

易通老子

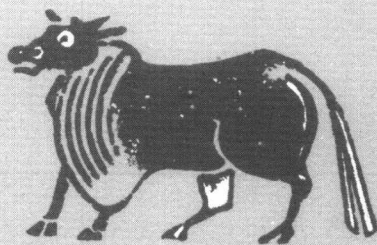
高秀昌◎著



九州出版社
JIUZHOU PRESS

易通 老子

高秀昌 著



九州出版社

图书在版编目(CIP)数据

易通老子 / 高秀昌著. —北京:九州出版社, 2007. 9

ISBN 978 - 7 - 80195 - 719 - 1/B · 221

I. 易… II. 高… III. ①道家②老子—研究 IV. B223. 15

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 137177 号

易通老子

作 者	高秀昌 著		
责任编辑	姬登杰	责任校对	苏 沫
出版发行	九州出版社		
地 址	北京市西城区阜外大街甲 35 号(100037)		
发行电话	(010)68992190/2/3/5/6		
网 址	www. jiuzhoupress. com		
电子信箱	jiuzhou@jiuzhoupress. com		
印 刷	北京北邮印刷有限公司		
开 本	710 × 1000 毫米 16 开		
印 张	13. 5		
字 数	150 千字		
版 次	2007 年 9 月第 1 版		
印 次	2007 年 9 月第 1 版 第 1 次印刷		
书 号	ISBN 978 - 7 - 80195 - 719 - 1/B · 221		
定 价	22. 00 元		

★版权所有 侵权必究★



目 录

第一章 老子的智慧 (1)

1. 老子其人 (1)

《老子》中的老子 (1)

《庄子》中的老子 (3)

《礼记》《孔子世家》《孔子家语》中的老子 (8)

《论语》中的老子 (9)

《史记·老子韩非列传》中的老子 (10)

著《老子》的老子 (13)

2. 传世名著 (14)

《老子》其书 (14)

著者之辩 (15)

《老子》的文学价值 (17)

3. 玄妙之道 (22)

“道”的含义 (22)

“道”的特性 (25)

“道”的观念渊源及意义 (27)

4. 老子的辩证法 (29)

“反者道之动”的辩证观 (29)

老子思想中辩证法的运用 (33)

5. 老子与百家诸子 (36)

老子与儒家创始人孔子 (36)

老子与道家学说继承者庄子	(37)
老子与学术大师荀子	(41)
老子与法家代表韩非	(43)
第二章 老子与道教	(46)
1. 老子与道教经典	(46)
老子:道教教主	(46)
《道德经》:道教经典	(50)
2. 《老子》与道教的基本内容	(51)
《老子》与道教教义	(51)
“道”和“德”	(52)
“玄”和“一”	(54)
“自然”和“无为”	(55)
《老子》与道教长生成仙说	(59)
《老子》与道教戒律	(63)
第三章 老子与兵家谋略	(66)
1. 源于兵家而高于兵家	(67)
2. 老子对兵家战争观的影响	(71)
3. 老子对兵家战略战术的影响	(76)
第四章 老子的治国方略	(86)
1. “无为而治”的政治理想	(86)
2. “小国寡民”的理想社会	(93)
3. 老子治国谋略在汉代的应用	(95)
老子无为政治理论的完善发展	(95)
践行老子思想的汉朝	(97)
唐政权中的老子思想	(101)
第五章 老子的修身术	(107)
1. 儒道互补,进退有据	(107)
2. 宦海受挫,皈依老庄	(110)
3. “知足不辱,知止不殆”	(114)

老子论“知足”、“知止”	(115)
少欲知足,全生保身	(117)
功成不居,急流勇退	(120)
4. 返朴归真,名士风度	(122)
“见素抱朴”,赤子之德	(122)
“越名教而任自然”	(124)
名士风度	(127)
5. 知雄守雌,大德若谷	(130)
自是者不彰,自矜者不长	(130)
知雄守雌,知荣守辱	(132)
上德若谷,以德报怨	(134)
第六章 老子的理想人格	(138)
1. 理想人格——圣人的特征	(138)
2. 理想人格——圣人的修养方法	(140)
3. 理想人格——圣人的人生态度	(142)
第七章 老子的管理之道	(145)
1. “无为”之道	(145)
2. “不争”之道	(146)
3. “自知”与“自胜”之道	(147)
4. 反向思维之道	(148)
5. “双赢”之道	(148)
6. “知止”之道	(149)
第八章 老子的养生论	(150)
1. 传统养生文化奠基人	(150)
“道法自然”的养生原则	(151)
“冲气以为和”的养生目标	(152)
养生方法	(153)
2. “道法自然”与四时养生法	(159)
四时养生法	(159)

十二时辰养生法	(162)
3. 元气论与气功养生	(163)
元气与气功	(164)
虚静之道与气功锻炼	(165)
自然之道与自然功法	(168)
“复归于婴儿”与胎息、胎食	(169)
4. 化牡之合与房中养生	(170)
男女交合是人的自然需求	(171)
房中养生节情欲	(172)
附录一 《老子》全译	(175)
附录二 主要参考书目	(208)

第一章 老子的智慧

1. 老子其人

老子是何许人也？这是一个历史难题。因为关于老子的可信的史实记载很少，与此相应，而关于老子的传说却比较多。所以，关于老子的出生地、老子的时代、老子的姓氏、老子的生活、老子与《老子》（即《道德经》）、老子的子孙世系、老子与孔子、老子与道教、老子与佛教、老子与帝王将相、老子与贫民百姓等等，问题可以说是应有尽有。于是，关于老子其人，自古迄今，众说纷纭，莫衷一是。不过，不管老子这个人是多么扑朔迷离、引人争议，但我们根据历史文献和诸种传说，还是能够感受到一位栩栩如生的老子形象的。下面仅从文献记载以及先贤和当今学者的研究成果看看老子其人。

《老子》中的老子

首先，我们看看老子的自画像。《老子》中，直接以“我”相称的章节不多，下面仅选相关的几章，让我们看看老子其人：

第二十章：

唯之与阿，相去几何？美之与恶，相去若何？人之所畏，不可不畏。荒兮，其未央哉！众人熙熙，如享太牢，如春登台。我独泊兮，其未兆，如婴儿之未孩；傥傥兮，若无所归。众人皆有余，而我独若遗。我愚人之心也，沌沌兮！俗人昭昭，我独昏昏。俗人察察，我独闷闷。澹兮，其若海；颺兮，若无止。众人

皆有以，而我独顽且鄙。我独异于人，而贵食母。

本章大意主要讲得道之“我”即老子跟世俗之人是不同的：世俗之人熙熙攘攘，纵情于声色货利，而我却甘守淡泊朴素，以求精神的升华，而不愿随波逐流，希望成就高远而超迈的人生。

第四十二章：

道生一，一生二，二生三，三生万物。万物负阴而抱阳，冲气以为和。人之所恶，唯孤、寡、不穀，而王公以为称。故物或损之而益，或益之而损。人之所教，我亦教之。强梁者不得其死，吾将以为教父。

本章大意讲道创生世界万物的过程，并说明阴阳二气相反而相成、相生而相成，或损或益、或得或失、或得或舍，其中自有妙理。“我”所教导的是：人不可骄傲自夸，而应谦虚谨慎。这里的老子，是一位同道秉德的智者，他的志愿和理想就是要将自己所掌握的大道大德教导给普通大众。

第六十七章：

天下皆谓我道大，似不肖。夫唯大，故似不肖。若肖，久矣其细也夫！我有三宝，持而保之：一曰慈，二曰俭，三曰不敢为天下先。慈故能勇；俭故能广；不敢为天下先，故能成器长。今舍慈且勇；舍俭且广；舍后且先；死矣！夫慈，以战则胜，以守则固。天将救之，以慈卫之。

本章大意讲“我”的“大道”的原则在政治、军事等方面的具体运用。治国治军若以“慈、俭、不敢为天下先”为原则，那就会无往而不胜。这里，老子不仅是政治思想家，而且是军事思想家。

第七十章：

吾言甚易知，甚易行。天下莫能知，莫能行。言有宗，事有君，夫唯无知，是以不我知。知我者希，则我者贵。是以圣人被褐而怀玉。

本章大意讲“我”的思想是易知易行的，是富有价值的，却不为常人所理解，有一种曲高和寡的感觉。

可以看出,《老子》中的老子,既是一位得道禀德的圣人、智者,又是一位平易近人的普通人。他所讲述的高道大德,既是超迈的,又是连普通人都易知易行的。所以,他给孔子所讲的,给帝王将相所讲的,跟讲给普通人的是一样的。从《老子》我们看到的就是这样一位“被褐怀玉”的圣人。

《庄子》中的老子

接着,我们再看看《庄子》中的老子。《庄子》中有多处记载孔子问礼于老子:

《庄子·天道》:“孔子西藏书于周室。子路谋曰:‘由闻周之征藏史有老聃者,免而归居,夫子欲藏书,则试往因焉。’孔子曰:‘善。’往见老聃……”

《庄子·天地》:“夫子问于老聃曰:‘有人治道若相放,可不可,然不然。……’老聃曰:‘……丘,予告若,而所不能闻与而所不能言:凡有首有趾无心无耳者众、有形者与无形无状而皆存者尽无。其动,止也;其生,死也;其废,起也;此又非其所以也。有治在人。忘乎物,忘乎天,其名为忘己。忘己之人,是之谓入于天。’”

《庄子·天运》:“孔子行年五十有一而不闻道,乃南之沛见老聃。……老子曰:‘然,使道而可献,则人莫不献之于其君;使道而可进,则人莫不进之于其亲;使道而可以告人,则人莫不告其兄弟;使道而可以与人,则人莫不与其子孙。然而不可者,无它也,中无主而不止,外无正而不行。……’”

《庄子·田子方》:“孔子见老聃,老聃新沐,方将被发而干,惓然似非人。少焉见,曰:‘丘也眩与?其信然与?向者先生形体掘若槁木,似遗物离人而立于独也。’老聃曰:‘吾游心于物之初。’孔子曰:‘何谓邪?’曰:‘心困焉而不能知,口辟焉而不能言。尝为女议乎其将……’孔子曰:‘请问游是。’老聃曰:‘夫得是至美至乐也。得至美而游乎至乐,谓之至人。’”

《庄子·知北游》：“孔子问于老聃曰：‘今日晏闲，敢问至道。’老聃曰：‘汝齐戒，疏淪而心，澡雪而精神，掊击而知！夫道，窅然难言哉！将为汝言其崖略。’”

我们不必一一细说《庄子》中的孔子问礼于老子的记述，仅就《田子方》《知北游》和《天运》中的有关记载译述如下：

《田子方》中说：

孔子拜见老聃，老聃刚洗了头，正披散着头发等待晾干，那凝神寂志、一动不动的样子好像木头人一样。孔子在一旁等候，过了一会儿见到老聃，说：“是我眼花了呢，还是真的呢？刚才先生的身形体态一动不动地真像是枯槁的树桩，好像遗忘了外物、脱离于人世而独立自存一样。”老聃说：“我是潜心遨游于浑沌鸿蒙宇宙初始的境域。”

孔子问：“这是什么意思呢？”老聃说：“这个问题会令人心生困惑而不能理解，想张嘴而又不能言说，还是让我为你说个大概吧。至冷阴气肃肃寒意，至热阳气赫赫炎炎；肃肃阴气出自苍天，赫赫阳气发自大地；阴阳二气相互交通融合因而产生万物，或者成为万物的纲纪却不会显现出具体的形体。消逝、生长、满盈、虚空，一暗一明，日变月化，每时每刻都有所作为，却不能看到它造就万物、推演变化的功绩。万物生长有它萌发的初始阶段，死亡也有它消退败亡的归向，但是开始和终了相互循环没有开端，也没有谁能够知道它们变化的穷尽。倘若不是这样，那么谁又能是万物的本源？”

孔子说：“请问游心于宇宙之初、万物之始的情况。”老聃回答：“达到这样的境界，就是‘至美’、‘至乐’了，体察到‘至美’也就是遨游于‘至乐’，这就叫做‘至人’。”孔子说：“请问达到至美至乐之境的方法。”老聃说：“食草的兽类不担忧更换沼泽地，水生的虫类不害怕改变生活的水域，这是因为只有细小的变化而没有失去惯常的生活环境，所以，喜怒哀乐的心情就不会进入到内心。普天之下，这是万物共同生息的环境。有了这共同生活的环境，尽管人的四肢百体都将最终变成尘垢，而生与死、终与始仍像昼夜更替一样，没有什么力量能够扰乱它，何必去介意那些得失祸福呢！舍弃那些与得失祸福相连的身外之物，就像丢弃泥土一

样不必介意，因为我们自身远比这些附属于自己的东西更为珍贵。懂得了自身的珍贵，就不会因小的变化而患得患失了。况且宇宙间的千变万化从来就没有一个终极，何必使自己内心忧患呢！已经体察大道的人便能通晓这个道理。”

孔子说：“先生的德行合于天地，仍然借助于至理真言来修养心性，古时候的君子，又有谁能够超过您呢？”老聃说：“不能这样说。水的清澈澄澈，是在无所作为的情况下自然如此的。最高境界的人的德行，无须加以修养，就像天自然高，地自然厚，日月自然光明，又哪里用得着修养呢！”

孔子从老聃那儿走出来，把见到老聃的情况告诉了颜回，说：“我对于大道的了解，就好像瓮中的小飞虫对于瓮外的广阔天地一样，真是太渺小了！如果不是先生的启迪揭开了我的蒙蔽，我就不会知道天地大道的道理了。”

《知北游》中说：

孔子对老聃说：“今天安居闲暇，我冒昧地向您请教至道。”老聃说：“你先得斋戒静心，再疏通你的心灵，洗净你的精神，破除你的成见！大道是深奥神妙难以言表啊！不过我将努力为你说个大概。

“明亮的东西产生于昏暗，有形体的东西产生于无形，精气产生于道，形质产生于精气。万物全都凭借形体而诞生，所以，具有九个孔窍的动物是胎生的，具有八个孔窍的动物是卵生的。它的来临没有踪迹，它的离去没有边界，不知从哪儿进出、在哪儿停留，通向广阔无垠的四面八方。遵循大道的人，四肢强健，思虑通达，耳目灵敏，运用心思不会劳顿，顺应外物不拘定规。天不得大道便不会高远，地不得大道便不会广大，日月不得大道不会运行，万物不得大道便不会昌盛，这恐怕就是你所说的道啊！

“再说博读经典的人不一定能认识大道，善辩的人不一定就格外聪明，所以圣人就丢弃博学和好辩。至于那想增益而不能增益，想减损而不能减损的，正是圣人所要持守的大道。大道深邃莫测，它像大海一样；高大神奇，它没有终结也没有开始，万物的运动全在它的范围之内，而且从不曾

缺少什么。那么，君子所谈论、遵行的道，怎么能自外于这样的大道呢！万物全都从它那里获取生命的资粮，而且从不匮乏，这恐怕就是道啊！

“中原一带有人，既不偏于阴也不偏于阳，处在大地的中间，只不过姑且具备了人的形体罢了，而人终将回归他的本原。从道的观点来看，人的诞生，乃是气的聚合，虽然有长寿与短命，相差又有多少呢？说起来只不过是俄顷之间，又哪里用得着区分唐尧和夏桀的是非呢！果树和瓜类各不相同却有共同的生长规律，人们的次第关系即使难以划分，也还可以用年龄大小相互为序。圣人遇上这些事从不违拗，即使亲身过往也不会滞留。调和而顺应，这就是德；无心却适应，这就是道；而德与道便是帝业兴盛的凭藉，王侯兴起的法则。

“人生于天地之间，就如同白驹过隙一样短暂。自然而然地蓬勃而生；自然而然地变化而死。万物自然化生，又自然死亡；生物为死去的同类而悲哀，人们为死去的同伴而悲悯。解脱自然的枷锁，毁坏天然的桎梏，纷纭宛转，魂魄将往，身形也随之消亡。这就是最终归向本根啊！从没有形体到有形体，又从有形体再化为无形体，这是人们所共知的；这绝不是体察大道的人所追求的，而是人们所共同谈论的话题。体悟大道的人就不爱谈论，谈论的人就没有真正体悟大道。自作聪明地寻找不会真正有所体察，宏辞巧辩不如闭口不言。道不可能通过传闻而得的，传闻不如塞耳不听，懂得这些就叫‘大得’。”

《天运》中说：

孔子活了五十一岁还没有领悟大道，于是往南到沛地拜见老聃。老聃说：“你来了吗？我听说你是北方的贤者，你恐怕已经领悟了大道吧？”孔子说：“还未能得到。”老聃说：“你是怎样寻求大道的呢？”孔子说：“我在法制规范方面寻求大道，用了五年的功夫还未得到。”老聃说：“你又怎样寻求大道呢？”孔子说：“我又从阴阳的变化来寻求，十二年了还是未能得到。”

老聃说：“会是这样的。假使道可以用来进献，那么人臣没有谁不会向国君进献大道的；假使道可以用来奉送，那么人子没有谁不会向自己的双亲奉送大道的；假使道可以传告他人，那么人们没有谁不会告诉给他的

兄弟的；假使道可以给予人，那么人们没有谁不会用来给予他的子孙的。然而不可以这样做的原因，没有别的，内心没有主宰，大道就不能停留，对外没有质正，大道就不能推行。从内心发出的东西，倘若不能为外界所接受，圣人也就不会有所言教；从外部进入内心的东西，倘若心中无所领悟而不能自持，圣人也就不会有所怜惜。名，乃是人人皆可使用的器具，不可过多猎取。仁义，乃是前代帝王的馆舍，可以住上一宿而不可以久居，逗留久了就会招致许多责难。

“古代道德修养高的至人，借路于仁，托宿于义，以便于游乐于自由自在、无拘无束的境域，生活于简略的境地，立身于从不施与的园圃。自由自在、无拘无束，便恬淡无为；简略，就易于生存；从不施与，就没有付出。古代称这种遨游叫采真之游。

“把财富作为追求的人，不会让人利禄；把显赫作为追求的人，不会让人名誉；迷恋权势的人，不会授人权柄。把持利禄、名誉和权势就战栗不安，放弃它们又会悲苦不堪，而且心中全无一点鉴识，眼睛只盯住自己所无休止追逐的东西，这样的人只能算是被大自然所刑戮的人。怨恨、恩惠、获取、施与、谏诤、教化、生存、杀戮，这八种做法全是用来端正他人的工具，只有遵循自然的变化而无所阻塞滞留的人才能够运用它。所以说，所谓正，就是使人端正。内心里认为不是这样，那么心灵的门户就永远不可能打开。”

孔子三月闭门不出，再次见到老聃说：“我终于得道了。乌鸦喜鹊孵化而生，鱼儿濡沫而生，蜜蜂自化而生，生下弟弟，哥哥就会因失爱而常常啼哭。很长时间了，我没有能跟万物的造化为友！不能跟造化为友，又怎么能教化他人！”老聃听了后说：“好了。孔丘得道了！”

总之，最早记述老子事迹的是庄周的《庄子》一书。《庄子》中记载的有关老子的传说，概括起来有以下几点：老子居住在南方沛这个地方，他是周朝管理图书的馆长，孔子曾向他问过礼，孔子还称赞过他是像龙一样的人物，他曾西游秦国，等等。这里，我们看到的是一位地位高于孔子的大思想家的老子形象。显然，《庄子》中的这些记载可以说是栩栩如生：老子是一位大智大慧而形象若愚的得道者，孔子作为后学者向老子虚心求

学、问礼，而老子则谆谆教诲孔子。这些记载虽不免有不实的地方，但是，这确实向我们表明孔子问礼于老子是一个不可否认的史实。

《礼记》《孔子世家》《孔子家语》中的老子

现在，我们转过来看看儒家典籍中的老子。

《礼记·曾子问》记载孔子向老子求学问礼：

孔子曰：“……吾闻诸老聃曰：‘天子崩，国君薨，则祝取群庙之主而藏诸族庙，礼也。卒哭成事，而后主各反其庙。君去其国，大宰取群庙之主以从，礼也。祫祭于祖，则祝迎四庙之主，主出庙入庙，必蹕。’老聃云。”

孔子曰：“昔者吾从老聃助葬于巷党……老聃曰：‘丘！止柩就道右，止哭以听变’……吾闻诸老聃云”。

孔子曰：“吾闻诸老聃曰：‘昔者史佚有子而死，下殓也，墓远……’”

孔子曰：“吾闻诸老聃曰：‘昔者鲁公伯禽有为之也。今以三年之丧从其利者，吾弗知也。’”

《史记·孔子世家》记载：

南宫敬叔言鲁君曰：“请与孔子适周。”鲁君与之一乘车，两马，一竖子俱，适周问礼，盖见老子云。辞去，而老子送之曰：“吾闻富贵者送人以财，仁人者送人以言。吾不能富贵，窃仁人之号，送子以言，曰：‘聪明深察而近于死者，好议人者也。博辩广大危其身者，发人之恶者也。为人子者毋以有己，为人臣者毋以有己。孔子自周反于鲁，弟子稍益进焉。”

《孔子家语》中也有大致相同的记载：

孔子谓南宫敬叔曰：“吾闻老聃博古至今，通礼乐之原，明道德之归，则我师也。今将往矣。”对曰：“谨受命。”……与孔子车一乘，马二匹，竖子侍御。敬叔与俱至周。问礼于老聃……及去周，老子送之，曰：“吾闻富贵者送人以财，仁人者送人以言。吾虽不能富贵，而窃仁者之号，请送子以言乎，曰：‘凡当今之世，聪明深察而近于死者，好讥议人者也。

博辩闷大而危其身者，好发人之恶者也。无以有己为人子者，无以恶己为人臣者。’”孔子曰：“敬奉教。”自周反鲁，道弥尊矣，远方弟子之进，盖三千焉。……孔子见老聃而问焉，曰：“甚矣，道之于今难行也。我比执道，而今委质以求当世之君，而弗受也。道于今难行也。”老子曰：“夫说者流于辩，听者乱于辞。如此二者，则道不可以忘也。”

以上这些记载，可以说是更为具体而细致的。儒家典籍中都这样明确讲述孔子向老子求学、问礼的情况，足见孔子问礼于老子不虚。

《论语》中的老子

再进一步看看孔子《论语》中的老子。

陈鼓应、白奚二先生在《老子评传》中，从《论语》中列举七条内容，说明孔子思想受到老子思想的重要影响。一是《述而》篇记载，孔子说：“窃比于我老彭。”这里的“老”即“老子”，“彭”指彭祖。或说，“彭祖”即老子。二是《卫灵公》篇记载：“子曰：‘无为而治者其舜也与？夫何谓哉？恭己正南面而已矣。’”表明孔子受到老子“无为而治”思想的影响。三是《宪问》篇记载：“子曰：‘仁者必有勇，勇者不必有仁。’”这是孔子承袭老子的“慈，故能勇”的思想。四是《泰伯》篇记载：“子曰：‘巍巍乎，舜禹之有天下而不与焉！’”这是孔子承接老子“为而不恃”、“功成不居”的思想。五是《述而》篇记载：“子曰：‘圣人，吾不得而见之矣；……亡而无有，虚而无盈，约而为泰。’”有学者称，这里的“圣人”即指老子。六是《卫灵公》篇记载孔子曰：“邦有道则仕，邦无道则可卷而怀之。”《述而》篇记载孔子对颜渊说“用之则行，舍之则藏，唯我与尔有是夫！”《泰伯》记载孔子曰：“天下有道则见，无道则隐。”这跟老子告诫孔子的“君子得其时则驾，不得其时则蓬累而行”的退隐思想是一致的。七是《宪问》篇记载：“或曰：‘以德报怨，何如？’子曰：‘何以报德？以直报怨，以德报德。’”这是孔子沿用老子的“以德报怨”的思想。结论是，《老子》成书早于《论语》，孔子思想受到老子思想的重要影响。

《史记·老子韩非列传》中的老子

至此，我们来看看司马迁《史记·老子韩非列传》中的老子：

老子者，楚苦县厉乡曲仁里人也，姓李氏，名耳，字聃，周守藏室之史也。

孔子适周，将问礼于老子。老子曰：“子所言者，其人与骨皆已朽矣，独其言在耳。且君子得其时则驾，不得其时则蓬累而行。吾闻之，良贾深藏若虚，君子盛德容貌若愚。去子之骄气与多欲，态色与淫志，是皆无益于子之身。吾所以告子，若是而已。”孔子去，谓弟子曰：“鸟，吾知其能飞；鱼，吾知其能游；兽，吾知其能走。走者可以为罔，游者可以为纶，飞者可以为矰。至于龙，吾不能知其乘风云而上天。吾今日见老子，其犹龙邪！”

老子修道德，其学以自隐无名为务。居周久之，见周之衰，乃遂去。至关，关令尹喜曰：“子将隐矣，强为我著书。”于是老子乃著书上下篇，言道德之意五千余言而去，莫知其所终。

或曰：老莱子亦楚人也，著书十五篇，言道家之用，与孔子同时云。

盖老子百有六十余岁，或言二百余岁，以其修道而养寿也。

自孔子死之后百二十九年，而史记周太史儋见秦献公曰：“始秦与周合，合五百岁而离，离七十岁而霸王者出焉。”或曰儋即老子，或曰非也，世莫知其然否。老子，隐君子也。

老子之子名宗，宗为魏将，封于段干。宗子注，注子官，官玄孙假，假仕于汉孝文帝。而假之子解为胶西王卬太傅，因家于齐焉。

世之学老子者则绌儒学，儒学亦绌老子。“道不同不相为谋”，岂谓是邪？李耳无为自化，清静自正。

这就是汉代大历史学家司马迁眼中的老子形象。这是第一个虽然简短