来,揭示了在中国宗教既存在于普通民众的日常生活中,也具有集体庆典的公共性,它有利于促进民众形成社区和集体凝聚力,产生强烈的集体认同而达到社会整合的目的。也就是说,该著作通过关注宗教信仰与社会秩序的关系模式,旨在说明宗教在中国传统社会秩序的维护和实现方面所具有的功能。这一结论为本书的研究思路提供了有益参考。那么,南传佛教文化区内的宗教信仰与社会秩序研究又处于什么样的状况呢?

1. 宗教信仰和社会信仰研究长期处于“两张皮”状况,缺乏有深度的民族志研究成果

从19世纪上半叶开始,西方学者开始对南传佛教佛典进行搜集、刊行和翻译工作,如1824年,英国传教士克拉夫发表了《巴利语语法和语言》;1826年,法国东方学家鲍诺夫与拉森发表了《巴利语论集》;1850年,英国传教士斯宾塞出版了《东方僧门》;1881年,原锡兰殖民政府官员李斯·戴维斯夫妇在伦敦成立“巴利语圣典学会”,把巴利语三藏和注疏用罗马字刊出,并把其中的一部分译成英语,这为欧洲的佛学研究奠定了基础。以上研究属于广义的

^① 杨庆堃:《中国社会中的宗教:宗教的现代社会功能与其历史因素之研究》,范丽珠等译,上海人民出版社2007年版。

东方学范畴,研究者主要运用语义学、文献学和考古学等方法对巴利语文献资料进行收集、校勘与译介。然而,以上学者并没有留下有关南传佛教在中国境内流行与传播的片言只语。

20世纪20—40年代,出于抗战时期的战略考虑,当时的国民政府曾设有一个边疆工作委员会,具体工作就是收集有关西部地区民族宗教和社会文化等方面的材料,也曾专门组织学者进行过小范围的民族调查工作。而中国边政学者们也曾致力于滇西南少数民族的调查和研究,因此产生了一批关于南传佛教文化区的成果,如李拂一的《车里》和《十二版纳志》,田汝康的《芒市边民的摆》和《滇缅边地傣族的宗教研究》,以及江应樑的《滇西摆夷研究》《滇西摆夷之现实生活》《摆夷》《云南摆夷的生活文化》等。

20世纪50—60年代,中国民族学界形成了以民族简史、民族问题和民族调查为代表的一大批文字资料,其中就包含着对南传佛教形态的一般性文字描述,但没有涉及具体的宗教研究。之所以形成这一局面是有其特殊原因的,南传佛教文化区基本上属于“和平协商土地改革区”,当时提倡宗教信仰自由,对于佛寺原有的土地都一律不动。然而,在“文化大革命”时期,佛寺以及宗教组织则受到很大冲击,所有的宗教信仰活动都转入了地下。因此,在国家宗教信仰自由政策还没有正式出台之前,少有学者敢冲破禁区去涉足南传佛教研究,正是这一原因导致国内学术界对于南传佛教文化区内的宗教研究出现了长达数十年的空窗期。

1978年以后,在中国社会科学院宗教研究所、中央民族大学、云南民族学院和云南省社会科学院等学术机构中,涌现了马曜、曹成章、张公瑾、朱德普和郑晓云等知名的傣族文化研究者,虽然他们的成果中多有涉及南传佛教的内容,但是并没有专门的研究。而近二十年来,国家民族事务委员会和相关出版社相继出版过有关南传佛教文化的知识普及类读本,但这一领域一直缺乏有一定深度的能够反映当代南传佛教文化状况的民族志类成果。

2. 南传佛教研究成果长期处于边缘境地

巴利语系南传上座部佛教教义温和,历史上南传佛教文化区没有发生过教派分裂和族群冲突的事件,也没有发生过境外势力利用宗教信仰分裂国家的事件,因而长期以来国内学术界一直对其缺乏足够的重视。

在中国佛教界,关于南传佛教的研究成果历来是最为薄弱的,根本无法同

北传(汉传)以及藏传佛教的成果相提并论。以中国社会科学院世界宗教研究所的一份宗教研究书目为例,在1910—2000年国内出版的459本译作、专著和论文集中,西藏研究和藏传佛教研究的成果最多,伊斯兰教次之,基督教、原始宗教和未分类等的其他宗教领域也有多人涉及,但是其中并无一本专著涉及南传佛教研究。其实,田汝康的《芒市边民的摆》(1946)是研究南传佛教的力作,被遗漏实属不该,但这也正好说明了南传佛教研究总体上是处于被边缘化的境地的。

3. 全球化背景下,东盟自由贸易区建设和实施桥头堡战略使得南传佛教区全方位开放,因此,对其进行宗教信仰与社会秩序的民族志研究十分必要

20世纪80—90年代以来,张桥贵、郑筱筠等学者先后主持有关南传佛教的国家社科基金课题,对云南省的跨境民族以及临沧等地佤族的南传上座部佛教信仰进行过相应调查,出版或者发表过相关专著或论文。

在东盟自由贸易区等区域合作组织形成的全方位开放格局下,南传佛教文化区将会出现什么样的新情况和新形势,需要学者们进行深度调查和重新思考。此外,全方位开放格局下的民族地区的宗教问题并不是一个可以在短期内解决的问题,对其复杂性、群众性和国际性必须保持高度的警惕和清醒的认识,因此,只有评估这一区域全面开放所带来的风险与危险,提出具有可操作性的对策和建议,才能确保东盟自由贸易区建设和桥头堡战略的顺利推进与稳步实施。

(三) 民族地区宗教信仰与社会秩序研究的主要观点

本书主要运用历史文献学、宗教社会学和文化人类学等学科的理论与方法,采用文献研究、个案研究和田野调查相结合的方法,通过对南传佛教文化区内的傣族、布朗族和阿昌族的宗教信仰与社会秩序进行个案研究,总结多民族、多宗教信仰地区的宗教信仰与社会秩序如何互动的生动实践,并探讨边疆地区社会稳定中面临的难点和突出问题,提出降低南传佛教文化区全面开放风险的对策建议,为建立东盟自由贸易区和实施桥头堡战略提供案例成果和决策依据。

综上所述,本书的主要观点包括以下四个方面:第一,宗教是社会大系统中的重要一环,它与其他子系统一起构成了社会大系统,宗教本身与社会大系统或者其他子系统之间是一种交互作用、互相影响的关系,宗教信仰具有的正

负功能可能会对社会秩序产生重大影响;第二,民族地区的社会秩序不仅关系到一个地区的经济发展、社会进步和民族团结,而且关系到国家的边境安全和社会稳定的大局;第三,应引导南传佛教文化区内少数民族的宗教信仰与社会主义制度相适应,积极发挥南传佛教和原始宗教在促进边疆民族地区经济发展和社会稳定等方面的作用;第四,防止和抵御境外敌对势力的宗教渗透是一项长期而艰巨的任务,因此要降低南传佛教文化区全面开放所带来的风险,就要进行扎实的田野调查工作,提出合理可行的意见和建议,从而保证东盟自由贸易区建设和桥头堡战略的顺利推进与稳步实施。

二、民族地区宗教信仰与社会秩序研究的田野调查点简介

云南省是全国唯一的南传佛教文化区。在云南省西南部的德宏、西双版纳、普洱、保山和临沧等地,生活着傣族、布朗族、佤族、德昂族、阿昌族等云南特有的少数民族。这些跨境而居的民族共同信仰的就是南传上座部佛教和原始宗教,宗教信仰在该区域民族的精神生活和社会生活中占据十分重要的地位,进行南传佛教文化区内少数民族的宗教信仰和社会秩序研究具有十分重要的理论意义和现实意义。因此,如何选择具有典型性和代表性的田野调查点对于保证研究成果的质量尤其关键。

为了能更好地了解当代南传佛教文化区内发生的变化,根据本书课题组参加人员的学科背景和前期研究成果,我们进行了相应的分工,共选择了7个民族志田野点(如图1所示),具体分布在西双版纳州、德宏州和临沧市^①3个边境地州,涉及傣族、布朗族和阿昌族3个民族。它们是西双版纳州景洪市的佛光之家(目的在于关注宗教组织的社会服务与慈善公益如何通过项目运作的方式来回应信众的现实需求);西双版纳州勐海县勐遮镇的曼刚(目的在于关注政策、权力和市场变化等外部力量是如何影响傣族村寨普通村民的宗教生活,并且把傣族村民的宗教信仰与社会秩序的关系放在一个30年的长时段

^① 临沧市沧源县的班洪乡和班老乡是佤族的世居地,有南传佛寺75所、宗教人员90名、信众2.6万人。此次没有对佤族进行选点研究,主要是考虑到课题组成员对佤族村寨没有前期的田野调查经历,短期调查难以保证民族志的写作质量;再加上时值夏季,如果雨季上山,道路受阻可能会引发不安全因素等。初步设想是能在后续研究中对班洪和班老两个乡的佤族村寨,勐董、勐角、勐来、勐省和南腊几个乡镇的佛教活动场所进行基线调查,再从中选择合适的调查点,进行民族志的田野研究。