

原刊影印

民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任德愈題

第 101 卷



覺群周報

全國圖書館文獻縮微復制中心

覺群週報

(本報在申記號)

創刊號

中華民國三十三年七月十五日出版

僧伽與政治

太虛

去年佛曆五月間，在廣州舉行之「僧伽與政治」會議，其目的在使僧伽與政治發生聯繫，而達到救國救民之目的。在當時，僧伽與政治之關係，固已引起社會之注意，而僧伽與政治之關係，亦已引起社會之注意。...

本年二月間，在廣州舉行之「僧伽與政治」會議，其目的在使僧伽與政治發生聯繫，而達到救國救民之目的。在當時，僧伽與政治之關係，固已引起社會之注意，而僧伽與政治之關係，亦已引起社會之注意。...

僧伽與政治之關係，固已引起社會之注意，而僧伽與政治之關係，亦已引起社會之注意。...

議政而不甘治

太虛

顯哲透徹了，切實踐行。覺社先期調報，後將編完而對日報，皆期以此次而為佛教為民衆而服務。名以覺社者，僧之本意即為「和諧合衆之眾業」，中山先生原標一民一宇，亦為「有祖德之眾業團體」，故「一」必在「眾」中乃有人的功用，故須從自覺覺起，遍覺及他覺乃自覺覺他之義，亦即覺眾之為覺眾社的社義。

顯哲透徹了，切實踐行。覺社先期調報，後將編完而對日報，皆期以此次而為佛教為民衆而服務。名以覺社者，僧之本意即為「和諧合衆之眾業」，中山先生原標一民一宇，亦為「有祖德之眾業團體」，故「一」必在「眾」中乃有人的功用，故須從自覺覺起，遍覺及他覺乃自覺覺他之義，亦即覺眾之為覺眾社的社義。

第一卷 第一期	僧伽與政治	太虛
談佛為中心的政治理論	王恩洋	佛武
偉大的佛教	關德棟	然
略談布施	芝	道
我們應重視中佛會章程	福	記
關於佛敎組黨問題	道	記
太虛大師游杭記	善	記
一運人世、一週佛敎	善	記

611418

週 話

關於原子彈

大 醒

聰明不過是人類，愚蠢不過也是人類，故所以人為萬物之靈，不幸而為萬物之靈的人則往往結果亦不至道同一人類的慘殺。這是人類的智慧呢，還是人類的愚昧？

半年之前當美國贈給日本原子彈運到長崎廣島的時候，驚醒了日本帝國軍閥的迷夢，結束了國際舞台二次大膽的悲劇。剛後的幾個月，原子能會議，原子共管問題，在國際新聞紙上佔了不少的篇幅。有人提出了共管的辦法，偏有人表示異議，表異議的人另有提議，而出產原子彈的人又不同意。甚至美國願將所有原子彈滅掉，都沒有得到一個圓滿解決的結果，於是多數人認為原子彈是第三次世界大戰可能的一個威脅！

全世界人類注目的七月一日比基尼島，歷史上第四顆原子彈終於按時從高空保鏢上擲下了，出乎意料的並沒有如幾位科學家所預測，顆果般的地球未曾分成兩半，而破壞力也並不如預測的恐怖。據報紙的傳說，此次的試驗，有人認為異常成功，有人卻說不過如此！可是事實上七十五艘艦子縱已損失過半！因為一次的原子彈試驗，直接間接的開支在五萬萬以上，常然是美金了。

文明進步到了所謂原子時代，不意人類進化依舊留有原始人的嗜殺性，實令人大惑不解！為什麼人類為了自私極力求謀私欲的滿足，反過而目來却不顧人類的一切，無量數的生命，無量數的財物，不管文化也好，美術也好，建築也好，一切的一切，一剎那給你一個粉碎！其代價又豈止五萬萬？真是不可以算數實驗所能知之！試問製造原子彈的諸科學家，這是人類的文明呢，還是人類的野蠻？

我們不相信人類會作惡成性，更不相信殺人也能成爲嗜好。在比基尼試驗原子彈以前，我們見到一位英國女子不忍偏作試驗品的無知之落類無辜被害，她願意不惜犧牲去替代；又有許多美國人民在美國外交部門前請願，反對比基尼試驗原子彈，這不是足以證明人類的愛沒有滅亡嗎？雖然大言一不認如此！，樂於玩火者還大有人在，但是我們爲愛愛全世界人類永久和平，良心使我們不由的要反對在國際間玩火的朋友！

釋迦牟尼佛在二千幾百年前對人生哲學，更講「苦」「空」「無常」「無我」，就預測到有「虛空粉碎大地沉沈」的可能，然而我們只希望人類用智慧力來體會這種有價值的理論，根據那種種的理論來建設人間莊嚴的樂園，賦予人世幸福的享受，實在不願意再看見萬物之靈的人類給一班愚昧的傢伙修設毀滅，所以，關於原子彈我們竭誠的希望世界明達者早一天議定共管的辦法，以消弭世界第三次大戰，以求達到人類永久和平的目的！



防癆第一

治療肺病首重
營養充足感足
則抵抗力強盛
營菌無由侵襲
本品爲魚肝油
精製劑中之最
優良者療肺強
身功効卓著任
何同類製成不
能望其項背

好力生

比目魚肝油精

分膠囊劑滴劑二種

信誼藥廠著名出品

以佛教為中心的政治理論

佛武居士

最近在南京出版的海南書社廿七卷第四期，載到一讀康立夫先生首命有感一文，提出中國佛教徒也應該組織政黨，參加政治活動，以圖憲法實施的意見，聞中國佛教有史以來的創見，其可謂是驚乎吼了！

佛徒也敢做大總統，睜眼之似乎是在天下之大，其言是並不為奇。佛徒也敢做大總統，睜眼之似乎是在天下之大，其言是並不為奇。佛徒也敢做大總統，睜眼之似乎是在天下之大，其言是並不為奇。

一部中國的政治思想史，表面上似乎是儒家為中心，其實是招牌、是空壳。詳細分析起來，內裏法家精神與管子一派唯物理論，（衣食足而後禮學，會買賣而後義）及有更大、更力的黃老一黨為主張，都佔有中國政治思想的廣大領域，嗣至更漢佛教西來，遂歷歷乎有夜現一切之勢，在人民心理上及文化上發生巨大變化。孔子雖然頑固守舊，其言是並不為奇。佛徒也敢做大總統，睜眼之似乎是在天下之大，其言是並不為奇。

崇佛，其實是幽室陰抑，除了利用佛教來做國民工作之外，我們是不會對他有任何崇拜。

身以久經壓抑之故，毫無反抗能力，悉無振挽，不能如佛。佛教徒本身，亦多安分守己，而且偏安於牛角尖裏，無非自利，不思去發揚光大，祇做魯莽了！

然而佛教徒本身，雖被投入深山，自外於人民大眾，但由於佛教徒的遺教之豐厚，我們的人民大眾，真有一時言暴發，會及而奮鬥之概，由進修，無遠弗屆，有德相，感德善信，以現今今日之政治現狀，相去何啻千里？七百餘年佛徒，雖經百端批發，壓迫，執弄，使人深為畏懼，亦不敢發其黨議，而佛徒本身，偏自自絕於國人，不能去發揚光大，實民教也，這是誰的罪過？

我們不妨先來分析其他政治理論會經試驗過的成功。孔子一向是以中國政治主人自居，從修齊治平一直到大同之証，理論不為不高，思理不與不遠，惟其倫理觀念實有最大缺點，倫常之間，雖各有互相關守的條件，但德位之流弊，如父慈子孝，兄友弟恭，朋友共行等尚不失為公允信條，但三綱之君父夫三種特殊權人節，叫誰去監督他？節制他？如果對君不仁，為父不慈，為夫不說，則其位居臣妾階級的人，誰奈何得他？這不能不真是一個漏洞，這漏洞便是歷代帝王崇拜孔子的最大原因，我們明白了這一點，就敢承認孔子政治思想，不適合今日民主潮流了。

即以孔子最出色的一段理論來說，（修齊治平）此種理論基於按個格的理智去正心誠意，但理智是沒有一定軌道的，而且常常帶着利害的尾巴走，利害是以我為標準的，有了我便不免自私的嫌疑，個人的自私，範圍太狹，我們且不要說，但是國家的自私，民族的自私，階級的自私，今日有誰能打破，有各類的自私，便不免利害衝突，因種種利害衝突，便引起禍端天烽火，燃起着全世界。現在國際國內變亂頻仍，戰爭迭起，誰不能說孔子來負責，但孔子政治理論之不能完全發動，則是不爭的事實。

除孔子以外，佔有中國政治思想最大權威的是老子，東西兩漢，雖然聲稱罷黜百家，一尊於孔，但其為純粹黃老政治，則為有目共見，由漢而至民國，官場中無不一臥治一自盜，以政簡刑清為旨，此種作風，當然完全受黃老思想影響。但此種無為之治，無非使世界回復到原始時代，今日兩旁路出那，其作風就是十足的黃老政治，雖然也可以說夜不閉戶，路不拾遺，做到了無為政治的最高峯，可惜現在是二十世紀，世界已進步到不可分割和各自為政的時代，此種倒退的政治，已不能適合及滿足現代人民的要求，你愛一無為一吧，別人却非叫你「有為」不可，因此黃老政治思想之在今日，也是沒有前途的。

倘有在中國思想佔有相當實力者為法家與管子，墨翟的非攻兼愛，早已不為中國人想起，法家曾被商鞅在秦國弄得有聲有色，也可以補孔子之不足，遂被歷代政治家效法，佔着重要地位，所謂儒家精神法家手段。這在今日法治主義呼聲最高之時，未嘗沒有其存在條例與價值。然單憑法治這個空洞的工具，如果沒有更偉大更崇高之政治內容，是不能促進人類文化與幸福。它本身祇是一柄利斧，可以劈柴，也可以殺人。至於管子的唯物主義，固然是政治的起碼條件，不能保障和解決人類生活，還有什麼政治可言？但他以為喚醒了肚子便什麼也解決的意見，却要保留來從新估價，一言廣實而知禮義，衣食足而知節孝，其所述的禮義與節孝，是不是虛偽的却很有問題，今日製造戰爭的人，以其說是無禮無義，破壞是不是本來就尤當整吧？現在初價高漲，大眾都知道這因糧居奇的原因多，然而因糧居奇的是有幾人呢？還是窮人？

三民主義是一部相當完美的理論圖案，它採取了孔子的長處，加以現代西洋思想的民主自由之說，撮合管子的經濟現實主義，改良馬克思的唯物理論，而成為一部民生史觀，創造了人類以求生為目的的首學基礎，連共產黨也尊首願以至誠來實現三民主義。但國民黨領袖此一主義之實行，目前似乎仍困難重重，距離目的尚遠，這不是三民主義的缺點，恐怕是推動此主義之精神中心已有問題，因為國民黨已顯示出疲勞的狀態了。沒有不斷的精神力，空有完美的方案，也難以應付不斷進步的世

界。

共產黨雖然比以具有新生的精神力量，其打破私有制度的理論，亦未始沒有其在與發展之作伴，惜乎其所主張的階級鬥爭與暴力革命，無論將來成敗如何，但人民因此釀成大量流血，人民不得安居樂業，總該引為遺憾！為什麼不能運用和平方式去達到目的呢？無論任何政黨，如果仍須依恃武力做後盾，這便表示他還不在人民心理上建立充分信仰，甘地不是赤手空拳把大英帝國對付得手忙腳亂，招架不迭麼？

佛家特別有偉大精神力量，這力量壓倒不腐之瓦古常新，不依恃軍事，不憑靠經濟，在人民心理上獲得至高無上與純潔之權威。我以為三民主義應該加入新的精神力量去推動與實施了，在大選之時，如果人民公意要佛教徒參加中國政治，則佛教徒亦必竭盡棉薄，不敢辭卸責任！假使佛教徒一旦結束全部政權，或一部份政權，（如為人民選舉或政府委派為各級地方官吏）則將來其妻大顯靈，保證以如下之方式，貢獻於吾全國超越之前！

- 一、人與人有一共同信條，即權利義務必須平衡，不平衡則必致爭端，如患了疥癬，必須獲得權利，不得權利則將惡感憤恨，遂得權利亦必須盡義務，不盡義務亦必受人攻擊。惟佛與人則不然，佛是以無條件去盡收入義務的義務，無而其被敵對家（眾生）反應如何，證明抑是崇奉？佛亦毫不改變其原有態度，譬如父母之心，不棄頑劣之子，所謂感知誘而不問收穫者也。佛教徒秉承此種態度，不積財，不享受，除其布衣蔬食之外，必不希望有任何報酬！
- 二、凡人多好過惡等，佛則以入地獄救眾生為職志，入地獄是最苦之事，救眾生為最艱難之工作，佛均以為之為唯一願望，甘之如飴，佛教徒奉此苦幹精神，將如似世世為佛救苦，不辭勞瘁也。
- 三、民不畏死現代政治仍以死懼之，佛以慈悲為本，方便為門，力主戒殺放生，在政治上必先免除死刑，使人民生命得到確實保障。
- 四、現代國際矛盾尚無解決辦法，佛是超國界，超種族的，在國際上必先打破國家自私，民族自私之觀念，消弭一切戰爭矛盾，永維世界和平。
- 五、一切官吏無論如何公忠體國，亦不能不分一部份精神，以應付其家室之累，佛教徒無妻室子女，無牽無掛，必能集中精神氣力，以為民族國家服務。
- 六、凡人貧窮則思酒肉，富貴則思淫慾，故官吏之貪污者皆由其無止境之慾望而來，佛教徒有其最嚴格之戒條，祇需最低之生活，絕無貪污必要。

七、凡人作官，其生活習慣與一切無異。若有貪污行為，由於羶錢社會之投訴，必將極端檢舉，佛教徒則依然不同，一切特殊化，容易辨別，在衆目睽睽之下，豈敢犯法亂紀。

八、由於封建傳統，清人以治於人之階級觀念，尚未泯滅，故政治現狀仍不脫官民對立，互相攻訐，以致釀成革命鬥爭。佛教徒以人民爲君主，觀察生計不平等，必能消除階級觀念於無形，避過流血慘劇。

九、人生目的，不以物質獲得爲滿足，故富貴者亦不免勞與苦同，佛以出世爲心，以終生爲業，本其出世之智慧，必能使人民得到精神與靈魂之慰安，減少社會無窮痛苦。

十、一切疾病與災疫，緣起與孤獨，其現行因犯，爲社會上之最不幸者，無論其招致此種惡果之原因如何，其爲人須良心之遺憾，則不待言，佛教向以慈善事業，呼籲社會，必將本其初衷，儘可能擴大救濟與療養。

以上十項，當就一時想來，匆促舉出，其遺誤當然難免，例如教徒有嚴格戒條，必不致行干涉人民合法行動（如食色），憲法亦爲人民共守之精神，故保衛憲法與有之限制，比吾教徒在法外之外，尚多一層約束也。至凡人作官，其職與非名則判，佛徒與此亦入生幻相之一耳，現守官身而說法，其與和尚何有？

風雲亟亟大，以出世之心，作入世之事，以深出靜修，出而應官場繁劇，紅臉技術在在尚成問題，浮屠流內皆道，及教回天豈不苦指畫，功德無量。

偉大的佛教

（一）佛的歷史

佛生在北印度的迦羅羅衛國，到現在已經二千五百多年了，他的父親就是這國的國王，所以他生下來便是繼承王位的太子，一切宗教的教主，莫有像他這樣富貴的。（摩西是流民，耶穌是木匠的兒子，穆罕默德是貧賤人，只有孔子是鄭大夫的子，但早孤，身世苦著。）他雖然生來富貴，但並不爲富貴所眩耀，一路見不到富貴的快乐，常極端的同情於窮困苦的平民，而且慈進了高僧，他常常感覺得衆生的苦痛太大了，太多了，所以他發勁便有超然出世離開家解脫苦樂業生的宏願。他的父王知道他的智慧慈悲超起一切，很想使安樂恬靜的住在家裏，後來好幾承他的王位治國安民，並且使之富強，好把那時四分五裂的印度統一起來，做一個空前未有的輝煌君主。但是又知道他有超然出世之志，因此常常的防護他，向

王恩洋譯
寂高筆記

（二）佛教的偉大

佛教的偉大可分四層來說：

1. 對象偉大

金剛經上有這樣幾句話：佛告須菩提，諸善男子，諸善男子，諸善男子，所有一切眾生之類：若卵生、若胎生、若濕生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。這几句话中甚麼是卵生胎生濕生化生，乃至甚麼是非有想非無想，我們不可細說；甚麼是無餘涅槃，何者爲法度，我們亦不詳說。只說所有一切眾生之類，這便是指世間的一切有情而言。大凡一切的生靈皆有共悲願，但所謂悲願必有對象；有的只爲他一個民族而悲願，如像猶太的悲願，便是

禁他，用種種的富麗衣服飲食色聲色眼悅他的心術，使不起出塵之想。在旁的人一定因此依戀不捨，打動前念了。但是佛却不然，他對於世間五欲的快乐只感苦悶，意見他的出世心清淨滋暗長，以致於不可抑制。到他十九歲的時候，有一晚間夜深人靜便乘了馬馬越城而去，走入深林，若衣服盡了，頭髮剃了，鬚髮苦行去了。像這樣想富貴如浮雲，以求得精神上的解脫的意志堅強，豈不比他偉大嗎？他在身由林草裏行了六年，但絕不能反還，反他的身體衰弱了，後來想到森林裏不是求道的地方，苦行也不是求道的方法，於是便受了牧羊女所生的提憐的供，養好了身體，得到菩提樹下而靜養，四十九日，降伏魔軍，成正覺。便成了偉大的佛教的開山祖師。他既成佛過後，爲度衆生，念了慈悲救濟的正法，開悟了無量無邊的衆生。四十餘年之後，應度衆生已度，未度者已有的弟子繼續他化度。諸事既已成就，他終於在耆羅衛國大城涅槃。佛一生的經歷略略如是。如要詳述他的知道他的修持，那只好請看佛的四阿含經諸部律與佛所行讚經等。佛度衆生後他的弟子造集阿含經律藏三藏。所以佛教徒稱爲三藏。又有大家部諸弟子也將他們所聞於佛的教義集成三藏。所以佛教徒稱爲三藏。後有上座部大家部兩大系統，其中都各有各的精神，各有各的人物，此中亦不能詳說。後來大乘上座部下去分宗立派，至有二十餘部之多。七百年後有龍樹菩薩出世，創得般若真諦之教爲大乘的中觀宗。中道了義之教，是爲大乘佛法相繼顯宗。這兩宗教說由佛身權借與支法而得傳來我國。在魏朝時魏有達磨祖師傳來禪宗。在東晉時魏，有慧遠法師在廬山創淨土宗。此外中國的佛教徒自家建立的宗派還很多。在六朝唐宋時代佛法興盛極了。只可惜教理不昌，人才缺乏，形存實亡，信奉佛法，守中林立，遍地皆是。只可憐教理不昌，人才缺乏，形存實亡，不解法義，但是我佛的偉大精神與慈悲教理，在此學說昌明時代已經被大眾問案發現了它的真實說理，踴躍研究，佛法是會中興的。

以爲其最爲對象的。耶穌教偉大一些，是以全人而爲對象的。(如以耶穌教作爲侵略之工具，即非真正的耶穌教可以例外。)以自民性爲對象的，便不能惹起全人類了。以人類爲對象的，便不能惹起人以外的任何有精了。耶穌教不然，他是全人類生靈的對象。所以說一切有情我皆賦性之。但基教自四人也好，外國人也好，高僧顯聖也好，在佛的心靈中都是平等一視的。他的心量應如此，他的戒律也如此。他的戒律是什麼呢？第一條是戒殺，所謂戒殺者，不止是不許殺人，並且還不許傷害蟲獸之類。他的戒律既如此，所以他的生活便以素食爲原則。在小乘經中雖然許可喫三淨肉，但這是不得已的情形。阿含經中有這樣一段故事，南印度有兩個比丘，崇仰如來，因爲崇仰如來，所以不遠萬里的到北印度去朝禮我佛。看時只有一日的路程了，但是因爲天旱一路無水可飲，渴得兩個比丘快要死了。忽然見路旁有池，池中有水，池中有二人之命，只得兩個比丘去取飲之。汚穢水中是生滿了小蟲的。伏佛的戒律高，比丘便不肯飲，飲之恐傷生也。正在兩難之際，一比丘說：我們不遠萬里而來的是見佛，只要飲了水，明日便可見佛，我知何不飲呢？又一比丘說：我們所以見佛，是爲了求法求戒，今天若飲此水，便犯了佛的戒，既犯了戒，見佛還有甚麼用處呢？因此一比丘飲了，一比丘不飲，便不飲而前死。生卒次日果到佛所，禮拜之時，佛問何故？曰與弟子同來者尙有一比丘，飯昨日不飲而前死，今乃不能。佛，善是以悲耳。佛即指其會中一人曰：此人汝識否？曰，不識，佛曰：是即昨日之比丘也。以其持戒而死，死於天人，今長來吾所聞法，已完汝而垂矣。比丘聞之生大慚愧。始知持戒甚於見佛。是這段經中便可見佛教戒律之嚴，與其慈悲之廣大了。現時肉食之佛徒，其亦知此事實！至於大乘經中，若楞伽經等，更是嚴厲的，懇切的禁止眾生食眾生肉。這是甚嚴道理呢？因爲佛見一切有情無始生，皆由貪嗔癡癡造業受苦。貪食食於飲食，嗔莫嗔乎殺殺，而一切眾生，無始時來，無不互爲父子弟兄親友眷屬者，今以無明昏瞶不能覺知，故起疑之極又莫有過於無始已來的父子兄弟的血肉供其飲食之欲者也。這便是佛教嚴禁殺生主義之最大原因。要是酒積的對於一切眾生不殺不害，然後才能積的慈悲以救濟其苦而與之以樂，乃至復度入涅槃也。所以提倡的悲願，與他的戒律，生活活來便可以證明佛教之偉大在一切宗教之上。

2. 宗旨偉大

人類的行爲無不有宗旨，愈是偉大的人物，偉大的學問宗教，愈是有他偉大的宗旨。平常的人，終生勞碌，他的宗旨何在？只不過爲求飯、爲穿衣、爲家財、爲名譽而已。即是說：他的宗旨，只在求他一身一家四生有與福利。至於有國家觀念的人，有社會觀念的人，他一生行爲的宗旨，便不以他一個人爲單位，而是要求得整個國家，整個社會的生存治安與福利。有大國思想，世界思想的人，他的宗旨便以整個人類的生存安寧與福

利爲宗旨。人類行爲的宗旨到了這步田地，已經算偉大了，但是在一般佛徒的宗教家看來認爲這還不够偉大。他們以爲人類的生靈，畢竟是無常的、幻滅的、苦痛的、悲哀的、要脫脫地無常幻滅苦痛悲衰，必須與前人的精神生靈提高向上以達於神聖的生活而後可。在生前必須培植善德，精神與大德交契。死後更要求自家的靈魂脫離人界，上生天國作上帝的僕從。如此便可以長存永生而至於幻滅無常，享受天國的幸福快樂，而永離人世的苦痛與悲衰，這豈不更爲偉大嗎？但在佛法又如此，他以爲天與人不同，但仍在五趣之內，雖然天的壽命比人長一些，天的快樂比人少一些，然而三界無安，終久還是與同歸於幻滅無常的。有智者，仍免不了苦痛與悲哀的，所以佛的宗教不是教人上生天國，而是教人上生無漏世界。不是教人求上帝的侍從，而是教人發菩提心，自身作佛莊嚴淨土，以度有情，他這宗旨的偉大，豈不是又超過了一切宗教嗎。

3. 教理偉大

現今學界以信仰與學理爲宗教與哲學各別不同的重心。意思是說宗教的立脚基礎在信仰。哲學的立脚基礎在學理。然則宗教便無學理嗎？也未嘗有，不過他那所說的學理，都是不可以常情推測或思慮的，不可以邏輯的，這和不可思議和證辯的學理，實在等於是學理，因爲學理，都是可以思議和證辯的。但是如像上帝或神創造世界(上帝七日造世界)這些道理如何可以思議和證辯呢？只有信其如是如是而已矣。此種信仰，高者得於神聖經驗，低者則爲盲從附和而已。至於神聖經驗之可得與否，却又大成問題。然則所謂信仰者，亦只如是如是信仰而已矣。當此學說昌明，文化進步的世界，這類的信仰大有立脚不穩之勢。所謂哲學立脚於科學者，從古至今的大哲學家，他們都各有一套學說以證明他所主張的學理。當于所謂持之有故，言之成理，可以服衆人之耳目者是也。但是這各家各派的學說太多了，有主張多元的；有主張一元，有主張唯心的，有主張唯物，有主張一元的，有主張多元的；有主張五花八門，莫衷一是，而且互相衝突，互相鬥爭，究竟誰是誰非，到現在還沒有結論。這樣無有結論的哲學，可以生人的信仰嗎？可以支配人類的心理與行爲嗎？所謂學理云者，亦不過持之有故，言之成理而已矣。所以說哲學立脚於學理而不信其所以，與人類何須有學理呢？爲的對於每一行爲，每一動作，求得其所以然與應然的理由。說言之：即對於整個的宇宙人生，尋求真理，或得信之故以當然之理，以好指導人類的生靈與行爲，而人類的行爲，必由於信仰。即是說：學理者，所以建立確定人之信仰者也。今學說而不能成立信仰，則其學說有何用處，空言耳、戲論耳、非真學理也。在此學說與複雜人心愈煩瑣，信仰愈動搖之世，學理無益於人生而又害之，豈不可悲！當今之世，宗教家有信仰而無學理。哲學家有學理而不能建立信仰。而人類又不能一日無信仰，信仰又不能一日離學理，乃二者絕不相助益反相破壞



七月

四月，國防最高委員會議決：定於十一月十二日召開國民大會，同時七月，四一是美國在第二次大戰後第一回以廢日，非列賓獨立並與，亦於是日舉行。我國蔣主席曾電申賀忱。

舊金山 由四日上午二時廣播：巴黎四國外長會議，對於的里雅斯特發生着爭執，但各方深信即可獲得協議，並希望於日內確定二十一國和會日期。

原子 能的發現，本質上並不異於雷氣與汽油，本身是談不到禍福的，端在人類怎樣應用。前次清晨，在舉世屏息矚目之下，美國超級偵探，在太平洋上空，抽秘了有史以來第四顆原子彈。神經過敏的反應者，斥此舉為對和平示威！

倫敦 四日上午四時廣播：經合會審訊德犯時希特勒之司機供稱：一九四五年四月三十日，希特勒與其秘書在正午與下午三時間死亡。外有希特勒未死，不確。

中央 駐南昌電：贛省近植樹五萬，綠遍全山，並復設立招待所，故播聯合，並招募青年五十名，崇治安，肅清匪計劃設法由成爲世界公園。

東北 法民，特行通商並有一千萬人，發行救濟券，大西滿一帶匪民，慘死者極夥，今日孟買 據透電：印度救濟，與國救濟，今日多，官方宣布共死二十三人，飭一百六十人，當局宣布自遠九時至晨六時，實行宵禁。

法國 新閣部長柏林一日電：德國陸軍克萊尼希居民，本日舉行投票，贊成徵用戰犯納粹工作人員，以及戰時暴徒戶所有財產百分之

七七·七。各居民反法西斯派，可於此次投票見之。

白宮 發表正式文告，美政府願意接受技術斯堪，並希望波近被英逮捕之松本領事，迅予釋放。

上海 海水行舟。據昨日氣象台台長鄒子敬報告，昨大兩連，共有九十七米厘，約合三，九英寸。據氣象學家說：此由受了原子彈的影響極大，然此說爲另一派氣象學家反對。

武漢 雲以只來省主席，雷副之武漢鐵路長一九三二公尺，連接平漢漢漢路，並有電車汽車及行人，橋下可行最大江輪。

主席 蔣，在國府看見吳鐵城、邵力子、孫科、王証杰、陳立夫、王炳生、雷震、彭學沛等，對有關國大問題，有所指示。

蔣夫人 宋美齡女士，昨由京搭美輪號飛機飛抵龍華機場，驅車返廬。夫人此來，將有一週拘留，聞來廬目的，爲主持蘇北游民救濟事宜。

首都 軍務長官蔣雲白崇禧陳誠等致送何應欽上將赴美。聞何氏在致送會上致詞甚長。

七七 追悼大會，在天蟾舞台舉行。是日除公祭外，並慰勞烈士家屬及傷兵將士，聞英美法蘇盟軍亦在慰勞之列。並於是日全市下半旗，停止娛樂業，正午放警報一長聲，市民各脫原道立五分鐘。

暹西 新選暹羅下屆任期六年之新總統，現希望此舉不致發生動亂，人民現皆冷靜，舉行政治集會，辦理選舉手續，較前人中，以前內政部長阿素更呼聲最高。

伊朗 總理下令，拘捕工商部長。據倫敦廣播伊朗局勢將有新發展。

共軍 緊不退出蘇北。共軍拒絕五人會議後之政府要求。政府已盡最大努力，使無誠意提出國大名單。

胡適 於五日抵滬，將轉赴平料理北大校務。聞胡氏在滬留備一兩週云。

印度 新政府宣佈成立，新總理也。印度新政府成立，由印總理普里特維視。

巴黎 四日電：四國外長今日決定於七月廿九日召開二十一國和會。

參政 官能委會議，請政府管制軍運物價，對委員長擬提出席，表示不滿。

本刊啓事

- 一、歐美印錫南洋等各國外讀者諸君，訂本刊全年五十一冊，美金二十元，連郵在內。
- 二、國內各地讀者諸君，預訂本刊全年五十一冊，國幣一萬元，連郵在內。（各佛學院學生，以對折發售）。
- 三、關於稿款訂閱兌換等，請直寄本刊發行所。關於投稿，請寄編輯所。

本刊廣告刊例

- 一、底封商全而二十萬元。半而十二萬元。
- 二、底封商全而十四萬元。半而八萬元。
- 三、普通全而十萬元。半而六萬元。四分之一三萬元。

佛 教 週 刊

中國佛教徒聯誼會第十八次常會，報告事項內有：「推選太虛為常務理事等五人為國民大會代表，會經呈請國民政府，轉呈自常務理事與審查委員馮烈烈，已呈國民大會，並代表表資格審查委員馮烈烈，其代表主席團定於本月北平開會，馮烈烈已呈請國民政府，業已同意。東台毛山富海慧前被共軍擄去，現已釋放。西淮安蓮心寺地產住持，仍為共軍擄去。

上海市佛教會，於七月二日在上海市佛教會大會，馮烈烈等，到有總代表太虛大師及市政府市黨部代表出席指導，另到會員二百餘人，通過章程後，開始選舉，當選出止方證蓮子福保張雲台等為理事，並選出董雲台等為監察。

一、上海市佛教會，於七月六日假玉佛寺大禮堂，召開第二屆會員大會，到有總代表太虛大師市政府市黨部代表及會員七十餘人，當選出董雲台等為理事，並選出董雲台等為監察。

一、山西五台東清現由道和尙創設形像佛學院，孤兒院。
 一、丹陽縣支會代表見之正釋明明心慧等來函稱：現將地佛教整理工作積極展開，即乘到會登記者，極為踴躍，預計兩個月內佛教會可告成立。
 一、湖南湘江農林部派江民林君為主任孫君期，與佔雲山寺，亦屬不法，現該寺僧清住持正呈請至省當局備案。
 一、中國佛教會派林君居士赴台考察前會對省佛教分會，現擬林君陶稱：已獲馬

六甲玄妙及將返廈門之妙欽等，赴台共同辦。一、發前星嘉坡慈航法師，在日本佔領期內，化名李起鳳居廟下，勝利後，已復名慈航。組織星嘉坡佛學會。一、僧侶劉棟琪，與於七月八日在鎮江焦山開學。一、開由芝罘發來雪嶺初講法師分發各課。一、本間翠玉佛寺與太虛大師談及佛教事。一、有王統領、湯佳心、楊虎、丁高保、潘昌猷等諸先生。一、發前國院教務長會法法師，現已由廈來滬，不日赴皖主持浙江省佛學院。

東北通訊

高唱民主之際，佛教亟應組織政黨

道源

太虛大師師座：一開十載，德衰矣如，近聞錫尼敦京，主持佛教整理委員會，實屬佛教之幸，然其為自念言一整理委員會能整理誰？誰能整理，此一整理一政方針之工作也。雖然，說非不謂成政委會也。且聞稍舉棉薄以策助之，良以有此一政委會也。整理一善德比不整理好也。但非經此政委會之機關，整理頑固不化之信僧，恐非經過數十年不為功，欲以速付瞬息萬變之世界大局，其力不能勝任耳，然則如何？曰：伏望師座從速組織一個佛教政黨。溯之初動此機也，以自觀二十年來佛教所交壓迫摧殘之慘狀，而思有一實力團體之對策，而當其見報載各國有所謂「天主教黨」者，一基督政黨一者，一回教同盟一者，忽有所醒曰：我佛教不可組一「佛教黨」耶？前於北平過胡妙觀居士，彼有一「覺民會」之版議，甚合派之私意，惜未實現耳。然在七七以前，正一黨專政，格外頑固，固不易，而一事起一以後，論陷區與大後方，統一連綿，

實亦為難，嗚呼！今日何日？非勝利克復之日乎，非高唱民主之日乎，是則，我佛教組織之機會至矣，則我教門，有菩薩之心願，有政治之智識，有超時代之眼光，有眾人之希望，惟我師座一人耳。如是則佛教黨之組織，於我師座，其謀與歸？嗚呼！手訂定黨綱改綱登高一呼，凡具有大乘見地之僧伽居士，自必羣山響應，行見同志團結，陣旗統一，誰論佛化，爭取民衆，縱不能迅即超勝現在各派，亦必於國民代表大會場中，爭幾個發言席也。否則，人為刀割，我為魚肉，中固難大，將無我佛教獨立之地矣，嗚呼！日本佛教，亦有政黨之組織，原乃所取之圖，尚不甘自暴自棄，現我居居勝利之邦，適逢高唱民主之際，為佛教前途久之基石，為眾生建高廣之橋樑，尚祈師座之振臂一呼耳。如蒙採納，佛教幸甚！新舊上言，敬叩化安 學人道源和南，六月二十日。

一、中國佛教人名大辭典編輯十餘年之袁義法師，前患眼疾，現已漸愈。聞大辭典可能於明年出版。
 一、中國佛教徒聯誼會常務理事，於前日代表各省佛教團體。
 一、中國佛教整理委員會常務委員太虛等為配合中法尼尼七七之方法，已通告全國各分支會轉令各省僧尼於是日誦經通處全世界死難軍民並請國內和平云。
 一、西安巴利三藏院，近聘請超一法師兼隨法師分任漢文巴利文佛學課程。

施 布 談 略

然 塊

布施是世界和平的基石，是諸凡入世的階梯。

布施可分三種：(一)財施，(二)法施，(三)無畏施。財施是物質的，法施是思想的，無畏施是行動的。

佛經中有很多讚頌布施的言句，如佛說布施經中說：

「若水勝妙福祿而行施時，慈心不殺，離斷嫉妒，正見相應，遠於不祥，堅持戒戒，親近善友，閉惡惡門，閉止天路，自利到他，其心平等，若如是施，是實布施是大福田。

復次，行施隨自心願獲其報應，或以妙色名香於味饌廣設手布施，得衆人尊敬眷屬圓滿富貴安樂之報。」

又如摩訶薩所說經中說：

「法施會者，無前無後，一時供養一切衆生，甚名法施之會。曰何謂也？謂以菩提起於慈心，以救衆生起大悲心，以持正法起於善心，以攝善慧行於捨心。以憐愍貧起，以慈我法起起憐愍被覆蓋，以善攝相起起相起憐愍耶脫羶，以善攝相起起憐愍，以一切智起般若波羅蜜，以般若波羅蜜起於空，不捨有為法而教化衆生而於空，不捨有為法而教化衆生而無作，禮持正法起方便力起無相，示現受生而無無作，禮持正法起方便力，以度衆生起四攝法，以教事一切起除障法，於身命財起三寶法，於六念中起思念法，於六和敬起實直心，正行善法起於淨心，心淨歡喜起近淨，不捨惡人起高伏心，以出家法起於深心，以如說行起於多聞，以修善法起於深心，趣向佛慧起於發願，辨養生趣修行地，以具相好及淨佛土起高德業，知一切衆生心念如應說法起於智業，知一切法不取捨人一相門起於慧業，然一切相施一切障礙一切不善法起一切善業，以得一切

智識一切善法起於一切助佛道法。如是善男子，是身法施之會，若善哉便是法施會者，為大願主亦為一切世間福田。」這是讚頌法施的。

又佛說五六施經中說：

「以何緣故，持不殺戒而名法施。謂不殺故，能與無量有情施其無畏，以無畏故，無量無情無害，由彼無量有情無畏，已無惡怖害，已乃於天上人間得安隱樂，是故不殺有為大施。」這是讚頌無畏施的。

我國古代諸子，也各讚頌布施，文字自然稍說：「為惠者有施也。」莊子外物篇說：「一生不布施，死何全球為！」淮南子道應訓說：「不殺得之，又不能布施，患必至矣！」

再看我國古代的政治思想，也是和布施思想相通的，孟子裏面說：

「當塗之時，天下猶未平，洪水橫流，已溢於天下，草木暢茂，禽獸繁殖，五穀不登，禽獸傷人，獸蹄鳥跡之道，交於中國，堯舜憂之，舉舜而治之。舜使益掌火，益烈山澤而焚之，禽獸逃匿，禹疏九河，濬濟漯而注諸海，決汝漢，排淮泗，而注之江，然後中國可得而食也。」

這上面的賑濟水旱土樹五穀，是無畏施和財施，教以人倫是法施。他如孔子所說的：「親親而仁民，仁民而愛物。」和「老者安之，朋友信之，少者懷之。」孟子所說的：「老者老以及人之老，幼者幼以及人之幼。」和「不嗜殺人者能一之。」都是具有布施精神的政治思想。由於這些思想的實際，所以能够變成我國民愛好和平的美德。

西洋的政治思想，恰好和我國成了個反比例，那是功利的，唯物的，所以結果便成功了帝國主義的侵略政策。

布施和愛國，結果是相通的，而施的果是安樂、和平，侵略的果是恐怖、毀滅。

西洋物質文明的進展，是無可非議的，可惜是沒有了侵略思想的毒藥，成功了其一半進天的勞。而少數的野心政治家，更應展其一手遮天的手段，可惜解放人類的野心，陰行侵略的小的事實，因此就造成了世界上空前的不安。雖有些開明的政治家，想出種種方法來要消滅這不安，但是却不從根本上消滅這不安，他們成功的則只是假和平。

貧富對立的現象，是野心政治家們最好的宣傳資料，世界上富有的人們，更應了那布施的實話去實行布施，縮短貧富的距離，這是與世界和平有密切關係的。

宣揚布施的意義，教人共同了那世界上的需要的平等不是壓迫，是初期不是戰爭；是愛非不是惡化；是永生不是毀滅。然後運用布施從絕望的毒藥，用法布施去領起人類的思想；用財布施去消滅人類的慾望；用無畏布施去消滅人類的苦厄；這樣，才能夠奠定人類的永久和平，享受人生應有的幸福。

人類的進化是無止境的。人生終極的目標是超凡入聖，達到超人的境界。前而所引的諸劍法布施的經文，已指出很多的超人的修養。但還有應該注意的，是行布施的心理現象。

在大智度論裏面所說布施的心理有兩種分別：(一)淨施，(二)不淨施。不淨施是說說得名譽和回報才去行布施的；淨施是不求自己的名譽和回報而利益眾衆而行布施的。在六度集經中敘述佛說過去行菩薩道的種種故事，裏面有一段說：

「昔者菩薩，其心通真，觀世無常，不命難保，廣財布施。天帝釋觀菩薩慈育眾生，布施濟眾，功德難量，廣置十方，福壽已位，因化為地獄現于其前曰：『希施地獄，命絕魂靈入于大山地獄，變千萬毒為施安害也，爾感乎乎？』菩薩報曰：『曾有施德而入大山地獄名字乎？』報曰：

「爾其不信問家者！」菩薩問曰：「爾以何緣起地獄乎？」罪人曰：「吾昔處世空家，於其採拔衆厄，今受衆辜處大山獄。」菩薩問曰：「仁悲墜殃，受處者如之乎？」罪曰：「受惠者命終生天。」菩薩報曰：「善之揚善唯爲衆生，假如子云說善嗣矣，惡惡受罪，善必爲之！危已濟衆善隨上志也。」……」

爲了利濟衆生，不惜自己去受地獄的痛苦，這就是淨施。

在佛法中普通說布施是種福田，又有「悲田」和「敬田」的分別。布施佛菩薩和大德高僧等叫「敬田」，是由恭敬而得福的意思；布施孱弱孤獨貧窮下賤的人叫「悲田」，是由悲憫而得福的意思。普通的人們修敬田的時候大多希求福報，修悲田的時候又大多輕視衆生，不曉得佛菩薩和謙寡孤獨的人們在表面上雖有勝負的不同，但從心靈上去觀察却是沒有分別的。所謂「心佛及衆生，是三無差別」。要能夠體認到這無差別的心靈，而運用平等心去布施，才能够符合布施的深意。如維摩詰居士受善德長者子的環絡，分作兩分，一分奉難勝如來，一分施一最下乞人，就是用平等心去布施的。

還有一種布施的心理叫「不住相布施」，也就是「三輪體空」。金剛經中說：「我雖滅度一切衆生，而無有一衆生得滅度者」。又說，「吾既於法應無所住而行布施」。這就是不住相布施。布施的人，受布施的人，布施的物質，叫做三輪。不住著三輪的體相去行布施，便是「三輪體空」。如心地觀經上說：「能施所施及施物，於三世中無所得。我今安住最勝心，供養十方一切佛。」由「淨施」——「平等施」——而到「三輪體空」，便已到了布施的極則；也便是由布施而獲得最高理智的成功，達到超人的境界了。

布施是世界和平的基石，是超凡入聖的階梯，我希望世界上的人們都能夠了解它的力量；由了解而生信仰，因信仰而具力量，集積力量去奠定世界的和平，然後再進一步去超凡入聖。

我們應重視「中國佛教會章程及各項章程草案」

規草案」 芝 峯

中國的老百姓，對於國家大事，除非到了切身生死關頭，是不願意問的；我們佛教僧伽，處身方外，更不屑措意。因此形成對於自己切身的佛教教團，向來也缺乏團結組織的觀念。但佛教是宗教，生活的方式，思想的修養，在在與一般印度乞食遊行的律儀制度而成為寺院共住的清規，在中國國民中學竟是一種教團，別有一種生活的方式，較之一般國民是有組織的教團。但多數的僧伽從未有喚起自己的意識認清教團的生命真價值，負起教團應有的責任和實行的義務，更發揮其弘大的效用。

在從前帝制時代，祇要有一二高僧得到帝王或大臣們的信仰，國民自會從風，整個的佛教也自然興盛起來；萬一遇到沒有信仰或甚至反對佛教的，那便是晦氣，如北魏的周武帝和唐武宗，就是個歷史上明期的例子。但佛教在中國，好像不似雲似的，雖遭到了反動力，大有一野火燒不盡，春風吹又生的樣子，這不能不感謝佛教自身生命力的強韌，即佛陀設教的教理圓滿和祖師弘法術法努力犧牲的偉大精神，替兒孫們於民衆間建立了不動不搖的基礎的缘故。有了這樣強旺

的精神，雖組織上不怎樣緊密，也不會妨礙到自身的生命，二千年來的中國佛教生命史，就這樣生長持續着的。

但是帝制時代已過去了三十五個年頭，經過了這八年抗戰血的洗禮，民主的思想逐日蓬蓬的滋長在民衆的心且更有力量表現出來，此後再也不會看天命天子來統治來奴隸百姓，做我們的主人了。國家的大事，是取決於我們民衆，現在執政黨軍政首長的蔣委員長，最近不是說過「還政於民」的諾言嗎！國家憲法，是我們自己制定，政府的人員，都是從我們自己選出，來執行我們自身要執行的的大事，他們都是國民的公僕，我們是自己國家的主人翁。可是說起來慚愧，在我們僧伽中還多少有些自甘奴隸的劣性之輩，並沒有忘懷了真命天子的出現，封建反動的思潮，密雷層層地緊閉住了山門，一個寺院住持，儼然似君臨萬方，中國雖經過了長時期民主思潮的沖刷，但並沒有衝破這道封建的大門，洗新了我們長老的腐經。對於過去的，陳腐腐敗的，他們都覺得是好的，死抱住不放；現在的，新鮮的，都覺得看不順眼，冷淡，反動，正在那裏等待皇帝的出現。雖然，新的未必都是好的，舊的未必都是壞的。時代，畢竟是前進的，抗戰八年，全國的國民在苦難中踴躍前進，我們僧伽的思想還是落後，除極少數開明車馬的頑固者外，比之於戰前，大體上已進步了許多。

可是這徒形式的進步，我覺得不夠，試把我們全體僧伽和一般社會進步比較，我們仍是落後，還沒有趕得上，尤其對於自身認識力，和民主時代認識力的不夠。不知道佛教教團的組織，完全表現一種真民主的精神，「僧伽」二字，就是民主，我們如果上溯到佛教波祿的制度，速釋迦牟尼佛也講入僧數，「僧伽」即是一「大家」，是

「和合的大眾」，共商修學的比丘，一切的行事，都須取決於大眾。這在我們佛中叫「羯磨」。就是移植到中國產生出來的潛規。這沒揀選了這精神，十方叢林住持，是對大眾服務，決不是以教大眾的，一切大事，是取決於大眾，不是以教大眾自行獨裁，世界上一切宗教，更沒有像佛教這樣尊重大眾，即以大眾來稱呼教徒的「十僧伽」。這制度的精神，即置之於今日救民主義前進的國家制度中，這顯露出更新新的真價值。情懷的我們自稱僧伽的比丘，把大眾的實德球上一層層反應，反覺得民主是個新鮮的名詞和可怕的思想。當其其這般價值，所以整個教團的生命也形成無力，散亂，奄奄待斃。

在南傳的經律中，常指佛教為「僧伽」和「伽耶」，伽耶，漢譯「教團」，全與戒律所賦的生命，創造從大眾教團所應遵從的法規，這是佛教壽命之所寄托。違反了大眾教團，小則向大眾懺悔，大則被逐出教團勒令還俗，僧故事破頭，是得一破和合僧團。佛之教受教母的五逆罪中。所以佛教徒於大眾教團是認為和合已生命同等重視，甚有僧律個已生命來維持教團的宗教精神。

現在我們面臨着全世界人類因實行的民主時代下，與其設置個時代是新的時代，毋寧說是佛教「和合大眾」原有的精神，從我們這教團中被應用到一般國家的制度中去。民主的真理，不是為佛教教團所私有，是普運的人類制度的公理，不過這像公理，羅迦牟尼佛發現還在二千年之前，今日民主的國家豈現就落後了。

話又說回來了。印度佛教教團法律制度與中國寺院清規的制度不同，中國寺院經過長時期的腐蝕，蒙上了中國封建的色影，宗法社會的俗化，甚至根深蒂固不知所反，這當然是一種腐病。中國專制的皇帝，已推翻了，世界法西斯獨裁的魔王也已打倒了，我們最先進的尊重大眾制度的佛教，照理應領着全國國民走向民主的路上去。領導全世界人類走向大眾平等的光明大道。可是我們自己染上了封建宗法的毒病，這種毒病不急速下傾決心根治拔除，民主國家的社會主義，是不需要並不容許我們這腐反動的玻璃苟活下去，領着國民，領着人類，更感不到。

但是我們信任我們佛教大眾的制度精神說死去，從我們中已產生了大眾精神領袖領袖人物去歲大師，他起起了巨大的火爐，發出獅子吼聲，綜合了整個佛教一經的經律了二千餘年從印度到中國戒律制度清規制度，橫向吸收了現代全世界民主制的精神，組織佛教會，來整理中國佛教，這個組織章程及各項章程草案，已提出向全國的佛教大眾徵求意見，備為最近的將來制定中國佛教會的法規，發言之，願佛教全國佛教的大眾意

法。這是我們佛教生命所寄托的真義，我們任何一個佛教徒都應該重視，這個已所見到的所想到的，上不違背佛教精神，下能適化現代思潮的實質意見，貢獻給教團，以備採取。這不僅是消極的統治佛教千年來的毒病，且是積極的重建佛教，復興佛教的憲法，是代替了佛院所制的戒律，百丈所定的清規。我們忽視這件大事，便是忽視了佛教的生命，自己的生命。（此文有關中佛前途之發展故再啟）

本刊特約撰述

大聖 芝 崇 會 覺 王恩洋 胡厚甫 李潤章 嚴 亦 幻
塊然 顯德棟 劉祖武 法 筋 度 錢 明 嚴 文 巨 贊

稿 約

- 一、本刊以開揚佛法真義及研究批評東西古今各種學說思想時事為宗旨，凡合以上性質之論文、時評、要聞、譯述、通訊、散文、小說、戲劇、詩歌等，均所歡迎。
- 二、每篇以五百字至三千字為限（特約稿例外），不論文言白話，均請寫清楚，并加新式標點，不煩者，可留空。
- 三、來稿寄出后，每千字酌酬二千元至四千元。
- 四、本刊編輯部，對來稿有刪改權，不願者請於稿首註明。
- 五、來稿請寄：上海江寧路玉佛寺覺群週報編輯部。

覺 群 週 報

社 長：大
編 輯 部 主 任：福
發 行 部 主 任：止
助 理 發 行：釋

社 址：上海玉佛寺
代 售 處：全國各大書店
定 價：零售每份二百元
訂 費：全年壹萬元

電話：三〇三一五
法 方 善 虛

隨侍 大師游杭記

福善

杭州，我以前沒有到過，但嚮往已經多年。此次杭州佛教界歡迎大師遊杭，奉命隨行述記，因得同遊杭地湖山名勝，快慰之至。

六月三日，大師，我們幾個隨行，由杭州的歡迎代表，一起搭電車赴杭了。車一行，是杭州的歡迎代表專誠的在上海候了半個多月促成的。六點三刻開車，十一點三十分杭州在望了。距離車站約半里許，已看見車站站滿了僧尼居士，各執彩色小旗，紛紛歡迎，及車離站時，大師的手從頭等車廂揮揮出去，和歡迎的代表打招呼，誰也捨不下，從月台上跳上車來三五個，把大師攙扶下車（不，似乎是幾個人抬下車的）。到了月台上，各執記者包圍了。大師，穿粗布便服，使大師無法回答歡迎聲的謝。最神氣的是大同日報和浙江日報兩個攝影記者，在沒多的人頭攪動中，神速的為大師攝了兩個鏡頭。跟著，大師便在歡呼聲中被扶上了小汽車。汽笛一鳴，大小汽車，浩浩蕩蕩的直開往靈隱寺。車抵靈隱，正是正午，飛來峯頂的隱隱，從雲端裏射出光芒，照耀靈巖，幽靜的松林古寺，被到來的一羣賓客們打破了沉寂。夾道的松林裏，滿貼着彩色的歡迎標語，大山門高懸着「歡迎太虛大師遊杭大會」的黃布橫額，老遠的便映入眼簾。走進山門，鋼筋的架和大師的笑，心光相印成了一片，令人頓覺如入兜率三會。在大佛殿鐘鼓聲裏，大師歡迎至德海軒休息。諸山住持，各界仕女等，這時都陸續的來為大師禮拜。新聞記者們也不辭辛勞的從城裏趕來訪問，大師倒不覺得疲倦，很開靜的坐在椅子上與來者一一接談。我因為是隨大師同來的，所以也被附帶的注意，同時也分分大師的訪之旁。午飯後，大師休息了，派新舊知友隨到各處參觀，在法堂上得到大師以前送却非方丈的對聯：「一筆却城人，行蹤般若波羅密。都非心物，說盡菩提阿耨多。」又有刻明老法師的贈中遺像，再各處繞了一轉，便回德海軒休息。至下午三時，預與德海軒南武宮會友技藝遊藝會，風林寺諸處，並泛舟至湖心亭，三潭印月一遊。以日暮未歸盡性暢遊，而西湖佳景已稍領略。在返靈隱途中，仍相約次日再遊。

次日端午晚起，大師交下靈隱靈隱禪軒一首：
一指西湖劫後痕，十年重宿禪軒好，小童民衆大同世，次第冷然入夢魂。
我也隨即倚屏拜一絕：
蓮緣一掃了無復，且伴雲霞宿葉軒，臥聽松風滿壑入空，山僧古寺動吟魂。

早飯後，寺主諸大師遊西湖，看看端午節的龍舟競賽。大家興高彩烈，一談笑行。大師坐轎，我們徒步，一會兒到了湖邊岳墳，走過廟裏看看，覺得思軒的豪氣，令人感觸萬分，岳王忠血丹心，精忠報國，博得後人崇敬，流芳百世。笑翁，王氏，萬侯高，張俊等，誅忠賜良，賜國殃民，被後世侮辱，遺臭萬年。這思軒的結果，實在值得人們警惕的。大師看遊岳墳詩云：「一皇皇壯語轟天地，猶飲黃龍酒一杯，寒氣到今寒氣動。豈徒獨飲使人哀！」大家在岳廟內外，兜了一轉，便分登小孤山遊了。大師說：「先到孤山，再到湖心亭，後到三潭印月。」一風林寺退居說：「好！照大師指定的游程開路！」四個船夫，非常賣勁，不介意小孤山到了，一起上岸漫步，在林的和的放鶴亭小坐，聽大師談論通鑑等，甚是有味。而今林葉茂，梅鶴俱絕，一片荒涼，亦真使詩人感傷而巳！三十年前，大師來遊孤山，詩寫林處士的沈風節節：「一風孤山遊，蹉跎始一遊，檢宜結月映，鶴共遊雲收，啼鳥迎人立，清泉繞石流，高僧與高士，風韻此長留。」此中高僧，指孤山智圓禪師，高士即指林處士。繞行至平湖秋月略遊茶館，登舟游湖心亭。

湖心亭，居全湖中央，是明鑄孫孟所建，樓亭皆水，環水青山，在湖心亭眺湖，便有心得。大師昔有詩云：「湖心亭外翠烟浮，千里何曾負此遊，四面青山酒既爽，料應解盡重憂。」亭主聽脫大師到了，連忙出來迎接，招待茶點，並求大師和他們合攝一影，以留紀念。從湖心亭到三潭印月，這是一段最佳觀的距離，因為三潭印月，也在湖中，在湖心亭之南。香雲飄薄，湖水洋洋，游人在陶醉中，蕩漾的輕舟已抵三潭，從小孤洲登岸，潛先賢祠，永明禪院，直達三潭印月正門。先賢祠供奉三牌位，姓呂，據說都是浙江吳德呂族的祖先。永明禪院是宋永明禪師的隱居，很大，門額是唐有為寫的。可惜現在衰落了，也不見一個和尚，事事香火，香樣子似很難得得半。大師曾在此扶杖緩步，並低聲講了些永明禪師的事蹟，令人助今昔之感。隨着又對吳宇亭竹筒圖九曲橋等處留了鏡頭，把香翁領。大師在三潭印月的一我心相照一處，合攝一影，如不是製版小費，已經正午了，孤山寺雲堯方丈預備的午飯還沒有送來，大師命就近先買點新鮮菜來煮食，尊菜煮好了，午飯也送來了，因在觀瀾樓午餐。席間，人很多，大師倡隨隨句，大家贊向，並請大師先說。大師連吃了幾口蔬菜，目光向四座射了一下，微笑着說：「佳節逢端午，」這第一句說出口停了一息，第二句仍無人接上來，大師又接着連說三句：「西湖看越舟，魚鱗浪上，尊菜煮樓頭。」我聽了，知是八句律詩來頭，上半截既經大師一人說出，下半截我們總得要想辦法，大師也連曲「你們說！你們說！」最後由記者將下半截續成：「波瀾三潭印，鸚鵡九曲幽，四面青山

