



中国佛学各宗要义

苏树华 著

中华书局



中国佛学各宗要义

苏树华 著

中华书局

图书在版编目(CIP)数据

中国佛学各宗要义/苏树华著. —北京:中华书局, 2007. 11

ISBN 978 - 7 - 101 - 05889 - 5

I. 中… II. 苏… III. 佛教教派 - 研究 - 中国 IV. B946

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 152355 号

书 名 中国佛学各宗要义

著 者 苏树华

责任编辑 高 天

出版发行 中华书局

(北京市丰台区太平桥西里 38 号 100073)

<http://www.zhbc.com.cn>

E-mail: zhbc@zhbc.com.cn

印 刷 北京未来科学技术研究所有限责任公司印刷厂

版 次 2007 年 11 月北京第 1 版

2007 年 11 月北京第 1 次印刷

规 格 开本/630×960 毫米 1/16

印张 17 $\frac{3}{4}$ 插页 2 字数 250 千字

印 数 1 - 4000 册

国际书号 ISBN 978 - 7 - 101 - 05889 - 5

定 价 30.00 元

自序

我的本科与硕士阶段,原本不是搞中国哲学的。本科阶段,我学的是音乐,硕士阶段,我学的是教育。依照通俗的标准而论,有音乐而自乐,有教育而生计,可矣,足矣。然而我却有一种未契情志之感。那么,我的情志又在何处呢?1993年,开始研习佛教经典,体察其中的心学妙义,情志于此而不知倦。就这样,转眼之间便过了6年。1999年,韩钟文(曲阜师范大学教育系)教授问我:你有这样好的佛学基础,怎么不考博士呢?我眼前一亮,疑而问曰:佛学也可以考博士吗?韩钟文教授向我介绍了中国哲学博士点的情况,最后,我选定了南京大学。1999年5月初,我给南京大学的赖永海教授写信,同时寄上了我的几篇论文。不久,先生亲笔回信,欢迎我报考南大中国哲学博士生,并对我褒奖有加。这使我信心百倍,干劲十足。2000年秋季,我如愿以偿进入南京大学,开始了自己的学术研究之路。

从我接触佛教文化,至今已有十几年。学术者,捕捉自心所生之思想,学佛者,执着自心所生之意境,到头来,却不知这“说话者”是谁?这“观音者”是谁?这“思虑者”是谁?这“想象者”是谁?此等问题,若是被问着,则多是两眼茫茫,不知“主人”,这正是儒家所说的“百姓日用而不知”。那么,这“日日用,时时用”,“不可须臾而离”的是什?唯有当人的这一心。离此一心,谁来说话?离此一心,谁来观音?离此一心,谁来思虑?离此一心,谁来想象?唯此一心,是视

2 中国佛学各宗要义

听言动的主人。为彰佛教之本怀,本书立“一心”之名,表“本然”之实。此“一心”之名,随缘而有万般名,所谓本源、佛性、菩提、涅槃、清净、法身、真如、法界、总持、如来藏、密严国等等,那么,心又是何物?又如何求证?又如何圆契?此三大问题,乃本书之核心要义。读者若能借着本书的因缘,豁然圆契自家一心,我将为之鼓掌而喝彩。

苏树华

2007年9月26日



苏树华，1961年10月生，山东省梁山县人。2003年毕业于南京大学，获哲学博士学位。2001年，在曲阜师范大学晋升副教授。2005年，被南昌大学聘为教授、江右哲学研究中心研究员，主要从事江西禅学研究。2005年，被（台湾）南华大学聘为客座教授。2007年9月至2008年8月，赴韩国首尔大学做访问学者。出版有《中国宗教与人生修养》（齐鲁书社）、《洪州禅》（宗教文化出版社）、《新译释禅波罗蜜》（三民书局）等专著，发表论文二十余篇。

目 录

自 序	1
绪 论	1
一、释迦佛略传	1
二、佛教的性质	8
第一章 法相宗述要	18
第一节 法相宗的历史传承	18
第二节 法相宗的经论依据	20
第三节 法相宗的教相判释	27
第四节 法相宗的基本教义	31
第五节 法相宗的行证过程	51
第六节 法相宗的行证果位	61
第二章 三论宗述要	64
第一节 三论宗的历史传承	64
第二节 三论宗的经论依据	66
第三节 三论宗的教相判释	68
第四节 三论宗的基本教义	70
第五节 三论宗的行证过程	77
第六节 三论宗的行证果位	80

第三章 天台宗述要	83
第一节 天台宗的历史传承	83
第二节 天台宗的经论依据	87
第三节 天台宗的教相判释	90
第四节 天台宗的基本教义	96
第五节 天台宗的行证过程	103
第六节 天台宗的行证果位	108
第四章 华严宗述要	113
第一节 华严宗的历史传承	113
第二节 华严宗的经论依据	115
第三节 华严宗的教相判释	120
第四节 华严宗的基本教义	125
第五节 华严宗的行证过程	133
第六节 华严宗的行证果位	136
第五章 禅宗述要	141
第一节 禅宗的历史传承	141
第二节 禅宗的经论依据	145
第三节 禅宗的教相判释	148
第四节 禅宗的基本教义	150
第五节 禅宗的行证过程	158
第六节 禅宗的行证果位	162
第六章 净土宗述要	167
第一节 净土宗的历史传承	167
第二节 净土宗的经论依据	171
第三节 净土宗的教相判释	173
第四节 净土宗的基本教义	175
第五节 净土宗的行证过程	189
第六节 净土宗的行证果位	192

第七章 真言宗述要	197
第一节 真言宗的历史传承	197
第二节 真言宗的经论依据	199
第三节 真言宗的教相判释	201
第四节 真言宗的基本教义	205
第五节 真言宗的行证过程	210
第六节 真言宗的行证果位	218
第八章 律宗述要	221
第一节 律宗的历史传承	221
第二节 律宗的律典依据	226
第三节 律宗的教相判释	229
第四节 律宗的基本教义	231
第五节 律宗的行证过程	237
第六节 律宗的行证果位	238
第九章 小乘宗派述要	240
第一节 小乘宗派的历史传承	241
第二节 小乘宗派的经论依据	247
第三节 小乘宗派的基本教义	252
第四节 小乘宗派的行证过程	263
第五节 小乘宗派的行证果位	271
结 论	274
后 记	276

绪 论

一、释迦佛略传

(一) 释迦牟尼佛的出生

释迦,意译为“能仁”,亦是释迦牟尼佛所属的家族名称。“牟尼”,意译为“寂默”,亦即寂静、圣人、仁、仙等。合“释迦”与“牟尼”之全义,即是释迦家族的圣人,或曰释迦家族的仙人(仙人乃古代印度佛的名号之一)。佛陀、世尊等称呼,乃世人对释迦牟尼的尊称。释迦牟尼佛,姓乔达摩,名悉达多,合其姓名,即乔达摩·悉达多。

悉达多太子的出生地——古代印度,属于热带地区,那里的人民,生活简单,行动悠缓,因此,除了少数人沉其欲乐之外,多有深思玄想之士,因此,古印度的宗教、哲学特别发达。在古印度,先于佛教而成宗教者,曰婆罗门教。婆罗门,乃当时的精神统治者,居社会的最上层。婆罗门之下,还有三类种姓,即刹帝利、吠舍、首陀罗。刹帝利,乃王权贵族者,其社会地位仅次于婆罗门,位居第二。吠舍,乃商贾阶层,位居第三。首陀罗,乃雇佣劳动者与奴隶,位居社会的最下层。释迦牟尼佛即出生在这样一个等级森严的社会里。

乔达摩·悉达多,出生在北印度的迦毗罗卫城(今尼泊尔南境),约二千九百年之前。悉达多太子的父亲,是迦毗罗卫国的国王,名首

图驮那,汉译净饭王。悉达多太子的母亲名摩耶,是天臂城善觉王的长女。天臂城与迦毗罗卫城,隔河相望。根据当时的风俗,摩耶夫人回娘家分娩,在途经蓝毗尼花园(今尼泊尔南部波陀利耶村的罗美德寺院处)时,生下了悉达多太子。悉达多太子诞生的第七天,摩耶夫人去世,幼年时代的悉达多太子,便由他的姨母——摩诃波闍波提养育成人。佛典记载,太子出生之后,周行七步,遍观四方,一手指天,一手指地,言:“天上天下,唯我为尊。”^①佛教正是以这样的宗教方式,表述其根本的哲学命题。可惜的是,世人依文测义,未见“天上天下,唯我为尊”的哲学含义。今借此缘,更设一问:“唯我为尊”的“我”是谁?亦即这见色闻声的是谁?起心动念的是谁?举手投足的是谁?若能识得这个见色闻声、起心动念、举首投足的“主人公”,则“天上天下,唯我为尊”之义明矣。今借此缘,再表此义:新生婴儿一声啼,脚踏莲华指天地。啼者是谁闻是谁?万法起处说是真。可见,人人本来如是,岂是“释迦独尊,他人皆贱”?佛教的三藏十二部经,唯说一“我”字。“我”者,众生之本来,诸佛所同证。

(二)释迦牟尼佛的修行

悉达多太子接受了当时最好的宫廷教育,具备了当时最高的世间学问。十六岁时,娶耶输陀罗为妃,生下一子,名罗睺罗。

悉达多太子既不安于世俗之乐,亦不满于婆罗门之教,又见世间生、老、病、死之相,对宇宙人生困惑不解,故于十九岁舍俗出家,遍参山林,以求觉悟。悉达多太子的父亲,不放心太子的独立生活,故遣戚族侨陈如等五人,随太子参访并服侍其生活。悉达多太子参访了六年,继而又苦行了六年,始终未能证悟宇宙人生的真谛。于是,知道苦行无益,故而放弃苦行,接受了牧羊女的乳糜供养,得以恢复了体力。侨陈如等五人,见太子放弃了苦行,接受了

^① 《修行本起经》卷一,大正3·463c;《长阿含经》卷一,大正1·4c;《太子瑞应本起经》卷一,大正3·473c,等等,皆述其事。

注:本书的脚注体例:大正,即《大正藏》;卅续,即《卅续藏》;大正、卅续后面的两组阿拉伯数字,及a、b、c,分别代表册数、页码、位置(上、中、下)。譬如,大正3·463a,即《大正藏》第三册,第463页上。再如,卅续57·608b,即《卅续藏》第五十七册,第608页中。

供养,疑其修行志堕,于是舍他而去。这时,太子独自于菩提树下,发下一个大愿:誓于当下,彻底觉悟,不达此愿,决不罢休。于是,在菩提树下,跏趺端坐,降服心魔。据说,一日凌晨,天将破晓,他于无意之间,睹明星而大悟,透脱三界,终成正觉,遂被世人尊称为释迦牟尼佛。

释迦牟尼佛所证悟到的宇宙人生的真谛,平常至极,此乃诸人之“自心实相”。自心实相、如来智慧、本来面目、清净法身等等,乃一事而假多名。所以,释迦牟尼佛悟道之后,发出由衷的感叹:“无一众生而不具有如来智慧,但以妄想颠倒执着而不证得。若离妄想,一切智、自然智、无碍智,则得现前。”^①如来智慧,乃“一元绝待,包罗万象”之“实相”。此“实相”,亦是儒家《大学》所说的“大”,同时,亦包括“修身、齐家、治国、平天下”之世间大用;亦是儒家《中庸》所说的“中”,同时,亦包括“发而皆中节”之无量妙用;亦是道家《道德经》所说的“道”,同时,亦包括“生生不息”之至德。此“实相”之理,无始常新,万古恒然,所谓“苟日新,日日新,又日新”。可见,佛家、儒家、道家,其文化形式有别,而文化内涵无二。

(三) 释迦牟尼佛的教化

释迦牟尼佛所证悟到的实相,乃千经万论之指归,亦百千妙用之本源。三藏十二部经,古今圣贤之说,无不是契着“实相”的对根应机之谈。释迦牟尼佛证悟实相之后,于菩提树下,自察其境,自受其乐,详载其正觉心境的经典,即是《大方广佛华严经》。《大方广佛华严经》是一部看似简单、实乃深奥的佛教经典,亦圆满觉悟者的称性极谈。若论释迦牟尼佛的证悟,唯是这个人人本具的“觉性灵明”。若人识得这个“觉性灵明”,即是般若波罗蜜,即是大智慧到彼岸。

释迦牟尼佛于菩提树下,细细体察,自受其乐。后来,释迦牟尼佛忆起侨陈如等五侍者,故入波罗奈斯城,为五侍者说“苦、集、灭、道”之法,并摄受为弟子。从此,释迦牟尼佛随缘化度,广摄诸根,数年之中,闻佛法而得罗汉道者,有舍利弗、摩诃目犍连、须菩

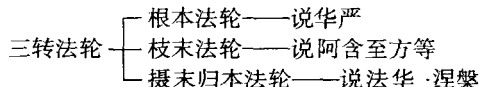
^① 《大方广佛华严经》卷五十一,《如来出现品》第三十七之二,大正10·272c。

提、周利盘特迦等等,不可胜数。释迦牟尼佛的一生,初说华严,后说小乘,再说大乘,直至最后,归于一乘。此一乘亦称一心乘,亦称佛乘。释迦牟尼佛随缘化度事毕,遂于双树林间示寂,是为释迦佛之教化生平。

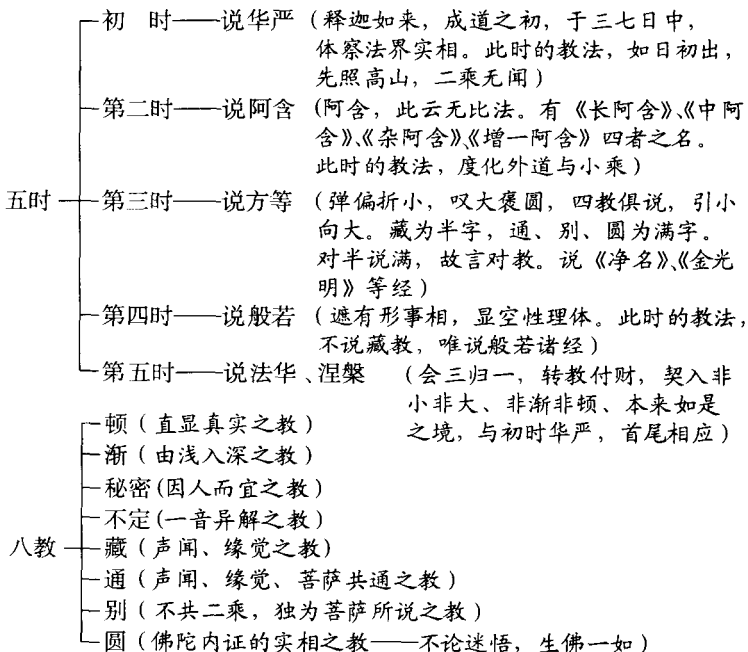
(四) 释迦牟尼佛的教典

从实相上而言,佛法无有开始,亦无有终结。何以故?盖因生发万相的道体,万古恒然,不增不减。因此而说,实相佛法,无始以来便有,尽未来际永存,释迦出世,此法不增一分,释迦灭度,此法不减丝毫,犹如大海水,不因浪花的生灭而有增减,亦如大圆镜,不因镜相的生灭而有增减,所谓“不生不灭,不增不减”。大海水与浪花融和不二,大圆镜与镜相一体如如,佛法本来如是,所谓“是法住法位,世间相常住”。然而,若说“文字教典”这个意义上的佛法,却不是从来就有的,亦不是万古常存的,它是释迦牟尼佛所创立的。释迦牟尼佛的一生教化,说小,说大,说偏,说圆,说显,说密,说渐,说顿,循循诱导,方便教化,即使到了他人生的最后,说法华,说涅槃,亦属“摄三归一”的方便教化,而非究竟了义的实相。至于这个究竟了义的实相,它既不是假借思维而形成的理论,更非依靠言语而表达的学说,它是本来如是的一个事实。

关于释迦说法的顺序,佛教内部一致认为,初说华严,次说阿含^①,再说方等、般若,最后说法华、涅槃等。对于如来一代时教,由于分类标准的不同,所以,分类的结果亦不同,如三论宗把如来一代时教判为“三转法轮”,天台宗则判为“五时八教”。具体判释如下:



^① 阿含:译曰法归,即万法之所归。又译曰无比法,即诸法之本源。《翻译名义集》云:“阿含者,秦言法归,所谓万法之渊府,总持之林苑也。”(大正 54·1112a)



关于佛陀说法的五个时期, 以及各个时期的时间长短, 通常的说法是: “阿含十二方等八, 二十二年般若谈, 法华涅槃共七年, 华严最初三七日。”^①

关于经典的结集:

佛经的第一次结集: 释迦四十九年说法, 最后说《法华》、《涅槃》。当佛陀宣说了《涅槃经》之后, 便示现了入灭之相。佛陀入灭的当年, 有五百罗汉会集于摩揭陀国王舍城外的七叶窟中, 以佛陀的大弟子迦叶尊者为首, 举行了佛陀经典的第一次结集。此次的结集, 由于是五百罗汉所集, 所以称为五百集、五百集法、五百出、上座部结集。据《五分律》卷三十、《摩诃僧祇律》卷三十二记载, 此次结集的佛典, 是由阿难诵经 (修多罗或法藏)、优婆离诵律 (毗尼藏), 再由诸长老逐一校对, 待准确无误之后, 编辑成册。这一说法, 史学界较为认可。

据《大唐西域记》卷九、《部执异论疏》等载, 在迦叶尊者与五百

^① 《四教仪备释》卷一, 卅续 57·608c。

阿罗汉举行第一次结集的同时,另有数万人,以婆师婆为首,结集而成了经、律、论、杂集、禁咒等五藏。此次结集,由于是窟外大众部的结集,所以称为窟外结集,亦称为大众部结集,以别于七叶窟内的上座部结集。

第二次结集:佛陀入灭后一百年左右,印度东部跋耆族的比丘,对戒律发生了异议,提出了十条戒律新主张^①。为此,以耶舍为首的七百比丘,为匡正小乘的律部,在毗舍离城进行了第二次结集。此次的结集,由于是七百比丘所集,所以称为七百结集,亦称为七百集法。此次的结集,以律藏为主,确定了跋耆族比丘所主张的十条新戒律为不合法度。

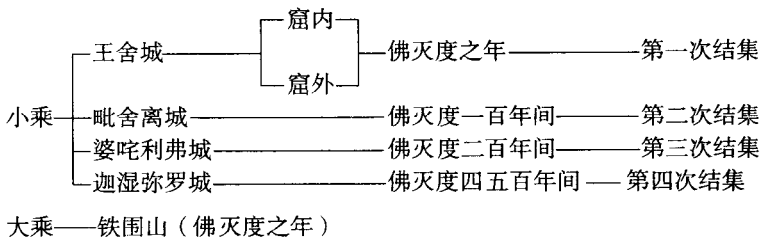
第三次结集:佛陀入灭二百年之后,中印度摩揭陀国的国王——阿育王,深信佛教,每天于鸡园寺中,供养僧众上万人。由于这些僧众各持己见,常常发生见解上的争执。为了规范僧众的见解,阿育王命令以目犍连子帝须为首的一千僧众,在婆吒利弗城进行了第三次结集,重新整理佛教经典。

第四次结集:佛陀入灭五百年之后,以胁尊者为首的五百人,在迦湿弥罗城(今克什米尔)对经、律、论三藏进行注释。然而,时至今日,经藏、律藏之注释,均已失传,唯有论藏之注释,得以保存至今,称为《大毗婆沙论》。

大乘佛法的结集:上述四次结集,皆属小乘佛教。据《大智度论》卷一〇〇、《金刚仙论》卷一等记载,佛灭度之后,文殊、弥勒等大菩萨,请阿难于铁围山结集佛典。阿难与诸大菩萨在铁围山结集的佛典,谓之菩萨藏,属于大乘佛教。

① 十条戒律新主张:佛陀入灭后百年,跋闍子主张“十事”可行,合乎律制;上座部则以为此“十事”不合律制。欲审查此“十事”的律制依据,遂召开第二次结集。据各律典之记载,上座部一致认为,“十事”不合律制规定。所谓“十事”:1. 角盐净:允许用角器贮藏食盐,以备日后使用。2. 二指净:允许在中午日影偏西二指时进食。3. 他聚落净:允许于一聚落摄食之后,再进入其他聚落摄食。4. 住处净:同一教区的比丘,可以到其他教区布萨(净住,长养)。5. 随意净:允许在僧数未齐时进行议事,并作出决定。6. 所习净:允许按僧团先例行事。7. 生和合净:允许饮用未经攪摇去脂的牛乳。8. 饮阁楼伽净:阁楼伽,即未发酵或半发酵的椰子汁。允许饮用未经发酵或半发酵的椰子汁。9. 无缘坐具净:允许使用不用贴边、大小不一的坐具。10. 金银净:允许接受施舍的金银。

佛灭度之后的五百年间,佛典的结集,如图所示:



佛陀灭度之后的五百年间,全印度所弘扬的,唯是小乘。至于大乘,虽有教法文本,却少有人秉持。这一时期,属于小乘佛教发扬广大、大乘佛教尚未弘开的时期。

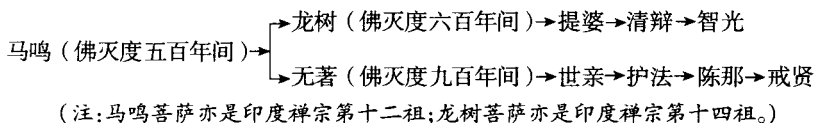
佛陀灭度五百年之后,有马鸣菩萨出世,弘扬大乘,并著有《大乘起信论》、《大庄严论经》、《大宗地玄文本论》等。由于马鸣菩萨的弘扬,大乘佛教开始传扬于世间。

佛陀灭度六百年之后,又有龙树菩萨出世,并著有《中论》、《十二门论》、《大智度论》、《大乘破有论》、《十八空论》、《十住毗婆沙论》等,同时,又有提婆菩萨造《百论》等,这些佛教论典,皆属于大乘空宗的范畴。

佛陀灭度九百年之后,又有无著菩萨出世,诵出弥勒菩萨的《瑜伽师地论》、《辩中边论颂》、《王法正理论》等,并著有《摄大乘论》、《显扬圣教论》、《金刚般若波罗蜜经论》、《大乘庄严经论》、《大乘阿毗达磨集论》等。

继着无著菩萨的法统,世亲菩萨广造《唯识三十论颂》、《辩中边论》、《唯识二十论》、《大乘成业论》、《大乘五蕴论》、《摄大乘论释》等五百部大论,以宣扬大乘有宗的教义。

继龙树菩萨、提婆菩萨之后,弘扬大乘空宗的有清辩、智光诸论师。继无著菩萨、世亲菩萨之后,弘扬大乘有宗的有护法、陈那、戒贤诸论师。如图所示:



由于马鸣菩萨、龙树菩萨、提婆菩萨、无著菩萨、世亲菩萨的弘扬,大乘佛教在印度开始日益兴盛,传持不绝。

后汉、西晋时期,诸多印度法师开始来到中国,翻译佛教经论,弘扬大乘佛法。然而,直到东晋时期,鸠摩罗什法师来华,广泛地翻译了经律论三藏,至此,大乘佛教才开始在中国弘扬开来。此后,又有佛陀跋陀罗、昙无讫、菩提流支、真谛等印度法师,翻译了《大方广佛华严经》(六十卷本)、《大般涅槃经》、《大方等大集经》、《大方等如来藏经》、《唯识论》、《大乘唯识论》等大乘经论,并使之广泛流通。唐初之时,我国的玄奘法师,又翻译了大量的佛教经论,譬如《大般若波罗蜜多经》、《解深密经》、《成唯识论》、《瑜伽师地论》等等,并使之广为流传。此外还有善无畏、金刚智、不空等密宗大师,翻译了《大毗卢遮那成佛神变加持经》、《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》、《苏悉地羯罗经》等密宗的经典,使之流通于世,且付诸于实践。实叉难陀又重新翻译了《华严经》,成八十卷之宏,此乃《华严经》的最流行版本。

历来的佛教诸师,依据不同的佛经,借着不同的法门,获得了相应的体证,于是,在他们所弘扬的经论及所教授的法门上,也就有所不同。由于所依据的经典及传授的法门不同,因之也就有了佛教的各个宗派,所谓法相宗、三论宗、天台宗、华严宗、禅宗、净土宗等等。佛教的这些宗派,尽管入门的途径有所不同,然而,终极的目的却无有差别,所谓“方便门异归源同”也。

二、佛教的性质

我们把该书命名为《中国佛学各宗要义》,其原因有三:第一,从佛教的本质而论,佛教并不属于偶像崇拜的宗教,它是以宗教隐喻的方式而表达的心性之学,所以,我们称之为“佛学”。第二,在佛学这一范畴,我们又将视野限定在“中国”,故称“中国佛学”。第三,中国佛学内容广泛,学派林立。为了避免读者陷入细枝末节而失其大义,故以“各宗要义”之形式,述说其大义。鉴于以上三点,我们把该书命名为《中国佛学各宗要义》。我们首先从五个方面,对“佛学”作一个简略的说明。