

老子真义及宇宙基律发现的由来

LAO ZI ZHEN YI JI YU ZHOU JI LU FA XIAN DE YOU LAI

史明明 史 伟 著

1973 —— 2004

1973年拟原始稿

1982年仲夏定初稿

1990年季春修改、打印

1997年季春大篇幅扩写第一章

2002至2004年春冬最后定稿

国际炎黄文化出版社

老子真义

及宇宙基律发现的由来

——兼论孔子与老子思想的异同

第一部

史明明 史 伟 著

1973——2004

1973 年拟原始稿

1982 年仲夏定初稿

1990 年季春修改、打印

1997 年季春大篇幅扩写第一章

2002 至 2004 年春冬最后定稿

国际炎黄文化出版社

书 名:老子真义及宇宙基律发现的由来

编 著:史明明 史 伟

责任编辑:张玉峰

出版发行:国际炎黄文化出版社

(香港铜锣湾邮政 31130 信箱)

封面创意:香港九龙大埔柠溪工作室

规 格:850 毫米×1168 毫米

开 本:1/32

印 张:8.5

版 次:2004 年 5 月第 1 版

2004 年 5 月第 1 次印刷

书 号:ISBN 962-8735-54-5

书 价:18.80 元

● 版权所有,如无授权,请勿翻印、转载及改编。

出版热线:13801369769 13366192468

前 言

老子大约生于公元前六世纪,是“物极必反”(向对立面的必然转化)、“相反相成”(对立统一)等宇宙辩证基律的早期发现者之一。本书作者认为,老子所阐述的大道,实指与实有相反的“虚空”(即稀薄)的宇宙本原及其最普遍规律。据物极必反律,以虚空为主的宇宙存在由于包含了精细无形的实有(有重物质)的因素或胚胎,就必然要转化为实有(有重物质),其抽象、单纯的属性就必然要转化为具体、复杂的属性;换言之,无限的大道(宇宙本原及其普遍规律)就必然转化为有限的万物,就必然产生万物所遵循的各种具体小道(特殊规律)。

在以上自然哲学基础上,老子又系统地建立了他的社会学说。他认定,既然大道实指万物新生前后的微妙柔弱状态,正处于向上势头,那么人类的一切行为就应该与它保持一致,才有光明前途。他又认定,既然大道是朴素自然的,那么最理想的社会就该以古朴的、大公无私的氏族社会为模式;因此他试图说服春秋乱世的人们修道循道,力求具备氏族圣人的品德,为共同建立无私无积的仿古理想社会(即原始社会早期纯粹讲德治的氏族平等制)作准备。

与之同时代的孔子在宇宙基律方面亦有类似的精辟论述(见《易经》系辞、说卦辞等),并且同样赞美原始大同社会(即原始共产主义社会)是最符合大道的社会(见《礼记》)。然而,由于他认定自然之道(立天之道)必须存在于阴与阳的相反相成中,

人类社会(立人之道)则必须存在于仁与义的反相成中,因此其社会学说跟老子分歧很大。与此同时,他又认定“盛德”(上德)并不仅仅是万物(包括人类)对原始大道的获得,而且还是进化,是“日新”,是“变通”,因此社会从天下为公的氏族大同制转型为天下为家的私有制,在他看来是不可逆转的;与其倡导当时不切实际的归根返古(回复原始社会早期的氏族大同制),还不如(在维护自然发展出来的私有制基础上,甚至在姑且与明显是道德退化的等级制相妥协的基础上)只讲运用起源于原始社会晚期(轩辕至尧、舜)的仁爱与正义(亦即德治与法治)相反相成的理论方策救世。

本书稿原文起初(1973年)依家藏的晋王弼注本,1974年后据《文物》杂志所载的汉马王堆帛书全面改正。

自序

公元前六至五世纪左右,中国的老子、孔子与希腊的一些自然哲学家几乎是同时应运而生,遥相契合,各自以不同的方式探知了万物的本原及宇宙基律(即无限宇宙中普遍存在的辩证基本定律)。一千多年后,张载根据起源更为古老、而由孔子增补了“系辞”等重要内容的《易经》作出了进一步推断。到十七世纪,讲实证的自然科学家所提出的某些概念、定律如“引力”、“能量”、“能量守恒”等,事实上已具体触及宇宙的本质,而黑格尔则在已有的科学发现的基础上阐发了(主观与客观相反相成的)“大逻辑”。二十世纪以来,建立在相对论及量子力学基础上的现代物理学更以大量证据阐明了远古思想家们早已发现的宇宙基律。

本书的宗旨,便是从通晓老子、孔子思想开始,综述古今中外的哲学家及自然科学家对宇宙基律的发现和证实过程。在此基础上,作者还尝试提出并探讨某些关于宇宙本质的新课题,如无形能场聚集为有重物质的方式、机制等。

本书的部分见解形诸文字是在二十七年前。其时根据恩格斯所作“能是排斥”的论断,认定宇宙中诸种场能、辐射能乃是与诸种吸引普遍相抗衡的排斥作用,遂写了几篇阐发、推断的论文。至今,原作者终于能以自己的名义出版,虽说有点为时过晚,但依然感到很有必要。原因之一是,至今由自然科学研究建立起来的宇宙理论虽说日趋精密、深刻、切实,但似乎依然未明

确提出与宇宙吸引(引力、电磁力、核力等)相抗衡的作用是什么,因此继牛顿的困惑(引力为何没导致宇宙坍塌?)之后,爱因斯坦也认为自己一度提出的“宇宙常数”是失误。原因之二是,达尔文生物进化论的核心理论“物竞天择”一味片面地强调“生存斗争”(感性排斥)而漠视“生存互助”(感性吸引),结果在十九世纪后期至二十世纪初期被邪恶之徒(如尼采)曲解,产生了“强力强权霸权意志论”及所谓“社会达尔文主义”,给全球人类造成了巨大的灾难性恶果。原因之三是,我的那些旧文稿虽说有许多可取之处,却又同时存在明显的片面性。例如,我当时并未解决:势能、位能、静能是否也可跟动能一样称为“排斥”?又如,对老子所谓恒道、大道,我始则笼统地解为(有重)物质(1973年),继则解为虚空、虚无(1997年),事实上是从一个片面转向另一个片面;而片面亦即谬误!原因之四是,在寻求发表的过程中,旧文稿的一些个人见解(甚至原文)连同其片面谬误早已被某些人(文界耗蠹、饕餮)以非正当、不道德以至违法的手段,囫圇吞棗地陆续公诸于众(大略见本书第二部后记),应适当澄清事实。

所谓“自家有病自家知”,这次增加了许多新篇幅(令本书内容充实了一倍以上),目的就是争取改片面为全面,化谬误为确切,变坏事为好事。其中不少篇幅,如本书第二部所载《进化论中的相反相成(对达尔文进化论的全面补充)》、《静能:被束缚的虚空能场的高速旋转运动(静能、位能、势能也是排斥吗?)》、《吸引与排斥的原初机制(论场能如何聚集、转化为有重物质)》、《解黑格尔〈自为之存在〉》、《老子真义》各章“探义”的补充修正、《孔子与老子在宇宙理论方面的同异》、《关于原始大同社会(并论孔子与老子在社会学说方面的同异)》以及综述、评议现代自然科学家对宇宙本质诸方面的论证等,都是第一次发诸篋中,公诸同好。另外,在第二部中,对一些旧文稿的原文(如《古老的两极对

立》、《运动的基本形式》)也作了必要的修正与补充。因此,不但让本书呈现了早期真实的原貌,而且增加了不少鲜为人知的新的个人见解。愿获海内外学者及一切有识之士的批评指正。

在此书后期的完成过程中,史伟(生于1978年6月)不仅参与了资料搜集的大量工作,而且撰写了文稿的不少章节。因此,全书事实上是父子二人接续性合著的作品。至于全书所有的按语和注释,则都是作者自加的。

史明明 于江西吉安

2001年4月10日

明老师：你好。收到你的来信，因为课程繁忙和出差
是登记这两个月才对你答复。对学友来信，常见得。
黎波是个急事病亡的孝子，不久又娶了个清心也打麻将或
作乐，但是身体有所好转，不能强而求，希望其他学生回来
关于难（老子难懂）我很欣赏你，有力哉君子的智比较艰
深，我不及其理，至于基础都很差，这些书，取读是啃瓜为果
不记解下，我读此书也是想努力，因觉得注重，博成的知识又
有注释或讲解懂了，所以很欣赏你，但是只是字而已，
不可说其著作之意也，但是向新史书这个系列的和史书很得意
种张，读的排号素来，有样发内，一定更完善为整。景景改

241

南大 1990年4月4日 400号

来信和稿寄：长沙市展览馆3号湖南新画报组。

邮政编码: 410005

注：《老子真义》原题为《老子译注》、《老子道德经新译新解》、《老子道德经今译评注》等。原始稿成于1973年，1977年曾寄给北京张岱年先生看，张先生于1978年6月有回信。1990年4月又寄给湖南胡代炜先生看，胡先生曾多次回信并将此书稿推荐给江西喻建章先生。后又赠给我他自己的著作《创作的艺术》。在此，谨公开他1990年4月4日最早给我的一封回信，并借此机会对胡代炜先生的热心帮助及赠书深表谢意！

史明明同示：

朱子奇同志来信介绍，今天
又收到你的信和《老子说解》
书解。自学有成，殊堪钦赞。
近日文债较多，又准备赴京参加
艾青诗歌的讨论会，稍俟时日，
再仔细阅读，为有下次，当亦
相与研讨。

我于81年印过一本《老子说解》
书解，于87年再《老子说解》
书印了一次，山东齐鲁书社出版。你
有需要，当标出寄上参考。勿此复
待，谨此致意。再谈。此致

张松如！

公木
91.8.9.

2.

注：1991年6月，我又将《老子……》书稿寄给朱子奇先生，朱先生则将书稿推荐给公木（张松如）先生，并赠给我他自己的著作《星球的希望——政治抒情诗100首》。公木先生亦回信对我表示鼓励，并赠给我他自己的著作《老子说解》。在此谨公开1991年8月9日公木先生给我的回信，并对朱子奇、公木先生的帮助、鼓励及赠书深表感谢。

目 录

前 言	(1)
自 序	(3)
第一章 总述“道”的含义:大道与小道、抽象与具体、“虚空”与实有的相反相成(1973年拟原始稿,1982年仲夏定初稿,1997年春改写、扩写)	(1)
第一章 附文:“道”是“虚空”能场与有重物质的相反相成(2001年季春、仲夏)	(14)
一 现代自然科学家关于“有‘无’相生”(有重实物粒子与“虚空”能场相互转化)的论证	(14)
二 关于1997年春及2001年夏作者对“恒道”、“大道”片面理解的两次自我更正	(19)
第二章 相反相成是道的基本属性之一(即宇宙基律之一)	(21)
第三章 用自然无为(遵循自然规律不妄为)的方法取得实效	(24)
第四章 “虚空”(“无”)与实有(有)的相反相成	(26)
第五章 与其看重智巧、仁义,不如保持单纯、质朴(?!)	(28)
第六章 “虚空”之道妙用无穷	(31)

第七章	赞美大公无私的氏族社会首领:圣人·····	(33)
第八章	论社会首领的思想行为准则·····	(35)
第九章	物极必反也是道的基本属性·····	(37)
第十章	人类深刻地认识和掌握了道,就叫“玄德”·····	(39)
第十一章	“虚空”与实有的相反相成构成万物·····	(41)
第十二章	规劝春秋贵族学习原始圣人的质朴品德·····	(43)
第十三章	回忆天下为公的氏族社会·····	(45)
第十四章	“虚空”、抽象是大道的根本“状态”·····	(47)
第十五章	与大道保持一致的修道者·····	(50)
第十六章	认识掌握了“虚空”的大道才有前途·····	(52)
第十七章	顺应自然、不肯妄为的圣人·····	(54)
第十八章	提倡仁义、智巧不如回归质朴的氏族社会(?)·····	(56)
第十九章	只有恢复朴素传统,社会才能彻底变好·····	(58)
第十章	淡泊、恬静的修道者·····	(60)
第二十一章	抽象“虚空”的大道包含着具体实有的胚胎·····	(63)
第二十二章	物极必反律的运用:谦虚才能日有所进·····	(65)
第二十三章	不自满的才能添加,太刚强的容易折断·····	(67)
第二十四章	符合道性者才能久长·····	(69)
第二十五章	天地之母的名字叫“大道”,人类应仿效遵循它·····	(71)
第二十六章	宇宙存在中的凝聚者是发散者的中心·····	(73)
第二十七章	规劝贵族君主以圣人为范,循大道济物利人·····	(75)
第二十八章	大道的赞美诗·····	(77)
第二十九章	规劝贵族不要主观妄为·····	(79)

第三十章 反对强暴不义之战	(81)
第三十一章 修道者如何正确地看待战争	(83)
第三十二章 质朴的、能适可而止的守道者才能成为理想社会的首领	(85)
第三十三章 自知、自制、知足、守本的修道者必能久长	(87)
第三十四章 道(宇宙客观存在)是大道与小道的相反相成	(88)
第三十五章 有道者必能受到人民的拥戴,致使天下太平	(90)
第三十六章 运用道性以退为进,以柔胜刚	(92)
第三十七章 守持大道,保持虚静向上的势头	(94)
第三十八章 提倡仁义等下德只能治标,返回古朴的上德才能治本(?)	(96)
第三十九章 学会大道的单纯、谦下,才能处于向上趋势	(101)
第四十章 正言若反不易理解,可其效用无穷	(104)
第四十一章 物极必反,因此新生、柔弱者大有前途	(107)
第四十二章 道在阴阳的相反相成中化生万物	(109)
第四十二章 附文 1:孔子与老子在宇宙理论方面的同异(2001年季夏)	(112)
一 孔子的宇宙进化论	(112)
二 孔子与老子的自然之道大同“小异”,但运用于社会则产生了较大分歧	(114)
第四十二章 附文 2:论阴聚与阳散(1974年季夏)	(118)
第四十三章 无为(不妄为)的目的是达到有为(妄为)达不到的效果	(123)

第四十四章	依据物极必反律规劝贵族知足、知止	(125)
第四十五章	效用无穷的大道却是抽象“虚空”的	(126)
第四十六章	天下人全都知足少欲,就能消除战争的根源	(128)
第四十七章	通过对万物的抽象思维,才能认识大道 ..	(130)
第四十八章	循道而行,不主观妄为,就没有什么事办不成 ..	(132)
第四十九章	原始社会首领是百姓真正的公仆	(134)
第五十章	无私、忘我的养生之道	(136)
第五十一章	道与德(大道与得道)的相反相成	(138)
第五十二章	修道才能平安、永久	(140)
第五十三章	违反大道的贵族已沦为衣冠大盗	(142)
第五十四章	如何使道德修养普及于天下	(144)
第五十五章	符合知和(守柔、不过强)的道性才能永葆青春 ..	(146)
第五十六章	掌握柔静之道将成为天下最高贵的人	(148)
第五十七章	文明进步反导致社会道德败坏,返朴归真才是根治良策	(150)
第五十八章	社会首领要学习原始圣人温和宽大的治理原则	(152)
第五十九章	向农夫学习遵循大道,顺应自然	(155)
第六十章	回复古朴之道,“德”在人间必交相归聚	(157)
第六十一章	规劝春秋列国贵族统治者停止战争,求得和平统一	(159)
第六十二章	从上到下贯彻大道,让全体人民受益获救	(161)
第六十三章	无为与有为的相反相成	(163)

第六十四章	无为是不违背自然规律的有为·····	(165)
第六十五章	抛弃智巧、利器,回复古朴社会(?)·····	(167)
第六十六章	理想中完美的古朴社会首领:圣人·····	(170)
第六十七章	向往朴素、平等、安宁、幸福的远古氏族社会·····	(172)
第六十八章	无私、无积的远古社会·····	(175)
第六十九章	提倡慈爱、俭朴、无争·····	(177)
第七十章	建树“不争之德”的圣人入选·····	(180)
第七十一章	反对侵凌不义之战·····	(182)
第七十二章	大道之说不被人理解实行,为什么?·····	(184)
第七十三章	争取成为思想健全的有道者·····	(187)
第七十四章	人类对生存的渴求不可压制·····	(189)
第七十五章	循道而行,不敢妄为,才能不战而胜·····	(191)
第七十六章	提倡平等法治,使人民因活得不错而珍惜生命·····	(193)
第七十七章	重视平民的生存权·····	(197)
第七十八章	新生向上的柔弱胜过硬行将衰退的刚强者·····	(199)
第七十九章	反对贵族盘剥,向往远古的朴素平等·····	(201)
第八十章	乐于接受人民监督的远古首领:圣人·····	(203)
第八十一章	有德的圣人靠执掌社会契约(平等法律)来管理天下·····	(205)
第八十一章	附文 1:关于原始大同社会(并论孔子与老子在社会学说方面的同异)(2001 年夏、秋)·····	(209)
一	神农时代的氏族大同公有制·····	(209)
二	神农末期,纯粹德治为何失效?·····	(210)
三	轩辕时代的原始大同公有制·····	(211)

四 唐尧如何被人民公选为氏族联盟首领	(213)
五 斯巴达王内比斯重建原始平等大同社会	(214)
六 老子与孔子都向往、赞美原始大同社会	(214)
七 从虞舜到夏禹:原始大同制的衰落	(216)
八 老子与孔子论私有制、等级制的产生	(217)
九 孔子认为人类社会存在于仁与义的相反相成中,因而 提倡仁义之政,礼教之治	(219)
十 远古社会德治(仁政)与法治(维护正义的平等法治)的 渐变与质变	(228)
第八十一章 附文 2:从《礼记·礼运》篇看孔子朴素辩证的社会 理论(2004 年春)	(235)
附 记	(252)
新书预告	(253)

第一章 总述道的含义： 大道与小道、抽象与具体的相反相成

1973 年拟原始稿

1982 年仲夏定初稿

1997 年春改写、扩写

2001 年秋至 2004 年春最终定稿

[原文]

道，可道也，非恒道也；名，可名也，非恒名也。无名，万物之始也；有名，万物之母也。故恒无欲也，以观其妙；恒有欲也，以观其所徼。两者同出异名；同谓玄之又玄，众妙之门。

[译文]

可以具体描述的道，不是永恒的道；可以具体说明的概念，不是永恒的(道的)概念。没有具体概念，指的是道在形成万物前的原始虚空状态；有了具体概念，指的是虚空之道已孕育化生万物，成了万物的母亲。所以，人们总是在没有物质需求时，观察它(道)在万物形成前神妙的变化性能；总是在有了物质需求时，观察它在万物产生后所遵循的各种特殊规律。这两者(神妙变化性能与各种特殊规律)出处相同，但概念不同。它们的出处都叫做最最深奥、最最抽象的(宇宙)本性、基律，这本性、基律乃是各种神妙变化、特殊规律出生灭之门(即有无生灭的总根源