

原刊影印

民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 101 卷



覺群周報

全國圖書館文獻縮微復制中心

版出日五十月七年五十三國民華中

- 1 -

週刊

關於原子彈

大醒

聰明不過是人類，愚蠢不過也是人類，故所以人為萬物之靈，不幸而為萬物之靈的人則往往結果亦不免同一人類的慘殺。這是人類的智慧呢，還是人類的愚蠢？

半年之前當美國贈給日本原子彈送到長崎廣島的時候，驚醒了日本帝國軍閥的迷夢，結束了國際舞台二次大勝的悲劇。剛後的幾個月，原子能會議，原子共管問題，在國際新聞紙上佔了不少的篇幅。有人提出了共管的辦法，偏有人表示異議，表異議的人另有提議，而出產原子彈的人又不同意。甚至美國願將所有原子彈滅掉，都沒有得到一個圓滿解決的結果，於是多數人認為原子彈是第三次世界大戰可能的一個威脅！

全世界人類注目的七月一日比基尼島，歷史上第四顆原子彈終於按時從天空保衛上擲下了，出乎意料的並沒有如幾位科學家所預測，新果般的地球未曾分成兩半，而破壞力也並不如預測的恐怖。據報紙的傳說，此次的試驗，有人認為異常成功，有人却說不過如此！可是事實上七十五艘艦子經已損失過半！因為一次的原子彈試驗，直接間接的開支在五萬萬以上，常然是美金了。

文明進步到了所謂原子時代，不意人類進化依舊留有原始人的嗜殺性，實令人大惑不解！為什麼人類為了自私極力求謀私欲的滿足，反過而目來却不顧人類的一切，無量數的生命，無量數的財物，不管文化也好，美術也好，建築也好，一切的一切，一剎那給你一個粉碎！其代價又豈止五萬萬？其是不可以算數毀滅所能知之！試問製造原子彈的諸科學家，這是人類的文明呢，還是人類的野蠻？

我們不相信人類會作惡成性，更不相信殺人也能成為嗜好。在比基尼試驗原子彈以前，我們見到一位英國女子不忍偏作試驗品的無知之落類無辜被害，她願意不惜犧牲去替代；又有許多美國人民在美國外交部門前請願，反對比基尼試驗原子彈，這不但是以證明人類的愛沒有滅亡嗎？雖然大言一不如此，樂於玩火者還大有人在，但是我們為愛全世界人類永久和平，良心使我們不由的要反對在國際間玩火的朋友！

羅遜半尼佛在二千幾百年前為人生哲學，更講「苦」「空」「無常」「雜我」，就預測到有「虛空粉碎大地沉沉」的可能，然而我們只希望人類用智慧力來體會這極有價值的理論，根據那極純的理論來建設人間莊嚴的樂園，賦予人世幸福的享受，實在不願意再看見萬物之靈的人類給一班愚蠢的傢伙修設毀滅，所以，關於原子彈我們竭誠的希望世界明達者早一天議定共管的辦法，以消弭世界第三次大戰，以求達到人類永久和平的目的！



防癆第一

好力生

比目魚肝油精

分膠囊劑滴劑二種

治療肺病首重
營養充足足
則抵抗強盛
營力強盛
則抵抗強盛
本製劑中之魚肝油
精製者療肺之最
優良卓著不
能同類製成
何功其項背

信誼藥廠著名出品

即以孔子最出色的一段理論來說，（修齊治平）此種理論基於拉攏格物的理智去正心誠意，但理智是沒有一定軌道的，而且常常帶着利害的尼巴走，利害是我為標準的，有了我，便不免自私的嫌疑，個人的自私，範圍太狹，利害是以我為標準的，但是國家的自私，民族的自私，散族的自私，今日有誰能打破，有各國的自私，便有全國的衝突，因為種種的利害衝突，便引起滅天烽火，燃起着全世界。現在國際國內亂局頻仍，戰爭迭起，誰不能說要孔子來負責，但孔子政治理論之不能完全收効，則是不爭的事實。

除孔子以外，佔有中國政治思想最大權威的是老子，東西兩漢，雖然盛稱罷黜百家，一尊於孔，但其爲純粹黃老政治，則爲有目共見，由漢迄至民國，官場中無不一以治一自寧，以政簡刑清爲敬，此種作風，當然完全受黃老思想影響。但此種無爲之治，無非使世界回復到原始時代，今日雨零猶自寧，其作風就是十足的黃老政治，雖然也可以說毫不閉戶，略不拾遺，做到了無爲政治的最高峯，可惜現在是二十世紀，世界已進步到不可分割和各自爲政的時代，此種倒退的政治，已不能適合及滿足現代人民的要求，你要一無爲一吧，別人却非叫你「有爲」不可，因此黃老政治思想之在今日，也是沒有前途的。

孔教在中國思想佔有相當實力者爲法家與管子，墨翟的非攻兼愛，早已不爲中國人想起，法家曾被商鞅在秦國弄得有聲有色，也可以稱孔子之不足，豈能抵代政治家兼牧師者，佔着重要地位，所謂儒表法里神法家手段。這在今日法治主義呼聲特高之時，未嘗沒有其存在倣例與價值。然單就法治這與空制的工具，如果沒有更博大更普遍之政治內容，是不夠促進人類文化與幸福。它本身祇是一柄利斧，可以劈柴，也可以殺人。至於管子的唯物主義，固然是政治的起碼條件，不能保障和解決人民生活，還有什麼政治可言？但他以爲改變了肚子便什麼也解決的意見，却要求保留不從新估價，一有腐敗而知禮義，衣食足而知榮辱，其知道的禮義與榮辱，不是虛假而有問題，今日製造戰爭的人，以此爲是無稽附會，極爲可笑。豈不是本來得無常些吧？現在初值高漲，大眾都知道是初值高漲的原因多，然而國體居奇的是有錢人罷？還是窮人？

三民主義是舊相習完美的建國方案，它原取了孔子的長處，加以現代西洋思想的民主自由之說，糅合管子的經濟現實主義，改良馬克思的唯物理論，而成為一部民生史觀，創造了人類以求生存目的的新學基礎，渾共產黨也尊信願以至誠來實現三民主義。但閻氏黨領袖這一主義之實行，目前似乎仍見困難重重，距建國的尙遠，這不是三民主義的缺點，恐怕是推動此主義之精神中心已有問題，因為國民黨已顯示出疲勞的狀態了。

界。

共產黨雖然比較具有新生的精神力量，其打破私有制度的理論，亦未始沒有其存在與發展之條件，惟其所主張的階級鬥爭與暴業力，總該引將來如何？但人民因此釀成大量流血，人民不得安居樂業，總該引爲遺憾？爲什麼不能運用和平方式去達到目的呢？無論任何政黨，如果仍須依恃武力做後盾，這便表示他還不會在人民心理上建立充分信賴，甘願不是赤手空拳把大英帝國對付得手忙脚亂，招架不迭麼？

佛家雖有其偉大精神力量，這力量固是不屈，且甚富餘，不僅精進事，不邀苦經難，在人民心理上獲得至高無上與純潔之概。我以為三民主義應該加入新的精神力量去推動與貫注了，在大憲之時，如果人民公意要佛教徒參加中國政治，則佛教徒亦必竭忠竭誠，不敢卸卸責任！假使佛教徒一旦執掌全部政權，或一部份政權，（如為人民選舉或改政府派為各級地方官吏）則將本其宏大願望，假設以如下之方式，貢獻於吾全國體之前！

一、人與人有一共同關係，即權利義務必須平衡，不平衡則必致衝突，如患了疾病，必須獲得權利，不得權利則將怨望憤恨，遂得傳染，利亦必須克盡義務，不盡義務必受人攻擊。惟個人則不然，不但應如何，應如何是樂事，應如何是不改變其原有德性，譬如父母之慈心，不棄弱劣之子，所謂慈愛捨不問收穫者，也。佛教徒秉承此種態度，不積財，不享受，除其布衣蔬食之外，必不希望有任何報酬！

二、凡人多好逸惡勞，佛則以入地獄救衆生爲職志，入地獄是最苦之事，救衆生爲最艱難之工作，佛均以其爲唯一願望，甘之如飴，

三、民不畏死現代政治仍以死懼之，佛以慈悲爲本，方便爲門，力主救度眾生，在女官上必先發慈悲心，使人民生命得到確實保障。

四、現代國際矛盾尚無解決辦法，仍是超國界，超種族的，在國際上必先打破國家自私，民族自私之觀念，消弭一切戰爭矛盾，永維

世界和平。

五、一切官吏無論如何公忠體國，亦不能不分一部份精神，以遷付其

室室之累，佛教徒無妻室子女，無牽無掛，必能集中精神氣力，以爲民族國家服務。

六、凡人貧窮則思酒肉，富貴則思淫慾，故官吏之貪污者皆由其無廉潔之期望而來，佛教徒有其嚴禁格之戒條，祇需最低之生活，絕無貪污必要。

-5-

以爲士族爲對象的。耶穌教偉大一些，是以全人爲對象的。(如以耶穌教作爲侵略之工具，即非真正的耶穌教可以例外。)以自民爲對象的，便不能不慈惠全人類了。以人類爲對象的，便不能不慈惠人以外的一切有情的。耶穌教不然，他是全人類爲對象的。所以說一切有情我皆慈惠之。但是說自民也好，外國人也好，高僧顯教也好，在佛的心中都是平等一視的。佛的心量通達如此，他的戒律也如此。他的戒律是什呢？第一條是戒殺，所謂戒殺者，不止是不許殺人，並且還不許傷害蟲蛇之類。他的戒律既如此，所以他的生活便以素食爲原則。在小乘經中雖然許可喫三淨肉，但這是不不得已的情形。阿含經中有這樣一段故事，南印度有兩個比丘，崇仰如來，因爲崇仰如來，所以不遠萬里的到北印度去朝禮我佛。看石只有一日的路程了，但是因爲天旱一路無水可飲，渴得兩個比丘快要死了。忽然見路旁有池，池中有水，便可活二人之命，只可憐那水是污穢的，汚穢水中是生滿了小蟲的。供佛的戒律，尚的水比丘便不肯飲，飲之恐傷生也。正在兩難之際，一比丘說：我們不遠萬里而來爲的是見佛，只要飲了水，明日便可見佛，我知何不飲呢？又一比丘說：我們所以愛見佛，是爲的求法求戒，今天若飲此水，便犯了佛的戒，既犯了戒，見佛還有甚麼用處呢？因此一比丘飲了，一比丘不飲，便不飲而死。生卒次日果到佛所，禮拜之時，啼泣不已。佛問何故？曰與弟子同來者有一比丘，飯昨日不飲過水而死，今乃不能。佛言：吾是以悲耳。佛即指其會中一天人曰：此人汝還否？曰：不識，佛曰：是即昨日之比丘也。以其持戒而死，死作天人，今晨來吾所聞法，已先汝而至矣。比丘聞之生大慙愧。始知持戒過於見佛。施度經中便可見佛教戒律之嚴，與其慈悲之廣大。現時肉食之佛徒，其亦知此乎！至於大乘經中，若楞伽經等，更是嚴肅的，懇切的禁止發生食衆生肉。這是甚深道理呢？因爲佛見一切有情無始生死，皆由貪嗔癡癡造業受苦。食衆食於飲食，嗔嗔嗔乎殺殺，而一切衆生，無始時來，皆不互爲父子兄弟親友眷屬者，今以無明瞋隙不能識知，故起殺之極又莫有過於無始已來的父子兄弟的血肉供其飲食之欲者也。這便是佛教嚴禁殺生主義之最大原因。要是消積的對於一切衆生不殺不害，然後才能積的慈惠以救濟其苦而與之以樂，乃至度彼入涅槃也。所以提倡慈悲，與他的戒律，生活將來便可以證明佛教之偉大在一切宗教之上。

2. 宗旨偉大

人類的行爲無不有宗旨，愈是偉大的人物，偉大的學說宗教，愈是有他偉大的宗旨。平常的人，終生勞碌，他的宗旨何在？只不過爲喫飯、爲穿衣、爲家財、爲名譽而已。即如說：他的宗旨，只在求他一身一家四生有與福利。至於有國家觀念的人，有社會觀念的人，他一生行爲的宗旨，便不以他一個人爲單位，而是要求得整個國家，整個社會的生存治安與福利。有大國思想，世界思想的人，他的宗旨便以整個人類的生存安樂與福

利爲宗旨。人類行爲的宗旨到了這步田地，已算算偉大了，但是在一般佛教徒的宗教看來還認爲這還不够偉大。他們以爲人類的生存，畢竟是無常的、幻滅的、苦痛的、悲哀的、要脫脫此無常幻滅苦痛悲哀，必須要有人的精神生而提高向上以達於神的生活而後可。在生前必須修善行使精神與大德契契。死後更須使自家的靈魂脫離人輩，上生天國作上帝的僕從。如此便可以享有永生而至於永恆幸福，享受天國的幸福快樂，而永離人世的苦痛與悲哀，這豈不更爲偉大嗎？但佛法又不如他，他以為天與人終不同，但仍在五趣之內，雖然天的壽命比人長一些，天的快樂比人多一些，然而三界無安，終久還是與同歸於空無常的，有諸苦者，仍免不了苦痛與悲哀的，所以佛的宗教不是教人上生天國，而是教人生無漏世界。不是教人作上帝的僕從，而是教人至菩提心，自身作佛莊嚴淨土，普度有情，他這宗旨的偉大，豈不是又超過了一切宗教嗎。

3. 教理偉大

現今學二界以信仰與學理爲宗教與哲學各別不同的重心。意思是說宗教的立脚基礎在信仰。哲學的立脚基礎在學理。然則宗教便無學理嗎？也未嘗真不，不過他那所說的學理，都是不可以常情推測或思慮的，不可以邏輯的，這豈不可思議和證辯的學理，實在等於不是學理，因爲學理，都是可以思議和證辯的。但是如像上帝或神創造世界(上帝七日造世界)這些道理如何可以思議和證辯呢？只有信其如是如是而已矣。此種信仰，高者得於神祕經驗，低者則爲盲從附和而已。至於神祕經驗之可得與否，却又大成問題。然則所謂信仰者，亦只如是如是而已矣。當此學說昌明，文化進步的世界，這樣的信仰大有立脚不穩之勢。所謂哲學立脚在學理者，從古至今的大哲學家，他們都各有一套學說以證明他所主張的理由。當于所謂持之有故，言之成理，可以服衆人之耳目者是也。但是這各家各派的學說太多了，他們的主張太不同了，有主張唯心的，有主張唯物，有主張一元，有主張多元的；以是五花八門，莫衷一是，而且互相衝突，互相鬥爭，究竟誰是誰非，到現在還沒有結論。這樣無有結論的哲學，可以生人的信仰嗎？可以支配人類的心理與行爲嗎？所謂學理云者，亦不過持之有故，言之成理而已矣。所以說哲學立脚在學理而不信信仰。但是人類何以須有學理呢？爲的是對於每一行爲，每一動作，求得信仰。但是人類何以須有學理呢？爲的是對於整個宇宙人生，要求學理，所以然與學理當然的理由。說言之：即對於整個宇宙人生，要求學理，所以然之故與當然之理，以好指導人類的生計與行爲，而人類的行爲，必以爲信仰。即是說：學理者，所以建立確定人之信仰者也。今學說而不能成立信仰，則其學說有何用處，空言耳、戲論耳、非眞學理也。在此與說食難推人心愈悞，信仰愈動搖之世，學理無益人生而又害之，豈不可悲！當今之世，宗教家有信仰而無學理。哲學家有學理而不能建立信仰。而人類又不能一日無信仰，信仰又不能一日離學理，乃二者總緣不相助益反相傾害



七月

四日，國防最高委員會決議：定於十一月十二日召開國民大會。同時，七月一日，美國在第二次大戰後第一回國慶日，非列賓獨立典禮，亦於是日舉行。我國蔣主席電申賀忱。

華金

由四日上午二時廣播：巴黎四國外長會議，關於的里雅斯特發生爭執，領袖各方深信即可獲得協議，並希望於日內確定二十一國和會日期。

原子

能的發現，本質上並不異於雷與電，本身是說不到禍福的，端在人如何應用。前天清晨，在舉世屏息矚目之下，美國超級原子彈，在太平洋上空，撒下了有史以來第四個原子彈。神經過敏的反應者，斥此舉為對和平示威！

倫敦

四日上午四時廣播：經合會籌備會議，時希特勒之司機供稱：一九四五年四月三十日，希特勒與其秘書在正午與下午三時間死亡。外傳希特勒並未死，不確。

中央

駐南昌電：贛省近植樹五萬，綠遍全山，近復設立招待所，恢復聯合，並招募五十名，肅治安，肅清匪計，劃設山成爲世界公園。

東北

教員，大西滿一帶匪民，斃死者極夥，今日孟買，在此發生大衝突，警備開槍九次之多，官方宣佈共死二十三人，傷一百六十人，當局宣佈自九時至晨六時，實行宵禁。

法國

新報社柏林一日電：德國陸軍克尼希居民，本日舉行投票，贊成徵用戰犯納粹工作人員，以及戰時暴發戶所有財產百分之

七七·七。各居民反法西斯派，可於此次投票見之。

白宮

發表正式文告，美政府願意接受技術上之責任，儘速將太人十萬名在巴爾斯坦，並希望最近被英逮捕之猶太領袖，准予釋放。

上海

陸水行舟。據昨日氣象台台長鄧子政報告，昨大兩晝，共有九十七厘米，約合三，九英寸。氣象學家說：此雨受了原子彈的影響很大，然此說爲另一派氣象學家反對。

武漢

等鐵橋。據漢口電：鄂省鐵路已通，以見來省主持，計劃之武漢鐵路長一九三二公尺，連接平漢漢口路，並有電車及行人，橋下可行最大江輪。

主席

蔣主席，在國府見吳鐵城、邵力子、孫科、王世杰、陳立夫、朱家驊、雷震、彭學沛等，對有關國大問題，有所指示。

蔣夫

飛抵龍華機場，驅車返廬。夫人此來，將有一週拘留，聞來日目的，爲主持蘇北民救濟事宜。

首都

軍務長官蔣雲白崇禧陳誠等敬送何部長，蔣主席赴美。聞何氏在送會主談話甚長。

七七

追悼大會，在天蟾舞台舉行。是日除公祭外，並慰勞烈士家屬及傷兵烈屬，聞英美法蘇盟軍亦在慰勞之列。並於是日全市下半旗，停止娛樂業，並午夜靜默一長聲，市民各就原座立正一分鐘。

卑西

新選卑西府任期六年之新總統，因希此舉不致發生動亂，人民現皆靜靜，舉行政治集會，辦理選舉手續，候選人中，以前內政部長阿萊亞呼聲最高。

伊朗

總理下令，拘捕工商部長。據倫敦廣播，伊朗政局將有新發展。

共軍 堅不退縮。共軍拒絕五人會議後之政府要求。政府已盡最大努力，使調政結束，還政於民，召開國民大會。共黨似仍無誠意提出國大名單。

胡適

於五日抵滬，將轉赴北平料理北大校務。聞胡氏在滬留宿一兩週云。

印度

新政府宣佈成立，新總理也：印度新政府成立，由印總理普里特維斯，四日電：四國外長今日決定於七月廿九日召開二十一國和會。

巴黎

參政會議委員會，請政府將制憲局物價，對參政院提過出席，表示不滿。

本刊啓事

- 一、歐美印南洋等各國外讀者諸君，訂本刊全年五十一冊，美金二十元，連郵在內。
- 二、國內各地讀者諸君，訂本刊全年五十一冊，國幣一萬元，連郵在內。（各傳學院學生，以對折發售）。
- 三、關於捐款訂閱兌換等，請直寄本刊發行所。關於投稿，請寄編輯所。

本刊廣告刊例

- 一、底封商全而二十萬元。半面十二萬元，四分之一一七萬元。
- 二、底封商全而十四萬元。半面八萬元，四分之一一五萬元。
- 三、普通全而十萬元。半面六萬元。四分之一一三萬元。

「爾其不信可問客者！」菩薩問曰：「爾以何緣起地獄乎？」罪人曰：「吾昔處世空家，以採拔衆尼，今受衆辜處太山獄。」菩薩問曰：「仁悲提狹，受處者如之乎？」罪曰：「受惠者命終生天。」菩薩報曰：「吾之姊前雖爲衆生，似如子云誠苦嗣矣，慈惠受罪，吾必爲之！危已濟衆苦，隨上忘也。」……」

爲了利濟衆生，不惜自己去受地獄的痛苦，這就是淨施。

在佛法中普通說布施是種福田，又有「悲田」和「敬田」的分別。布施佛菩薩和大德高僧等叫「敬田」，是由恭敬而得福的意思；布施孤寡孤獨貧賤下賤的人叫「悲田」，是由悲憫而得福的意思。普通的人們修敬田的時候大多希求福報，修悲田的時候又大多輕視衆生，不曉得佛菩薩和孤寡孤獨的人們在表面上雖有勝負的不同，但從心裏上去觀察却是沒有分別的。所謂「心佛及衆生，是三無差別」。要能彰顯到這無差別的心靈，而運用平等心去布施，才能够符合布施的深意。如維摩詰居士受諸長者子的環絡，分作兩分，一分奉難勝如來，一分施一最下乞人，就是用平等心去布施的。

還有一種布施的心理叫「不住相布施」，也就是「三轮體空」。金剛經中說：「我雖滅度一切衆生，而無有一衆生得滅度者」。又說，「若薩於法應無所住而行布施」。這就是不住相布施。布施的人，受布施的人，布施的物質，叫做「三轮」。不住著「三轮」的體相去行布施，便是「三轮體空」。如心地觀經上說：「能施所施及施物，於三世中無所得。我今安住最勝心，供養十方一切佛。」由「淨施」「平等施」而到「三轮體空」，便已到了布施的極則；也便是由布施而獲得最高理智的成功，達到超人的境界了。

我們應重視「中國佛教會章程及各項章程草案」

規草案 芝 峯

中國的老百姓，對於國家大事，除非到了切身生死關頭，是不願意問的；我們佛教僧伽，處身方外，更不屑措意。因此形成對於自己切身的佛教教團，向來也缺乏團結組織的觀念。但佛教是宗教，生活的方式，思想的修養，在在與一般印度教食行的律儀制度而成為寺院共住的清規，在中國國民中學竟是一種特殊的教團，別有一種生活的方式，較之一般國民是有組織的教團。但多數的僧伽從來沒有喚起自己的意識認清教團的生命價值，負起救國應有的責任和履行的義務，更發揮其弘大的效用。

在從前帝制時代，祇要有一二高僧得到帝王或大臣們的信仰，國民自會從風，整個的佛教也自然興盛起來；萬一遇到沒有信仰或甚至反對佛教的，那便是晦氣，如北魏的周武帝和唐武宗，就是個歷史上明顯的例子。但佛教在中國，好像不倒雷似的，雖遭到了反動力，大有一野火燒不盡，春風吹又生」的樣子，這不能不感謝佛教自身生命力的強韌，即佛陀設教的教理圓滿和祖師弘法術法努力犧牲的偉大精神，替兒孫們於民衆間建立了不動不搖的基礎緣故。有了這樣強旺

的精神，雖組織上不怎樣堅密，但不會動搖到自身的生命，二千年來的中國佛教生命史，就這樣生長持續着的。

但是帝制時代已過去了三十五個年頭，經過了這八年抗戰血的洗禮，民主的思想逐日蓬蓬的滋長在民衆的心中也更有力量表現出來，此後再也不會寄命天子來統治來奴隸百姓，做我們的主人了。國家的大事，是取決於我們民衆，現在執掌國家政首長的蔣委員長，最近不是說過「還政於民」的諾言嗎！國家憲法，是我們自己制定，政府的人員，都是從我們自己選出，來執行我們自身要執行的的大事，他們都是國民的公僕，我們是自己國家的主人翁。可是說起來慚愧，在我們僧伽中還多少有些自甘奴隸的劣性之輩，並沒有忘懷了真命天子的出現，封建反動的思想，密爾斯地緊閉住了山門，一個寺院住持，雖然似君臨萬方，中國雖經過了長時間民主思潮的沖刷，但並沒有衝破這道封建的大門，洗新了我們長老的腐經。對於過去的，陳腐腐敗的，他們都覺得是好的，死抱住不放；現在的，新鮮的，都覺得看不順眼，冷淡，反動，正在那裏等待皇帝的出現。雖然，新的未必都是好的，舊的未必都是壞的。時代，畢竟是前進的，抗戰八年，全國的國民在苦難中踴躍前進，我們僧伽的思想還是落後，除極少數開明者的頑固若石，比之於戰前，大體上已進步了許多。

可是這徒形式的進步，我覺得不夠，試把我們全體僧伽和一般社會進步比較，我們仍是落後，還沒有趕得上，尤其對於自身認識能力，和民主時代認識力的不夠。不知道佛教教團的組織，完全表現一種真民主的精神，「僧伽」二字，就是民主，我們如果上溯到佛教波祿的制度，連釋迦牟尼佛也納入僧數，「僧伽」即是一「大家」，是

「和合的大眾」，共同修學的比丘，一切的行事，都須取決於大眾！這在我們佛教中叫「羯磨」。就是移植到中國產生出來的清規，還沒發達了這種精神，十方叢林住持，是對大眾服務，決不是奴才大眾的，一切大事，是取決於大眾，不是某某大德自行獨裁，世界上一切宗教，更沒有像佛教這樣尊重大眾，即以大眾來稱呼教徒的——僧伽。這種制度的精神，即僧之於今日最民主最前進的國家制度中，還顯露出更新的真價值。僧伽的我們自稱僧伽的比丘，把大眾的寶貴捧上一層層次，反覺得民主是個新鮮的名詞和可怕的思想。當其其最發達，所以整個教團的生命也形成無力，散亂，奄奄待斃。

在南傳的經律中，常指佛教徒為「僧伽」和「僧耶」，僧耶，漢即「教團」，全羅戒律所賦的生命，即從大眾教團所應遵從的法規，這是佛教壽命之所寄託。違反了大眾教團，小則向大眾懺悔，大則被逐出教團勒令還俗，僧故事蹟，是得「破和合僧耶」，佛之教受教母的五逆罪中。所以佛教徒於大眾教團是認為和合已生命同等重視，甚有僧徒個已生命來維持教團的宗教精神。

現在我們面臨着全世界人類因實行的民主時代下，與其說這個時代是新的時代，毋寧說是佛教「和合大眾」原有的精神，從我們這個教團中被應用到一般國家的制度中去。民主的真義，不是為佛教教團所私有，是普遍的人類制度的公理，不過這條公理，經過佛陀發現還在二千年之前，今日民主的國家發現較落後了。

話又說回來了。印度佛教教團法與中國寺院清規的制度不同，中國寺院經過長時期的腐敗，蒙上了中國封建的色影，宗教社會的腐化，甚至根深蒂固不知所以，這當然是一種腐敗。中國專制的皇帝，已推翻了，世界法西斯獨裁的魔王也已打倒了，我們最先進的尊重大眾制度的佛教，照理應領導着全國國民走向民主的路上去。領導全世界人類走向大眾平等的光明大道。可是我們自己染上了封建專制的毒病，這種毒病不急速下個決心痛治拔除，民主國家的社會主義，是不需要並不容許我們這種反動的腐敗頑固下去，領導國民，領導人類，更談不到。

但是我信任我們佛教大眾的制度精神沒死，從我們中已產生了大衆精神領袖的領袖人物大師，他燃起了巨大的火爐，發出獅子吼聲，綜合了整個佛教——整個佛經有二千餘年從印度到中國戒律制度清規制度，橫向吸收了現代全世界民主制的精神，組織佛教會，來整理中國佛教，這個組織章程及各項章程草案，已提出向全國的佛教大會徵求意見，做為最近的將來制定中國佛教會的法規，發言之，即佛教全國佛教的大眾意

法。這就是我們佛教生命所寄託的真義，我們任何一個佛教徒都應該重視，這個自己所見到的所想到的，上不違背佛教精神，下能適化現代思潮的實質意見，貢獻給教團，以備採擇。這不僅是消極的統治佛教千百年來的毒病，而是積極的重建佛教，復興佛教的憲法，是代替了佛院所制的戒律，而史所定的清規。我們忽視這件大事，便是忽視了佛教的生命，自己的生命。（此文有關於佛教前途之發展故再戰）

本刊特約撰述

大聖 芝 榮 會 覺 王恩洋 胡厚甫 李樹章 嚴 亦 幻
塊 然 顯德棟 劉祖武 法 筋 度 寶 明 眞 國 文 巨 贊

稿 約

一、本刊以開揚佛法真義及研究批評東西古今各種學說思想時事為宗旨，凡合以上性質之論文、時評、要聞、譯述、通訊、散文、小說、戲劇、詩歌等，均所歡迎。

二、每篇以五百字至三千字為限（特約稿例外），不論文言白話，均請寫清楚，並加新式標點，不煩者，可留空。

三、來稿寄出後，每千字酌酬二千元至四千元。

四、本刊編輯部，對來稿有刪改權，不願者請於稿首註明。

五、來稿請寄：上海江寧路玉佛寺覺群週報編輯部。

覺 群 週 報
第一版
出版

社 長：太
編輯部主理：福
發行部主理：止
助理發行：釋
地址：上海玉佛寺
代售：全國各大書店
定價：零售每份二角
訂全年壹元
訂半年五角

[illegible]

(上接第七頁)

(三)佛教對於世道人心之關係

[illegible]