

田合禄 总主编

商宏宽 著

自然观

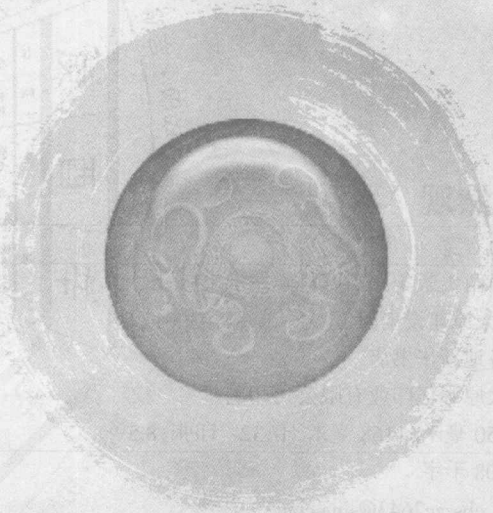
周易

周易与现代科学研究丛书

田合禄 总主编

周易 自然观

商宏宽 著



山西出版集团
山西科学技术出版社

图书在版编目(CIP)数据

周易自然观 / 田合禄总主编. — 太原: 山西科学技术出版社, 2008. 1

(周易与现代科学研究丛书)

ISBN 978-7-5377-2665-8

I. 周… II. 田… III. 周易—研究— IV. B221.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2007) 第 160394 号

周易自然观

著 者 商宏宽

出 版 山西出版集团山西科学技术出版社
(太原建设南路 21 号 邮编: 030012)

经 销 各地新华书店

印 刷 太原彩亿印业有限公司印制

开 本 850 毫米×1168 毫米 1/32 印张: 8.5

字 数 208 千字

电子邮件 cbsztc2643@sina.com

编辑部电话 0351-4922073

发行部电话 0351-4922121

版 次 2008 年 1 月第 1 版

印 次 2008 年 1 月太原第 1 次印刷

书 号 ISBN 978-7-5377-2665-8

定 价 18.00 元

如发现印、装质量问题,影响阅读,请与发行部联系调换。

周易与现代科学研究丛书

编委会名单

总主编 田合禄

总策划 赵志春

编 委 (按姓氏笔画为序)

田合禄 田 锋 田 蔚 李 红 朱卫红

苏 闻 周真原 张 今 武荣仙 赵志春

郝岳才 郭 华 郭卓澄 徐道一 商宏宽

商函轮 温 序 温清银

秘 书 孔灵书 金 贵 米 铎 刘文琴

山西科学技术出版社

总序

田合禄

《易经》是什么？《说文》引《秘书》说“日月为易”，说明“易”就是日月，《易经》讲的就是日月的运行规律，以及日月的运动变化，及其对自然界生物和人的影响，并阐述人顺从自然变化的道理。探讨日月的运行规律属于自然科学，由此产生的天文、历法、季节、气候、气象、物理、数学等都是科学，由此可知《易经》也应该是一本讲科学的书，不是讲迷信的书，研究《易经》，就是研究科学，因此我们将这套丛书定名为《周易与现代科学研究丛书》。

《易经》的功能是什么？《系辞传》说“生生之谓易”“天地之大德曰生”，原来《易经》的功能是讲生命科学的，讲一切事物的诞生、发展、壮大、直到其死亡。乾为日，还为天；坤为

月，还为地。所以《序卦传》说“有天地然后万物生焉，盈天地之间者唯万物”，《彖传》还深入地阐发了乾坤日月合德创生化育万物的特性，谓“大哉乾元，万物资始”，“至哉坤元，万物资生”。人有生命，动物有生命，植物有生命，一个国家、一个单位也有生命，这是客观存在的事实，所以《易经》可以用到万事万物之中，万变不离其宗。



日月运动，有时间，有空间，这一特性《易经》就用卦符来表示，故《易经》的卦都有时、空的特性，时空相结合研究就成了中国文化发展的一大特征，所以孔子研究《易经》之结晶产物——《易传》，不但强调“时”，也强调“位”，“时”就是时间，“位”就是空间，“时”“位”结合，就是时空结合，是自然科学的研究，不只是人文科学的研究，要把它从人文围墙中解放出来，放到自然科学中去考虑，就会知道孔子不只是一位教育家、哲学家，还是一位伟大的古代科学家。

日月运动有规律，有时间，这是一切推前和演后运算必须具备的条件。《易经》之卦是日月

运动的代表符号，故用卦也能推知以前和演义以后。

再说孔子儒家，《汉书·艺文志》说“儒家者流，盖出司徒之官，助人君顺阴阳教化者也”。原来儒家主要是讲“阴阳教化”学说的，而“阴阳家者流，盖出于羲和之官，敬顺昊天，历象日月星辰，敬授民时”，所以孔子在《系辞传》中说“阴阳之义配日月”。羲和是个观天文制定历法的官员。由此可知，孔子研究《易经》的目的地是“治历明时”，供民政之事用的，所以孔子《易传》处处都是体现出了科学精神。

《易经》是一部伟大的古代科学著作，在历代易学研究者的科学阐释下，今天科学易已经形成，其研究正在逐步深入，我们相信到二十一世纪，科学易的研究将让《易经》重放科学光辉，古树将开新花。



序

商宏宽先生关于周易自然观的力作，是对现代易学文化体系探讨的重要成果，希望引起更多的科学家、哲学家和学术界的关注，以便推进现代易学文化的发展。

自然观是人们对自然界的总的认识。大体包括人们关于自然界的本原、演化规律、结构以及人与自然的关系等方面的根本看法。自然观是人们对整个世界认识的基础，因而任何一种系统的哲学必然包含与之相适应的系统的自然观。周易作为中国的系统哲学有独特的自然观。在历代众多的易学著作中，朱伯崑的《易学哲学史》是第一部系统研究易学哲学的巨著。他把易学和哲学两大学术体系结合起来研究，深刻地揭示了长期被易术掩盖的有关易学的哲学本质，同时也为中



国哲学找到了自己的源流。至此，易学哲学的自然观的研究就提上了研究的日程。

自然观是在一定的历史文化背景下形成的，尤其与当时的自然科学发展水平密切相关；反过来又对自然科学的发展有重要的影响。在历史上，最先出现的是神话形态的自然观；进入阶级社会以来，唯物主义自然观与唯心主义自然观的对垒日趋明显。唯物主义自然观大体经历了三个大的发展形态。在古代，人们基本上把自然界看作是一个普遍联系、不断运动的整体，由此形成朴素的自然观。近代科学深入自然界的各个部门进行孤立静止的科学考察，由此产生形而上学自然观。现代科学则日益广泛地揭示了自然界的各种联系，从各个不同的角度发展着辩证唯物主义自然观。这一科学的自然观对整个自然科学和哲学日益发挥着积极的作用。周易自然观是在古代形成的朴素自然观，经过历代易学的演变和现代易学的革故鼎新，成为独特的自然观。

商宏宽先生长期在自然科学的研究岗位工作，又谙熟周易的经典，有条件、有可能对周易自然观进行探索和研究。他研究了周易的自然结构及其演化，抓住周易自然观的取意、立象、设卦的核心内容，以易象的思维方式演绎卦象结构和变化关系，达到天人合一的意境，充分展示了与西方自然观互补的周易自然观的独特内涵，以及现代社会对周易自然观的迫切需求。

本书首先展示周易关于天道、地道和人道的自然结构，突破了把自然作为人的对立物的西方哲学传统自然结构，并且根据老子关于人法地、地法天、天法道和道法自然的观点，揭示了自然结构之间的复杂关系，以及周易关于形而上者谓之道，形而下者谓之器的观点，阐述了精神和物质之间的幽明和感通的关系等独特自然结构观。

其次，研究了易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦，八卦定吉凶，吉凶生大业，以及生生谓之易的周易特有的自然演化观。



第三，探索了周易自然观的立象取义的核心内容。其基本做法是立象以尽意，设卦以尽情伪，系辞焉以尽其言，变而通之以尽利，鼓之舞之以尽神。周易自然观就是这样善待自然，顺其自然，认识自然、解释自然、利用自然、改造自然，达到天人合一的境界。

第四，本书用独特的易象思维方式，演绎卦象结构和变化关系，尽解自然之易、立象尽意、卦爻符号转换、制器尚象、取象比类、变易为性、简易为用、交易为通、不易为宗以及为变所适、和谐论、地之道、灾异观、整体有机自然观等。

当代科技革命和社会改革两大潮流，使人类进入工商文明和信息文明的新时代，从根本上改变了古代周易赖以存在的经验科学基础和农耕文明的社会条件，周易面临生死存亡的抉择。易学文化体系的核心是“天人同构”和“天人合一”，谋求周易自身的科学化去实现其社会化，把巫史

文化变成哲理文化，以科学的精神和现代人文理
念建成现代易学体系，是历史的必然。期盼广大
易学工作者能顺应潮流、与时谐行地为现代易学
文化建设作出更大贡献。

丘亮辉¹



序

¹ 丘亮辉教授为国际易学联合会秘书长，东方国际易学研究院副院长

前言

当今时代正处于蝉变的蓄势待动时期，一个大变革的前夜。随着科学技术的发展，快捷的交通，密布的通讯信息网络，使地球变得很小，这一突如其来的全球化进程，人们并无思想准备，到底搞成怎样的全球化呢。

二十世纪经历了两次腥风血雨的世界大战，经历了两大阵营意识形态对垒的紧张态势，人们期盼 21 世纪是个太平世界。然而，“9·11”事件震惊了世界。于是，强权政治与恐怖主义对峙的局面越演越烈：阿富汗战争、伊拉克战争、巴厘岛大爆炸、莫斯科某剧场绑架事件、马德里的连环爆炸、伦敦的连环爆炸、巴以冲突引起的以黎战争……这些事件的背后折射出的是一个危机四伏的世界。贫富悬殊，生产停滞，失业增加，经济危机困扰着大部分地区；超级大国不顾国际舆论，悍然进攻一个主权国家，使联合国的权威受到动摇，造成国际秩序失衡；在伊拉克战争中美国向世界展示了先进武器，使新一轮军备竞赛又悄然升级；由于资源、能源的危机，特别是对石油的依赖，导致了控制与反控制的较量；以军事、经济为后盾，强行推行一种文化、信仰、宗教，



而引起的“文明冲突”正趋明显化；人们为追逐高额利润，贩毒、贩卖军火、贩卖人口、倒卖文物等无所不用其极，道德沦丧、邪教蜂起，表现了人们的信仰危机日渐深化；军备竞赛及追逐高额利润的项目，吸引了绝大多数科技精英和科研基金，而公益事业、环境保护、见效慢的科学基础理论项目则经费不足，无人问津，造成技术发展很快，而科学基础理论滞缓的不均衡状态，这种科学发展不均衡状态在地域上的差别更甚；……总之，当前的世界在经济领域、政治领域、科学文化领域患了“阳刚亢奋之症”——索取、扩张、进攻、斗争、过激、冲突、浮躁、报复情绪弥散在各个角落^[1]。

卡普拉（1988）认为，现在的西方社会一直是阳超过阴，理性知识超过直觉智慧，竞争超过合作，对自然资源的利用超过保护。从而导致了思想、感情、社会的政治结构、科技发展的失衡，这种失衡危及了人类和地球的健康，造成了目前的危机^[2]。西方文化中的以自我为中心的扩张、进攻、竞争、索取特点，主宰着人们的观念。对自然来说，是以人类为核心发展的思想；对人类社会来说，是以西方为核心发展的思想。前者，造成能源、资源危机，自然生态失调，环境遭受破坏；后者，造成两次世界大战，政治上的东西对立，经济上的南北失衡。这种状态被称做“阳刚亢奋”之症^[3]。

西方文明是人类文明的重要组成部分，无论是在过去还是现在，都曾经对人类社会的进步与发展作出过重



要贡献，而且对将来的社会发展也必定还要作出重大贡献。但是，西方中心主义则是一种排他性思潮，唯西方的才是优秀的，其他文化都是低劣的，并且由此推论，以优秀的取代低劣的是天经地义的“真理”，因此，全球化就是全球西方化，这就必然导致“阳刚亢奋”之症的发生。这种思潮正在发展而且越演越烈。1996年塞缪尔·亨廷顿发表了《文明的冲突与世界秩序的重建》专著，提出了“文明冲突论”，继而奈格里和哈特合著《帝国——全球化的政治秩序》，认为这种新帝国是欧洲模式向美国模式的转型，不是由疆界而是由多层次网络所构成，它没有界限，可以无限扩大。更有甚者，在《美国新世纪计划》中，提出维持一个“单极的21世纪”，必须“阻止新的大国竞争出现”，“积极推动美国军队和战争的转型”，“控制网络空间和太空的主导权”，“在全球推行自由民主原则”，总之，“世界秩序必须建立在美国军事力量的无可匹敌的超强地位的基础上”^[4]。而且这种思潮已经由拉姆斯菲尔德、切尼、沃尔福威茨带进了美国政府，推行美国的单边新保守主义。这种不懂得吸收其他文明的长处，弥补自己的不足，而单断独行，故步自封的情况，有点像中国明清时期的闭关锁国政策，使中华文明在自闭中热寂而衰落，西方中心主义思潮也是一种自我封闭，是使西方文明逐渐衰落的隐患，同时它有更大的危险，因为它居有扩张的劣根性，会殃及世界的稳定与和平。



这种危机与困境，西方的有识之士已经注意到，20世纪90年代初美国学者C·朗顿就忧心忡忡地说：我透过这些相变之镜来看世界，前苏联和东欧国家共产主义体系的崩溃(使世界)超过了亚稳定期，进入了大幅度变化之动荡混沌期，战争的可能性大大增加，有些战争甚至可能引发世界大战，现在的局势比以前更加敏感，……这可能是非常糟糕的阶段，这可能会是美国作为一个超级大国在国际舞台上销声匿迹之时^[5]。法国的著名思想家埃德加·莫兰提出“超越全球化与发展：社会世界还是帝国世界？”他认为推动技术经济全球化的同时，也给全球带来了非殖民化，人们需要同西方帝国主义斗争才能采纳西方的价值观念。认为文化全球化并没有使文化同质化，多种文化混合的结果总会重新创造出多样化。不能以西方社会目前的状况是人类的终极目的，不能以西方社会文明模式、理想和目的为参照的“发展”逻辑为标准，而忽视了西方文明自身在危机当中“发展”所产生的力量，将把人们引向核灭亡与生态死亡。欧洲知识分子针对美国的单边主义认为，抗衡美国的第一步就是要让欧洲振兴起来，因中国和俄国目前还不够强大，建设“核心欧洲”是历史交给欧洲知识分子的一项伟大使命。一些人则提出地球公民社会的设想，并在西雅图举行反经济技术全球化的示威，提出“世界不是商品”的口号，这些人被称为“西雅图人”，并在2001年于阿尔格莱德召开了“第一次世界社会论坛”（117个国家4700名代

表和 12000 多名非正式代表)，同年 12 月在里尔举行了第一次世界公民大会并提出《人类责任宪章》草案，目标是要建设一个“负责—多元—协力”的世界^[4]。

在这种人类社会与自然环境失衡，社会经济贫富分化，政治军事力量严重不对称，科技飞速发展与道德制衡的失调的形势下，一些学者自然而然地注视了中国的传统文化与思维理念，一个东方文化热悄然兴起。

首先在认知领域发生从逻辑学范式到现象学的转变，提出互动认知的思维方式。所谓互动认知思维方式，就是“从现象学范式出发，一个可以作参照的他者，就非常重要。新的认知要靠‘他者性’的进入来打散‘自我认知方面的确定性’，也就是说认知不应只是主体强加于客体的单方面的认识，也不是客体自身单方面存在的自在的特点，而应是二者沟通后产生的新的认知”^[4]。法国的法郎索瓦·于连的《为什么我们西方人研究哲学不能绕过中国？》认为必须从‘他者的外在规定构成远景思维空间’，而中国是最好的‘他者’。

进而，一些人从普适伦理和价值观角度考察世界文明亦认为中国传统文化的重要性。瑞士神学家孔汉斯曾到过中国进行学术交流，他明确指出，如果要发展普世伦理，儒学传统的两个基本信念可以作为普世伦理的基础，第一个原则是“己所不欲勿施于人”，……“恕道”就是不把我的价值，我所认为的真理强加于人。“恕道”对国际社会的和平文化可以做出积极贡献。另一个原则

