

贤度法师 著

华严学讲义



1
文化出版社

贤度法师 著

华严学讲义



宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

华严学讲义/贤度法师著. - 北京:宗教文化出版社,2006

ISBN 7-80123-643-2

I. 华… II. 贤… III. 大乘-佛经-研究 IV. B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2006)143792 号

华严学讲义

贤度法师 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 84037602(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 640×960毫米 16开本 6.25印张 180千字

2006年12月第1版 2006年12月第1次印刷

印 数: 1—4500

书 号: ISBN 7-80123-643-2/B·243

定 价: 18.00元

序

当一个人面对现实世界的种种黑暗、罪恶等卑劣环境以及人性的贪、瞋、痴、慢、疑等烦恼时，应该是要厌弃它，而逃到一个极乐的净土去，还是鼓起勇气来，企图将眼前一切不如意的境界，改革成为符合自己内心标准的理想国呢？我想逃避不是办法，但是如果不了解人性的禀赋，和宇宙万有生成的真理，也是无从改善。而最彻底的解决之道，就是要先改变自己的眼光以及对待世间万物的心量。

在佛的眼中，善恶美丑，此彼无别，性质不显，此种境地，是超越一切事物与思想的寂灭。人因现实人生的相对、冲突，而向往着一个完全超越现实、且绝对自由的世界，但这只是一个理想和希望，要如何才能真正达到这个目标，就是我今天文中所最关切的问题“修行”。也许只有透过宗教实践，才能引导我们，走出凡夫的心境，而迈向“万法平等”的境界。但是在选择宗教实践的法门前，要对这个宗教的教义、理论，以及修道的的方法，有相当的体认。

常有人问，华严的修行法门，到底是什么？为什么天台宗有二十五使方便的施設，而华严却没有入道的方便法门，做为接引初学的阶梯？难道修学华严的人，一定都是大菩萨，或者一定都是圆顿大根？又有人问华严行者念佛吗？是念阿弥陀佛，将来要往生西方，还是华藏世界？这些问题应该要问，也应该要得到合理的解答，经典所要表现的不仅是理论和概念，最重要的是能够作为修行取证的指针，佛学

即是实践的哲学，行道与哲理是极为谐调而又相辅相成的体系。《华严经》就是最能符合这个原则的一部经典，其内容是直显佛陀智正觉的境界，以无尽法界缘起真理，来表现觉者自证的事实，这是必须经由观行及菩萨道的实践，才能体验实证之境地。“行”就是“修持”，唯有透过行持，才能实际受用，否则，如同说食数宝，入海算沙，结果还是一无所得。

希望经过这一个过程，能确定来日研究的方向，和在自己修行的道路上做一个定位。不是为了要毕业而学，因为菩萨道是没有毕业的一天；更不是为了读研究所，才做研究工作，因为修行乃是一个出家人的本份事。再者，身为出家人，本来就要具足引导众生修持的知识，在堪为人天师表之前，一定要经过一番苦心的钻研和领悟，才不愧对僧行。我深信唯有依此华严大教的修学与实践，才能报无始以来难报之恩，才能酬无量劫来难酬之志。

目 录

序 / 1

第一章 华严经探源 / 1

- 一、根本法轮之本义 / 1
- 二、说法者之探究 / 3
- 三、从经题了解其经义 / 5

第二章 华严经之传译 / 7

- 一、传译经过 / 7
- 二、六十华严之传译 / 9
- 三、八十华严之传译 / 11
- 四、四十华严之传译 / 12
- 五、别译支部 / 16

第三章 华严经之组织 / 21

- 一、七处九会三十九品组织概况 / 21
- 二、七处九会大意 / 23

三、四分五周大意 / 29

四、华严经之组织图 / 30

第四章 华严宗之成立及其传承 / 34

一、华严宗成立之经过 / 34

二、华严宗法脉传承及相关人物介绍 / 35

三、华严宗法脉传承的相关史料 / 47

四、华严宗法脉传承表 / 49

第五章 教判之探讨 / 51

一、教判之产生 / 53

二、本教与末教 / 58

三、别教一乘与同教一乘 / 63

四、同教之五时八教判 / 65

五、华严宗的教判三时、五教、十宗 / 70

第六章 华严哲学思想 / 81

一、华严思想的根本原理 / 81

二、一真法界缘起论 / 83

三、性起论 / 85

四、海印三昧论 / 88

五、四法界说 / 89

六、三性同异义 / 90

七、缘起因门六义法 / 91

八、十玄门 / 94

九、六相圆融说 / 99

第七章 修道论 / 102

- 第一节 所依心识差别:(明五教差别) / 103
- 第二节 能依佛种差别者:(明五教分齐) / 105
- 第三节 修道的阶段 / 106
- 第四节 行位 / 115
- 第五节 修行的时间及其所依身 / 127
- 第六节 断惑次第及所断二障 / 128
- 第七节 修断:十度波罗蜜 / 137

第八章 华严观门之圆融 / 149

- 一、华严祖师们对观法特质的论述 / 149
- 二、杜顺之法界观门 / 150
- 三、五教止观 / 151
- 四、二祖智俨将观法归类为二种 / 152
- 五、法藏之妄尽还源、十重唯识观 / 153
- 六、澄观之四法界观 / 153
- 七、宗密之禅教合一说 / 155

第九章 三圣圆融法门 / 157

- 第一节 毗卢遮那佛 / 157
- 第二节 大智文殊师利菩萨 / 159
- 第三节 华严经中最忙碌的菩萨——“普贤” / 160
- 第四节 华严三圣圆融观中所彰显的法门 / 162
- 附录:三圣圆融观 / 165

第十章 空观与有行 / 168

第一节 顿悟“毗卢法界”直指“众生自性” / 168

第二节 悲智双运,十度齐修之“净行” / 170

附录《华严经·净行品》中一百四十一大愿文 / 172

第十一章 华严行者修行枢机——十大愿王 / 179

第一大愿 礼敬诸佛 / 179

第二大愿 称赞如来 / 181

第三大愿 广修供养 / 182

第四大愿 忏悔业障 / 183

第五大愿 随喜功德 / 184

第六大愿 请转法轮 / 185

第七大愿 请佛住世 / 186

第八大愿 常随佛学 / 187

第九大愿 恒顺众生 / 188

第十大愿 普皆回向 / 190

结语:在华严“一真法界”领域下的和谐 / 193

第一章 华严经探源

一、根本法轮之本义

佛教学说为了要证明是教主释尊本旨之直传,各宗皆举其所依之根本经典为根据,在教理上则提出自宗修学之特色,华严教学在印度经过龙树、世亲、马鸣等大乘思想之弘扬,经过时代的变迁,造成许多差异,且自中国六朝以来,于隋唐佛教最兴盛时期,华严宗完成了教学的体系,历来论师先觉们,皆尊崇《华严经》,作为研究之对象,也依此经确立了一宗的道统。

兹以研习华严学之初步,应先从《华严经》之体系上去论究,对此经典之本相、集成、传译乃至注释、论疏等,皆应有所理解。吾人今日亲眼所见,亲手所接触到的《大藏经》,实非经典之真相,应是经典之内容中所含摄之本义,即佛陀成道所证之境界,以无说法之说法,称为根本法轮之开演。佛说此经时是成道后第二七日,在〈十地品〉之别行经,尸罗达摩(公元753年至790年)译之《十地经》即有详述:“成道未久第二七日”之说法,明白地告示了时日。此为世亲之《十地经论》记录中所肯定之事实:“初七不说但思惟行因缘行耶,九会皆在二七日后,初成一念之中一音顿演,七处九会无尽之文海印定中一时印现,以

应机出世，感即有说，无非失时故，常恒之说不妨后时，虽能顿说，有所表故，初五信解行愿，最在初故，皆云不离道树，第六会因地证位十地居其次深，故无不起菩提树言，法界证最在于后故，亦显三乘绝见闻故，时既不定，说亦不同，皆根器所宜，登地恒见常说一味之经。”在初成道时之殊胜因缘说法，表示了《华严经》崇高的义理。然若以此所涵摄之真理，实应谓于尽过去际，尽未来际，时刻不停的在开演其法界真理，即所谓无说而恒演的法门。

又于经中可见佛陀自己不说法，或是放光加持在会之大菩萨来赞叹布衍世尊成道之内容。在经典中各会座之说法主及其说法内容如下：

第一会	普贤菩萨	说如来依正法
第二会	文殊菩萨	说十信法门
第三会	法慧菩萨	说十住法门
第四会	功德林菩萨	说十行法门
第五会	金刚幢菩萨	说十回向法门
第六会	金刚藏菩萨	说十地法门
第七会	如来	等觉、妙觉
第八会	普贤菩萨	二千行门
第九会	如来与善友	果法界

既然如此无说之说是表显佛自内证境界，那么此中之听众必定有其对机者，所以有文殊、普贤等大菩萨之出现，而此二位上首大菩萨，在澄观之《三圣圆融观门》中有所说明，二者在相同的立场是助佛弘化，在相融的境界中不外是佛的功德之具体说明，即大智与大行，在经中为仰承佛力而赞叹佛德之现身说法者。

另外于经中处处可见有无量大菩萨众俱，及〈入法界品〉中所注明五百声闻之数，但在〈入法界品〉所出现的声闻、缘觉为劣机之听众，于

祇陀园林重阁讲堂。会中如聋似哑，所谓：“有眼不识舍那身、有耳不闻圆顿教”，由此点可看出，《华严经》之教法幽远高深，非二乘人等所能承受者。又其说法之地点时而于天上的世界，即表示学佛地位升进，与地上人群有别，其实无限之真理遍周于法界任何处所无不皆露其全相。

二、说法者之探究

这部经为融三世间，十身具足之卢舍那佛，现圆满报身相，放光加被诸大菩萨，说种种深妙的真实道理。

《华严经·世主妙产品》中更以法身、化身、愿身、相好庄严身、随意受生身、福德身、威势身、菩提身、智身、力持身之十身来说明教主难思之德，来显示遮那十种无尽法界身云遍于法界成正觉也，非权应身。

一般指创教者，主持宗教教团者为教主，佛教系由释迦牟尼佛所创说，故释迦牟尼佛为佛教教主。后世各宗派由于对佛身各持不同见解，故亦产生不同之佛身观，而有各种教主之说。此说华藏世界之教主为毗卢遮那如来，《华严经》所说之华藏庄严世界海，此一世界系毗卢遮那如来于过去发愿修菩萨行所成就之清净庄严世界，其庄严及构造，在新译《华严经》卷八〈华藏世界品〉中有详细记载。

佛有三身：身即聚集之义。

(一)理法之聚集称为法身，灭除一切烦恼等障，而具足一切之诸善法故。为证显实相真如之理体，无二无别，常住湛然称为法身，是如来藏的显现状态。

(二)智法之聚集称为报身，即酬报因行功德而显现相好庄严之身。

(三)功德法之聚集称为应身，顺应所化众生之机性而显现之身。

《金光明经》卷一〈三身分别品〉载，如来昔在因地修行中，为一切众生修种种法至修行圆满，因修行力故，得自在而能随应众生现种种身，称为化身，具足三十二相，八十种好，可化人、天、龙、阿修罗、罗睺罗、鬼、畜等身形。

三身三德	{	法身(法身德)——常寂光净土，清净法界身。
		报身(般若德)——实报庄严土，相海庄严身。
		化身(解脱德)——凡圣同居土，三十二应身。

清净法身毗卢遮那佛(Vairocana)意为遍一切处，光明遍照，旧译《华严经》卷二〈卢舍那佛品〉谓，毗卢遮那佛修习无量劫海之功德，乃成正觉，住莲华藏世界(佛报身之净土)，放大光明，照遍十方，毛孔现出化身之云，演出无边之契经海，据《一切经意义》卷二十一载，按梵本毗字，此云种种也。毗卢遮那，云种种光明遍照也；言佛于身智，以种种光明照众生，卢遮那，意光照，佛以身智无碍光明，遍照理事无碍法界也。象征佛智之广大无边，乃历经无量劫海之修习功德而得到之正觉。

卢舍那佛(Rocana)净满报身诸惑净尽，众德悉圆，融三世间，十身具足圆满，内以智光照真法界，即自报身，外以身光照应大机，即他报身。

千百亿化身释迦牟尼佛(śākya - muni)能仁、寂默，寂默故不住生死，能仁故不住涅槃，随机普现，说法利生。

《华严经传记》卷一中记：此经是毗卢遮那佛法界身云在莲华藏庄严世界海，于海印三昧内，现圆满报身相放光说法，或以光加被诸大菩萨，为普贤等海会圣众之大菩萨之所说。凡一言、一义、一品、一会，皆遍十方虚空法界及一一微尘毛端刹土，尽因陀罗网微细世界，穷前后一切劫海，及一念具无边劫，常说普说无有休息，唯是无尽陀罗尼力所持，非是翰墨之所能记，此乃圆满法轮，称法界之谈。但以本不离迹，

是以处寄人天,时临二七,以迹不离本,九会即遍十方,二七该于十世,以本迹无二,令无限即限,限即无限。

三、从经题了解其经义

《大方广佛华严经》之题号,是法喻因果并举,理智人法兼备之名称,大方广为法,华严是譬喻,佛为能证之人,法为所证之境,大方广是所证之法义,法之妙境原来是无法以言语来诠释的,但勉强的形容法之体相用,为大方广,在《探玄记》卷一中,以十义来说明大方广三字的意义,佛华严三字是证了大方广,无尽法界之人叫做佛,成就万德,圆备果体之因行,譬喻为华,佛是果,因是万行是大菩萨道,而其万行以华严为喻示,是依万行之因华,来严饰大方广佛之万德。以喻表示含摄法与人,人依其因行而成就果之万德。在《华严经》中,常常明显的描绘出菩萨修行之阶位,次第向上的行相,最后以〈入法界品〉善财童子求道的实际历程,以及菩萨修行证果的实例来表现佛果之光景。这实是一部,从发心修行,到成佛的生活指南,也是有志为华严行者的修学宝鉴。

此经为《杂华经》以万行交饰缘起集成,从喻标名,犹杂华耳。华严之称,梵语名为健拏驃诃名杂华严饰。大方广为所证所觉,佛是能证能觉。

大有十义:境大、心大、行大、位大、因大、果大、体大、相大、用大、
教大。

方广亦有十义:周遍义、善说义、深说义、备摄义、广益义、荡除义、
具德义、超胜义、含摄义、广出义。

华有十义:微妙义、开敷义、端正义、芬馥义、适悦义、巧成义、光净
义、庄饰义、引果义、不染义。

体大：当体为目包含为义。

用大：轨范为义，是方法故性离邪僻。是方正故，能治重障。是医方故，遍虚空界，尽方隅故，体用合明，周遍为义，谓一切处、一切时、一切法、一切人，无不周遍，皆重重如帝网。

大是自心的体，可以包含虚空，周遍法界，所说的竖穷三世横遍十方，大到没有限制。方是自心的相，也是无法限量。

大方广是所证的法，佛是能证的人，大方广佛，是证得大方广的道理的人，华严两个字，是譬喻，华字是说佛在因地所修的万行，像华一样的光明净妙，实在这个华就是譬喻修德，佛把这种华一样的修德来庄严果地，佛在果地上所具足的万德，也像华一样的光明净妙。佛又把这种具足的万德来庄严法身，所以叫华严。

这部经为融三世间，十身具足之卢舍那佛，现圆满报身相，放光加被诸大菩萨，说种种深妙的真实道理。诸大菩萨也各各仗了佛的威神力，说种种法，所以见到、听到、念到这部《华严经》，就有无量无边的功德，也就可以得到无穷无尽的利益。

第二章 《华严经》之传译

一、传译经过

传译者龙树:(梵名 Nāgārjuna)音译那伽闍刺树那,是印度大乘佛教中观学派之创始人,又称龙猛、龙胜,约为一、二世纪顷南印度婆罗门种姓出身。自幼聪颖,学四吠陀经、天文、地理、图纬秘藏,及诸道术等,无不通晓。由于好奇心,曾与契友三人修得隐身术,后隐身至王宫,因窥见女眷,不料事迹败露,三友人竟为王所斩,仅龙树一人幸免于难,以此事因缘,他感悟到爱欲乃是众苦之本,即入山诣佛塔,并出家受戒。出家后,广习三藏,然未能履足。复至雪山(葱岭)遇一老比丘授以大乘经典,惟以虽知实义,未能通利。又以曾摧破外道论师之义,故生起邪慢之心,而自立新戒,着新衣,静处于一水晶房中。其时,有大龙菩萨,见而愍之,故引他进入龙宫,授以无量的大乘经典,龙树体得教理。当时南天竺国王信奉婆罗门教,且攻击佛法,龙树前往教化,使国王放弃婆罗门教信仰。

此后大力弘法,又广造大乘经典之注释论疏,树立了大乘教学之体系,使大乘般若性空学说广为传布全印度,他的著作极丰,如:《中论》、《十二门论》、《空七十论》、《回诤论》、《六十颂如理论》、《大乘破有

论》、《大智度论》、《十住毗婆沙论》、《大乘二十颂论》、《菩提资粮论》、《宝行王正论》、《因缘心论颂》、《菩提心离相论》、《福盖正行所集经》、《赞法界颂》、《广大发愿颂》等；造论之多，世所罕见，所以有“千部论主”之美誉。后世人基于龙树所著《中论》，而宣扬空观之学派，称为中观派，并尊师为中观派之祖。此外，又被尊称为付法藏第十三祖，且于我国、日本、古来亦被尊为八宗之祖，于《大唐西域记》、《龙树菩萨传》、《法苑珠林》等著皆有关龙树事迹的记载。《华严经》为龙树从龙宫诵出故称为印度之第一祖。

(二)出处龙宫：龙宫中为何藏着经典？龙宫是龙王或龙神的住处，根据《海龙王经》卷三《请佛品》载，海龙王曾经到灵鹫山，听佛陀说法，得信心欢喜，所以用神力化作宫殿，欲请佛至海中龙宫供养，又发愿于现世佛法隐没时，龙王将护持经卷所在的地方，成为佛法的守护神。盖印度守财宝之蛇为那伽(Nāga)即眼镜蛇，亦译作龙，但据印度古传，那伽为人面蛇尾之半神，住于地下龙宫(梵 Pātāla)，以和修吉(梵 Vāsuki)为诸那伽之王。据《长阿含经》卷十九载，大海水之底有娑竭龙王之宫殿，《大方等大集经》卷四十三〈日藏分送使品〉载，此世界诸地中，各有龙王，于龙宫中护持地、水、风、树、花、果等诸物称为“世主”，又《正法念处经》卷十八〈畜生品〉载，大海中有名为戏乐之城，其中住有二种龙王，即世界之守护者，称为法行龙王；世界之破坏者，称为非法行龙王。

(三)结集者之探究：如是我闻一部经义，我昔亲从佛闻，谓传教者，阿难是佛得道夜生，年满二十方始出家，至三十如来方命以为侍者，自三十年前如来所说阿难不闻，何以经初皆言我闻，疏云：阿难所不不闻经或云展转传闻，或云如来重说或云得深三昧自然能通，《金刚华经》云：阿难得法性觉自在王三昧故，如来前所说经皆能忆持与亲闻无异。此皆就迹而说，实是大权菩萨影响弘传，依《涅槃经》四十二