

讲座丛书

第一编

◎ 任继愈 主编

WEN JIN YAN JIANG LU
文津演讲录
之六

北京图书馆出版社

◎ 任继愈 主編

WEN JIN YAN JIANG LU
文津演講錄
之六

北京圖書館出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

文津演讲录. 6/国家图书馆古籍馆编. —北京: 北京图书馆出版社, 2007. 7

ISBN 978 - 7 - 5013 - 3504 - 6

I. 文... II. 国... III. 社会科学 - 文集 IV. C53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2007) 第 107313 号

书 名 文津演讲录(之六)

著 者 国家图书馆古籍馆编

出 版 北京图书馆出版社(100034 北京市西城区文津街7号)
发 行 010 - 66139745, 66175620, 66126153
66174391(传真), 66126156(门市部)

E-mail cbs@nlc.gov.cn(投稿) btsfxb@nlc.gov.cn(邮购)

Website www.nlcpress.com

经 销 新华书店

印 刷 河北三河弘翰印务有限公司

开 本 880 × 1230(毫米) 1/32

印 张 8.625

版 次 2007 年 7 月第一版第一次印刷

印 数 1—5000 册

书 号 ISBN 978 - 7 - 5013 - 3504 - 6/G · 714

定 价 20.00 元

前 言

国图古籍馆，曾经被众多的读者亲切地称为“老北图”，在 20 世纪 50 年代，就因成功地举办学术讲座而为社会各人士所称道，老舍等一代文化巨匠都曾作为这里的主讲人传道授业、答疑解惑。2001 年新年伊始，国家图书馆分馆（现古籍馆）为继承“老北图”的优良传统，为适应知识经济时代对图书馆扩展文化功能，全方位、多角度传播文化信息的客观要求，举办了以传播中华优秀传统文化为主旨的名人系列讲座。昔日曾亲身聆听老一辈学界泰斗教诲的莘莘学子，如今也作为各学界的骄子走上这神圣而庄重的讲坛。

一年来，我们举办了文史、政经、音乐、美术等系列讲座共百余场，听众近万人次。从他们渴望的目光里，我们感到了肩上的重任；从他们满意的笑容中，我们感到了由衷的欣慰。许多专家学者和读者通过讲座，成了图书馆的朋友，他们对我们的工作提供了可贵的指导和无私的帮助，而更多的人则经此渠道记住了国家图书馆，记住了国家图书馆古籍馆。这是对我们工作的最大的褒奖。

为了感谢各界朋友的支持，我们选出部分讲座内容，汇集成册，系列出版，给主讲人和听讲者一个留念，给不巧未曾听讲者一份补偿，也给我们的工作一个小小的总结。

所选讲稿，主讲人多为年近古稀的学界名流、文坛泰斗。他们用毕生心血，焚膏继晷，皓首穷经，故而成绩斐然，蜚声士林。当然，这里所选的部分，并不能代表更不能涵括讲座的全部内容，而且我们自己所做的努力，在全面提高中华民族的文化水平这一宏伟大业面前，也显得微不足道。但我们坚信，只要我们锲而不舍、矢志不渝，在中国文化事业的发展史上，将会留下我们的探索足迹。

编 者

目 录

中国佛教哲学的现代意义 / 方立天/1

汉字的再认识 / 任继愈/23

《红楼梦》的美学意蕴 / 叶朗/33

重新解读孔子 / 蒙培元/59

6—13 世纪的中国社会生活 / 宁可/89

双重性别与双重语境下的词的美感 / 叶嘉莹/113

更加重视社会公平问题 / 刘国光/135

荀子的社会理想 / 楼宇烈/151

振兴中华的伟大先驱——孙中山 / 金冲及 /181

哲学的精神 / 周国平/211

文化自觉与“和而不同” / 方克立/247

方立天

中国佛教哲学的现代意义



方立天,1933年生。浙江省永康市人。1961年毕业于北京大学哲学系,后任中国人民大学哲学系教授。现任中国人民大学哲学系、宗教学系教授,博士生导师,中国人民大学佛教与宗教学理论研究所所长。

方立天教授先后任中国宗教学会副会长、顾问,中国哲学史学会副会长、常务副会长,《中国哲学史》杂志主编,全国高校古籍整理研究工作委员会委员,教育部人文社会科学研究专家咨询委员会委员等职。

方立天教授长期从事中国哲学、中国佛教与中国文化的教学与研究工作,主要专著有《魏晋南北朝佛教论丛》、《佛教哲学》、《中国佛教与传统文化》、《中国古代哲学问题发展史》(上下卷)和《中国佛教哲学要义》(上下卷)等。

中国佛教哲学在当代社会,在世界现代化进程中,还有没有价值?如果有,又有什么样的现代价值?这是研究中国佛教哲学应当回答的问题。传统只有经过价值重建才富有鲜活的生命力,我们又需要通过怎样的现代转换工作,以建构中国佛教哲学的现代价值,在中央提出“以人为本”作为指导思想的当今中国,进而发挥其现代作用?这是研究中国佛教哲学现代价值应该说明的问题。

佛教,作为对人类的终极关怀提供的解脱之道,是一个庞大复杂的信仰体系、哲学体系,也是价值体系。佛教逐渐成为亿万人民的精神信仰,已延续 2500 多年,在中国也有 2000 多年的漫长历史,这表明佛教的持久活力与恒久价值。但是,我们也应当看到,佛教在未来社会如何重建价值,发挥作用,既是一个艰巨而重大的理论问题,又是一个严肃而迫切的实践问题。

佛教的命运决定于对社会的关怀,佛教的现代价值决定于对 21 世纪人类社会的作用。自从人猿相揖别以来,人类社会取得了空前的进步。当代人类在不断取得进步的同时,又拥有毁灭地球、毁灭自然的手段。人类社会的进步应归功于人类自身,人类社会的问题也出自人类自身,威胁人类社会生存和发展的敌人也是人类自身。同时我们还应当看到,现代化涉及物质生活、制度和思想观念诸多层面,当前人类社会存在的信仰危机、道德堕落、良心丧失等负面现象,表明人文精神的严重失落,这为具有宇宙整体理念、追求生命超越

的宗教人文精神的佛教哲学,提供了调整人的心灵,进而调整人与人的关系、人与自然的关系的空前的历史契机。

我们认为,要对中国佛教哲学进行重估、重建,阐发其现代价值,就需要深入分析当代人类社会的基本特点,以及未来社会的基本走向;需要深入厘清中国佛教哲学资源,揭示其对当前和未来的社会具有真实意义的基本理念和基本原则;需要把佛教哲学基本原理与社会实际结合起来,进而对当代人类社会的基本矛盾的解决方向、方法提供有意义的参照意见。

一、21 世纪人类社会的基本特点与基本矛盾

讲座丛书

自从 18 世纪 60 年代英国“工业革命”以来,以机械化、电气化为特点,以工业化为标志的现代化,在世界各国的发展极不平衡,有的国家已完成或基本完成工业化,实现从农业社会向工业社会的转变,有的则取得了进展,也有少数国家仍处于传统农业社会。20 世纪 70 年代以来,世界发展又发生重大转折,知识经济崛起,工业经济衰落。一些发达国家进入后工业化的发展轨道,工业部门向知识产业转移,工业社会向知识社会转变。知识社会与过去以资本和资源为财富来源的情况不同,知识成为了核心生产要素,比资本、土地等其他传统生产要素具有更高的附加值。知识经济时代的来临,标志着以知识化取代工业化的新现代化,将日益主导未来人类社会的发展。

自 20 世纪六七十年代以来,中国现代化的进程取得了举世瞩目的伟大成就。沿海一些发达地区已经完成工业化,并开始了知识化的进程,西部地区的开发正在如火如荼地展开,工业化和知识化的协调发展,必将加快中国现代化的

步伐。

知识经济与工业经济在生产、流通和分配等环节上都有重大的差别,知识经济的特点是信息化、网络化和全球化。工业经济和知识经济的发展,尤其是知识经济及其全球化等特点,给人自身、人与人、民族与民族、国家与国家,以及人与自然的关系,都带来了广泛而深刻的影响,推动了人类社会矛盾的新发展。

由于现代化的巨大成就,人们生活的物质条件不断完善,生活方式不断更新。当今世界,物质财富和人们的物欲同步快速增长,有人在追求外在物质财富时往往忽略自身的内在价值和精神生活,甚至在富裕、舒适的生活丧失了人性和价值。物质生活提升,精神生活下降;科学知识增多,道德素养欠缺。这种丰富的物质生活与匮乏的精神生活的反差现象将普遍而长期地存在。精神的空虚,心灵的贫困,是一种人文精神危机,一种价值危机。它成为了当今人类进步的重大障碍,也成为了人类社会诸多问题的根源之一。人们的欲望、需要是受一定的价值观念支配的,如果人们的欲望、需要长期停留在物质享受的层面上,就会形成恶性消费,同时又带来恶性开发,从而影响社会的可持续发展;同时也带来精神生活的低迷,国民素质的下降,从而影响人自身的全面发展。

由于工业经济的成就和知识经济的发展,不同国家、不同地区的经济正在走向全球化。经济全球化推动了世界经济的发展,也似乎预示着全人类休戚与共、祸福相依的时代的来临。但是,跨国企业掌控了当前经济全球化,这些企业的迅速扩张,造成了贫富差距的增大。尤其是经济全球化对发展中国家既带来发展机遇,也造成了巨大冲击。发达国家拥有全球生产总值的86%和出口市场份额的82%,而占世界

人口绝大多数的发展中国家,仅分别占有14%和18%^①。富者愈富,贫者愈贫。历史和现实已经反复证明,贫富悬殊的世界是一个不稳定、不安全的世界。贫富不均、强弱不等的格局,一方面使富者、强者易于异化为霸权主义者,一方面贫者、弱者也易于产生不满和仇恨,从而构成社会动荡不安、纷争不已的重要根源。

在缺乏正常的国际社会政治经济文化新秩序制约的情况下,经济全球化还将带来或增加一系列社会紧张。诸如,人们为争取工作岗位而展开的竞争,为争取优秀人才而造成的人才竞争。又如,不同国家在经济全球化深入发展的形势下,竭力争取发展本国经济,从而使国与国之间的竞争加剧。此外,由于历史或现实的原因造成的种族冲突和民族抗争,此起彼伏,层出不穷,有时甚至演变成局部战争。

经济全球化进程的加速和全球信息网络化的形成,必将加速推动东西方文明和价值观的碰撞和交融,也必将使不同宗教的交往和会遇日益频繁。宗教与宗教之间的会遇,一方面有助于彼此的对话、交流、沟通、了解、尊重、关怀,一方面某些极端基本教义派的宗教狂热,唯我神圣,唯我独尊,排斥“异端”,排除异己,挑起教派冲突、宗教纷争,甚至诉诸暴力,以求一逞。宗教常常与现实的国际斗争和冲突相交织,是国际关系和世界政治中的一个重要因素。如何转换极端基本教义派的理念,化解宗教冲突,也是摆在世界宗教徒面前的一项重大课题。

现代科学技术空前进步,人类在科学的宏观方面已推进到180亿光年之遥的宇宙,在科学的微观方面已日益揭示出基因的秘密。科学技术是一把“双刃剑”,它可以用来为人类造福;如果人们的人文精神被扭曲,不能理智地利用科学技术,它也可以毁灭人类。人类在征服自然、改造自然方面取

得的成就越来越巨大;与此同时,自然界也在增大报复人类的力度,生态失衡、环境污染、气温升高、人口爆炸、能源危机、食品短缺等诸多难题,也正在日益困扰人类。这是 21 世纪人类社会的又一重大矛盾。人类将地球和大自然作为征服对象,付出了巨大的代价。人类,也不得不努力进一步寻找和开发新的科学技术来缓解因开发自然所带来的负面作用,并大力提倡人文理念,增强保护自然环境意识,以维护人类与自然的协调关系。

二、中国佛教哲学的基本理念

结合 21 世纪发展趋势来审视,我们认为中国佛教哲学适应人类社会需要的理念是比较多的,其中最为重要的是以下几个基本理念。

(一)缘起

佛教有一个专门的颂,称为“法身偈”,常刻在佛像、佛塔的内部或基座上,内容是:“若法因缘生,法亦因缘灭;是生灭因缘,佛大沙门说。”^②“佛大沙门”是对佛陀的尊称。这是宣扬宇宙万法依因缘而生灭,包括物质方面的外境与精神方面的心识,都由“缘”即原因或条件的和合而生起,缘集则法生,缘去则法灭。这是缘起论的基本思想。缘起是佛教最基本的观念,最根本的教理,显示佛教对宇宙与人生、存在与生命的根本看法。缘起思想是佛教的具体教说和重要理念,如因果、空有、中道、平等、慈悲、解脱等的哲学基础。换句话说,佛教的各种具体教说和重要理念都是缘起思想的展开。缘起论有别于无因论、偶然论、神造论和宿命论,是对宇宙万物的生成演变和世界的本来面目的比较合理的论说。缘起论是佛教独特的世界观,是佛教区别于其他宗教、哲学的最大

特色和根本特征。

佛教缘起思想自身包含着两个重要的理念,这就是“关系”和“过程”,缘起思想是一种关系论、过程论的世界观。

《杂阿含经》卷十云:“此有故彼有,此生故彼生。此无故彼无,此灭故彼灭。”^③“此”和“彼”是在互动关系中构成的不可分割的整体,也就是说,任何一个事物都是在众多条件的规定下,在一定关系的结合中,才能确定其存在。事物不能自我形成和孤立独存;事物在关系中确定,在关系中存在,事物是关系的体现。《杂阿含经》卷十二说:“譬如三芦,立于空地,辗转相依,而得竖立。若去其一,二亦不立;若去其二,一亦不立。”(《大正藏》第2卷第81页中)这是说,由相依互存而得缘起,缘起就是因缘条件的相依互存,就是不同条件组成的相依互存的关系。这种缘起事物是关系的思想,包含了事物是和合共生的理论、互相联系和同一整体的理念。中国佛教进一步发展了缘起论,如天台宗的“性具”说、“十界互具”说,华严宗的“性起”说、“事事无碍”说、“一即一切,一切即一”说,都强调一事物与其他事物之间是互相涵摄而无碍的,事物之间是共同为缘的缘起关系。从理论思维层面而言,这是对宇宙共同体原理的朴素而天才的猜测。

缘起是一种关系,也是一个过程。事物既然由原因或条件的组合而起,是缘集则成,缘去则灭,也就是说,缘起是一个过程。佛教认为,由于宇宙万物是缘起,因此都有生、住、异、灭四相,是一个不断变异的过程。人也同样,处在生、老、病、死和生死流转的过程之中。应当承认,这种过程理念包含了运动、变化、发展的思想,应视为辩证思维的表现。

(二)因果

缘起讲因缘和合而生起“果”,缘起法所说的也就是因缘与果的关系。能生结果者为原因,由原因而生者为结果。就

时间言,因在前,果在后,是因果异时;就空间言,是因果同时。因果是在前后相续的演变中,彼此关涉的和合中存在。有原因必有结果,有结果必有原因。一切事象都依因果法则而生灭变化。这种因果律是佛教用来说明世界一切事物相互关系的基本理论。

基于缘起法则,佛教进一步阐发了因果报应的思想,以解说各类众生的身心活动与结果的关系。这种思想,在伦理方面就展示为善有善报、恶有恶报,即善因乐果、恶因苦果之说。这一学说为广大信徒的去恶从善的道德修持提供了坚实和有效的思想基础。

佛教认为,众生的身心活动不仅会给自身的生命带来果报,而且还会为生命生存的空间、环境带来果报,由此又把果报分为“正报”和“依报”两类。所谓正报是指依过去的业因而招感的众生的身心,即具体的生命存在,是直接的果报主体,正体。所谓依报是指依过去的宿业而招感的众生生命存在所依止的外物、环境,包括衣物、房宅、国土山河,以至于整个环境世界。简言之,正报指众生,众生世间;依报指众生所依托的处所,即国土世间。与依报相关,佛教还认为,时代背景、生活环境、国土山河等是多数众生所共同招感的果报,称为“共报”。佛教的这些果报思想,表现了对主体世界与客体世界、主观世界与客观世界相互联系的缘起关系的洞察、体认,表现了对种种众生共同活动的结果的关注,表现了对自然环境、生活环境、生态环境的关怀。

天台宗还从修持实践的角度,提出“因果不二”^④说,宣扬在因位的人与在果位的佛,在本质上无差别,鼓励凡夫修持成佛。又提出了“依正不二”(详见《十不二门》,《大正藏》第46卷第703—704页)说,认为就佛来说,佛身是正报,佛土是依报,佛身与佛土不二,正报与依报不二,两者共摄“一念一

千”，而归于一心。这是从境界论的层面，阐发理想人格、性格与理想境界的一致性。

（三）中道

这是超越有无（空）、一异、苦乐、爱憎等二边之极端、偏执，而不偏于任何一方的中正之道。中道是佛教的根本立场和基本特色。释迦牟尼反对婆罗门教的神我说，在理论上提出“此有彼有，此生彼生”，“此无彼无，此灭彼灭”的缘起法则，由此而强调“离于二边，说于中道”^⑤。也就是依缘起说有不无，不一不异，不常不断，不来不去。在实践上，释迦牟尼提出“八正道”，既反对快乐主义，也反对苦行主义，提倡不苦不乐的中道行，即人的思维、言语、行为、意志、生活等，都应当合理适度，持中不偏。

讲座丛书

空与有是佛教对宇宙人生的两种基本看法，佛教教法可以说不出空、有二义，有释迦牟尼后，佛教内部逐渐演化为空有两宗。在小乘佛教，俱舍一系是有宗，成实一系为空宗。大乘佛教也分为两大系统，中观学派即空宗，瑜伽行派是有宗。空有两宗都认同缘起性空的基本理论立场，只是随着这一基本理论的展开，相对而言，空宗比较强调诸法性空的一面，有宗则比较强调诸法作为缘起现象的有的一面。

关于空的论定，是基于缘起说。由于万法是缘起的，是在关系中确定的，因此是“无我”性，即没有自性，没有实体性，也就是本性、本质是空的。这是空的本义。与此相连，万法既然是在关系中确立的，也必然是一个互动的变化过程，具有“无常”性，生灭无常，也是空。由此也可以说，由缘起而性空，缘起即性空，缘起与性空是同义语。空是否定构成万法的恒久的实体存在，否定万法的实体性。这是对万法无自性、无实体状态的表述，空不是纯然虚无。空是空却、排除对实体的执著，空本身不是实体。中观学派讲空，还含有否定

一切成见、定见的意思。在中观学派看来,一切分别、见解都是相对的,是不可能符合绝对的最高真理的。就道理来说,空是一种理,是最高的绝对的真理,体悟、把握空理,具有空智,就进入空境,即理想的寂灭境界。

空可分为人空与法空两种。人空又名我空,是主体的人无自性;法空,是客体的法无自性。关于诸法有无实体问题,即对缘起与实有、事物与自性、现象与本质的联系与区别的看法,是一个非常复杂的问题。虽然从整体来说,佛教各派都认同缘起性空说,但是部派佛教的说一切有部就主张法体恒有,在一定意义上承认事物存在的各种要素的实在性。大乘瑜伽行派提出诸法的遍计所执、依他起和圆成实三性论,认为在依他起性的诸法之外,另有圆成实性的真如实体。中国佛教天台宗、华严宗认为依他起性的诸法之相与其所依的实体是统一的,诸法即实相,排除在诸法之外另有实体之说。天台宗、三论宗又有小乘佛教主“析空”与大乘佛教主“体空”之说^⑥。析空是指分析事物的构成要素,最后从中找不到该物自己,该物并无实体存在,只是假名,是空。体空是不对事物进行析散,而是认定当体性空。中国佛教学者肯定体空说优胜于析空说。

与从缘起法的本质一面论定空不同,从缘起法的现象一面论定则是“有”。诸法都是依因仗缘而生,表现为千差万别、纷纭繁杂的现象。这些现象是呈现在人们的面前,且在时空中各有其独特形象和持续性质,并产生特定的作用和影响,这是“有”。“有”与“空(无)”对扬,表示现象、存在之意。佛教对于“有”,还作假有、实有、妙有的区分。假有是指虚假不实的有,是虚假地施舍种种名相以指述具体事物。通常所讲现象世界,都属于假有。实有是真实的有,但如说一切有部主“三世实有”,瑜伽行派则持诸法实性常存,两者的实有意义也并不