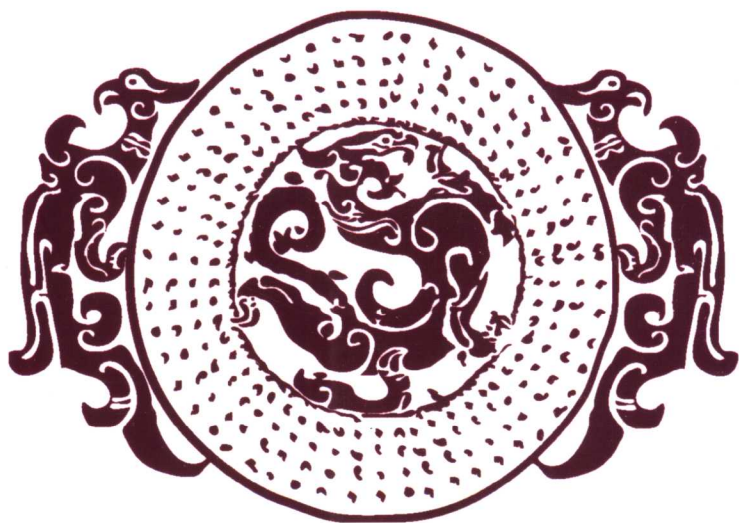


ZONGJIAOLUN



宗教论

(第一卷)

李 申 / 著

中国社会科学出版社

ZONGJIAOLUN

宗教论

(第一卷)

李 申/著



中国社会科学出版社

图书在版编目(CIP)数据

宗教论·第一卷/李申著. —北京: 中国社会科学出版社, 2006. 10
ISBN 7-5004-5796-0

I. 宗… II. 李… III. 宗教学 IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2006) 第 102730 号

选题策划 黄燕生
责任编辑 骆珊
责任校对 韩天炜
封面设计 彩多设计
版式设计 戴宽

出版发行 中国社会科学出版社

社址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮编 100720

电话 010-84029453 传真 010-84017153

网址 <http://www.csspw.cn>

经销 新华书店

印刷 华审彩色印刷厂 装订 广增装订厂

版次 2006 年 10 月第 1 版 印次 2006 年 10 月第 1 次印刷

开本 710×1000 1/16

印张 25.5 插页 2

字数 440 千字

定价 39.00 元

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社发行部联系调换
版权所有 侵权必究

有人说过，著作只须写出自己的观点就行。这不仅可以节约许多纸张，减少许多麻烦，而且可以节省作者和读者的许多时间。然而科学的本性要求作者，必须为自己的观点提供足够的、可靠的证据，并且要做出论证。否则，任何新的观点，最好的结局也只是可信可不信的假说。有鉴于此，笔者就无法顾及篇幅的长短，而只能根据论证的需要，把本著分为三卷：

第一卷，神祇论；

第二卷，事神论；

第三卷，宗教的功能。

本书论的是宗教，所以定名为“宗教论”。关于宗教学的概论或者通论，作为导论，置于全书之首。

——作者

自序

宗教学作为一门科学学科，诞生于欧洲。其成果被引入中国，几十年前就开始了，但多是社会学或民间文学关注的对象。从20世纪80年代开始，相关著作才被以宗教研究为目的的学者较为集中地介绍进来，并在此基础上，产生了几部通论性质的宗教学理论著作。这些著作在介绍宗教学知识方面，发挥了自己应有的作用。

诞生于西方的宗教学，不可避免地带着它固有的文化背景的烙印，比如认为宗教所信仰的神都是精神性的存在，并在此基础上提出了影响广泛的、在宗教起源问题上的“万物有灵论”主张，就是当时基督教背景下的产物。

从宗教学的开创者以及那些卓越的后继者的目标来说，他们力图摆脱基督教神学的狭隘偏见，把基督教仅仅作为宗教之一种，进行比较研究。这是他们的伟大之处，也是宗教学的思想基础之一。

宗教学的第二个重要思想基础，就是学者的、而非信仰的立场。我们所熟悉的那些著名的宗教学者，麦克斯·缪勒（Friedrich Max Muller），爱德华·泰勒（Edward Tylor），詹·乔·弗雷泽（J. G. Frazer），马林诺夫斯基（B. Malinowski），弗洛伊德（Sigmund Freud）等等，他们或把宗教观念看作人类精神的一种病症，或认为宗教观念只是人类精神历史的一个阶段，并且希望人类能用合理的思想来代替这样一种观念。

在他们之旁或者之后，相当一批神学家也加入了宗教学的队伍。神学家们企图通过宗教研究，以证明宗教观念的永恒和至高无上。此外还有一些采取中立立场的研究者，他们只描述宗教现象，而不作价值判断；或者虽然认为宗教观念是一种病态，但是认为这种观念对人有用，所以主张保留它。

如同当年佛教小乘、大乘经典不分先后一齐进入我国一样，在我国宗教理论研究开始的时候，这些思潮也都不分先后地一齐被介绍进来，从而使我

国的宗教理论也呈现出各种不同的色彩。

笔者的专业本是原子物理学，命运使笔者成了中国哲学专业的学生，此后又接受了任继愈先生的儒教是教说。在关于儒教问题的论争中，不得不涉猎种种宗教理论问题。如同笔者在中国哲学领域是一个“半途出家”者一样，在宗教理论研究领域，也是一个半途出家者，因而不可避免地会有一些先天的缺陷和不足。然而，半途出家者也有自己的好处，那就是较少成规的限制，因而容易发现一些前人尚未发现的真相。

如笔者发现，被当前中国宗教学界、甚至整个中国学术界普遍认同的、在宗教起源问题上的万物有灵论观念，其实并不是一种正确的观念。把神祇看作纯粹精神性的存在，仅仅是人类精神发展到一定阶段的产物，甚至只是基督教发展到一定阶段的产物。此外还有宗教的宗旨、宗教的社会功能等等，也有不少类似于万物有灵论那样的情况。笔者不敢奢望自己的认识正确，但是知道这些认识事关重大，所以不揣浅陋，愿意提供给学界，参与关于正确认识宗教问题的讨论，并希望得到相应的批评和指正。

有人说过，著作只须写出自己的观点就行。这不仅可以节约许多纸张，减少许多麻烦，而且可以节省作者和读者的许多时间。然而科学的本性要求作者，必须为自己的观点提供足够的、可靠的证据，并且要做出论证。否则，任何新的观点、最好的结局也只是可信可不信的假说。有鉴于此，笔者就无法顾及篇幅的长短，而只能根据论证的需要，把本著分为三卷：

第一卷 神祇论

第二卷 事神论

第三卷 宗教的功能

本书论的是宗教，所以定名为“宗教论”。关于宗教学的概论或者通论，作为导论，置于全书之首。

一百年前，也就是1906年，中国正式取消了科举制，把各门科学知识作为教学的基本内容。这些知识，包括自然科学和社会科学，都是从西方引进的。属于中国自己的，只有一门“读经科”。从那时到现在，一百年过去了。这种情况，并没有大的改变。在各种科学领域，似乎还都是引进者多，自创者少。而中国在科学上如果不能有自己独立的创造，在世界民族之林中的独立也就不会是牢固的。在这一方面，学者担负着不容推卸的首要 and 主要的责任。这部“宗教论”，也是笔者为中国宗教学在整个宗教学科中争取独

立地位的一次努力。如果失败了，希望后来者继续努力。而在这也事关个人荣辱得失的关头，还是只能用马克思的话自勉：这里是地狱的入口处，这里必须根绝一切犹豫。

2006年9月8日

目 录

导 论

第一章	什么是宗教之一：“宗教”不是外来语	(3)
第二章	什么是宗教之二：各种宗教定义和宗教观	(8)
第三章	什么是宗教之三：马克思主义宗教观	(16)
第四章	什么是宗教之四：中国学者几种宗教观评析	(28)
第五章	什么是宗教之五：本书对于宗教的定义	(38)
第六章	宗教与邪教、宗教与迷信	(50)
第七章	宗教和宗教学	(62)
第八章	宗教学的方法	(71)
第九章	宗教学的内容	(82)
第十章	宗教学的资料	(92)
第十一章	马克思主义在宗教学中的地位	(98)

第一卷 神祇论

第一章	原始神祇	(107)
第一节	古希腊神话中的兽神、魔神和人神	(107)
第二节	古埃及神祇	(112)
第三节	古印度神祇	(115)
第四节	世界其他地区的原始神祇	(117)
第五节	图腾	(119)
第六节	弗雷泽笔下的人神	(121)

第二章 中国古代的原始神祇之一：兽神和魔神·····	(126)
第一节 关于《山海经》·····	(127)
第二节 《山海经》中的山海之神·····	(127)
第三节 《山海经》中有名号之神·····	(131)
第四节 《山海经》中有名号之兽·····	(133)
第五节 中国其他文献中的兽神·····	(134)
第三章 中国古代的原始神祇之二：人神·····	(136)
第一节 《山海经》诸帝·····	(136)
第二节 帝与皇帝·····	(140)
第三节 人神与魔神的战争·····	(143)
第四节 人神的胜利·····	(146)
第五节 原始神物的物质性·····	(149)
第四章 民神杂糅时代·····	(152)
第一节 世界诸民族的民神杂糅·····	(152)
第二节 民神杂糅·····	(153)
第三节 绝地天通·····	(155)
第四节 民神杂糅的余波之一：惩罚神祇·····	(157)
第五节 民神杂糅的余波之二：对神祇的怨恨·····	(159)
第六节 绝地天通的发展·····	(161)
第五章 各种神祇起源论·····	(164)
第一节 无知和恐惧产生神·····	(164)
第二节 苦难产生神·····	(168)
第三节 报恩产生神·····	(170)
第六章 神祇产生于崇拜·····	(175)
第一节 崇拜产生神·····	(175)
第二节 崇拜的目的·····	(176)
第三节 崇拜的对象·····	(180)
第四节 拜物教问题·····	(183)
第五节 生殖崇拜讨论·····	(185)
第七章 原始神祇的发展历程·····	(188)
第一节 原始神祇的历史顺序·····	(188)
第二节 从兽神到魔神·····	(190)

第三节 从魔神到人神·····	(191)
第四节 魔神的人化·····	(197)
第五节 兽神、魔神虚构说述评·····	(198)
第八章 万物有灵论讨论·····	(203)
第一节 万物有灵论梗概·····	(203)
第二节 对万物有灵论的批评·····	(205)
第三节 中国先秦时代的神祇与灵魂·····	(210)
第四节 中国先秦时代的灵魂观念及其对后世的影响·····	(211)
第五节 万物有灵观念在中国古代·····	(214)
第六节 万物有灵论和灵魂转世说·····	(219)
第七节 其他灵魂观鸟瞰·····	(221)
第九章 佛教神祇的精灵化历程·····	(227)
第一节 佛教无神、有神说·····	(227)
第二节 佛经中的人神·····	(230)
第三节 佛的神祇性质·····	(234)
第四节 佛的精灵化·····	(239)
第五节 法身与灵魂·····	(246)
第十章 基督教神祇的精灵化历程·····	(249)
第一节 《旧约》中的人神遗迹·····	(249)
第二节 《新约》中的人神遗迹·····	(251)
第三节 初期基督教使神祇精灵化的艰难进程·····	(254)
第四节 “三位一体”说与基督教神祇精灵化的确立·····	(257)
第十一章 中国神祇的精灵化历程·····	(260)
第一节 帝的精灵化进程·····	(260)
第二节 天的精灵化进程·····	(267)
第三节 山川土谷之神之精灵化进程·····	(273)
第四节 神仙精灵化的进程·····	(276)
第五节 儒教的精灵神和基督教的精灵神·····	(279)
第六节 从不可见到精灵化·····	(283)
第十二章 神祇的本质·····	(287)
第一节 神祇的形象·····	(287)
第二节 神祇的形态·····	(291)

第三节	神祇的品质·····	(295)
第四节	神祇的功能·····	(301)
第五节	什么是神·····	(303)
第十三章	一神和多神·····	(306)
第一节	犹太人与一神教·····	(306)
第二节	弗洛伊德论摩西一神教·····	(308)
第三节	基督教一神与罗马帝国·····	(311)
第四节	“原始一神论”质疑·····	(314)
第十四章	巫术问题之一：中国古代巫术的演变·····	(317)
第一节	巫术早于宗教论·····	(317)
第二节	中国古代巫术概况·····	(319)
第三节	中国古代的诅咒术·····	(324)
第四节	中国古代的驱鬼术·····	(326)
第五节	中国古代巫医·····	(331)
第六节	中国古代的祈雨巫术·····	(336)
第七节	中国古代占卜术·····	(341)
第八节	后起的相术和风水术·····	(346)
第十五章	巫术问题之二：世界上几个大宗教中的巫术·····	(354)
第一节	《旧约》与巫术·····	(354)
第二节	《新约》中的巫术·····	(358)
第三节	巫术与传教·····	(360)
第四节	基督教与巫术·····	(364)
第五节	佛教与巫术·····	(368)
第六节	仙术与巫术·····	(373)
第七节	巫术与宗教·····	(376)
第十六章	神祇的存在问题和超精灵神·····	(381)
第一节	神祇的存在问题·····	(381)
第二节	超精灵神之一：对上帝存在的论证和 “上帝死了”·····	(385)
第三节	超精灵神之二：蒂里希的新上帝观·····	(389)
第四节	超精灵神时代的灵魂问题·····	(396)
第五节	神祇发展与社会意识·····	(398)

导 论

第一章 什么是宗教之一：“宗教” 不是外来语

在中国历史上，最早以“宗教”自称的是中国佛教。袁昂《答释法云书难范缜神灭论》道：“但应宗教，归依其有。”释法经《上（隋）文帝书进呈众经目录》，其中有“发明宗教，光辉前绪”语。这是将“宗”、“教”二字相连的开始。后来，“宗教”就逐渐成为一个名词，并且成为专门术语。五代至北宋，在《祖堂集》、《景德传灯录》、《五灯会元》、《禅林僧宝传》等佛教著作中，“宗教”已经成为他们自称的非常普遍的用语，如“举扬宗教”、“有补宗教”、“混伤宗教”、“为宗教主”、“说宗教中事”等等。其中还有以人、以寺命名者，如“黄檗宗教”、“贤首宗教”、“慈恩宗教”等。其《禅林僧宝传·大觉琏禅师》还讲到：“修撰孙觉莘老书问宗教，琏答之书……”云云，大约北宋士大夫已经熟知这个“说法”。

到了南宋，儒者也开始用“宗教”一词称呼佛教。谢逸《溪堂集》卷七《林间录序》，称赞《林间录》之作，“如俭岁之梁稷，寒年之纡紆”，“有补于宗教”。这里的“宗教”，指的就是佛教。

此后，儒者称佛教为宗教者逐渐多起来。《石渠宝笈》卷六载，元代王蒙作《多宝塔院图》，有揭傒斯题款，称赞程太史“重宗教，敦本谊”。《式古堂书画汇考》卷十二，项元汴《题王安石书楞严经要旨后》，称赞王安石“深于宗教”，是“由其积学累功所至”。清代修《四库全书总目》卷九十七，于“《正修录》三卷、《齐治录》三卷”条下，称赞于成龙“不佞佛，亦不辟佛。谓身为儒者，方忧圣贤道理挹取不尽，何暇探讨宗教律观诸书”。

明代，有用“宗教”作为书名者。《千顷堂书目》载有《宗教答响》一

卷，后被收入《明史·艺文志·释家类》。

统计《四库全书》所见，“宗教”一词有二百三十余处。

“宗教”一词包含什么内容？宋谢维新撰《古今合璧事类备要》，其《前集》卷四十八《释教门·禅法》一节，有“宗教”一条。其释义道：

《宗镜录》融会宗教之言曰，不离筌蹄而求解脱，不执文字而迷本空。依教则华严，即示一心广大之文。依宗则达么，直显众生心性之旨。则知与禅体一而名二。圭峰曰，经是佛语，禅是佛意。诸佛心口必不相违。陈了翁记。

因此，在佛教中，“宗教”实际又主要是指禅宗而言。前引称“宗教”最多的，也主要是禅宗典籍。^①

然而在一般儒者，还是仅称佛教是“释家”、“释氏”、“浮屠”等等。很少有人愿意尊之为“宗教”。

统计《四库全书》清代以前文献所见，“宗教”一词有二百余处。其中相当一部分，就是专用名词，指称佛教或者道教。

宋代曾设一官职，称“宗教”。《古今合璧事类备要·后集》卷四十七，有“外宗教”一项，说从汉到唐，朝廷上曾设有管理皇亲国戚们的官职，称“宗师”。北宋成为一个机构，称“敦宗院”，其中的教授称“宗教”。到了南宋，则只称“宗教”。宋潘自牧撰《记纂渊海》，卷三十四，有“宗教”一项，无所谓内外。其中在叙述了该官的历史沿革后道：“中兴后，唯置宗教。”据《宋史》卷244，安僖秀王子赵偁，曾任“宗教郎”。卷434载，著名理学家吕祖谦，“复中博学宏词科，调南外宗教。”

就在佛教中，“宗教”一词，也逐渐扩大了自己的含义。《除盖障菩萨所问经》卷九道：“菩萨亦复如是，本性直进，不复退还邪异宗教。”这里的“宗教”，显然是指佛教以外的，和佛教同类但被视为“邪异”的存在物。

在佛教广泛称颂自己为“宗教”之后，道教也称颂自己为宗教。金代儒者李俊民《庄靖集》卷十载李德方《请杨仲显同住神霄宫疏》道：

^① 《辞源》释“宗教”为：“佛教以佛所说为教，佛弟子所说为宗，宗为教的分派，合称宗教，指佛教的教理”，似可商榷。

伏念白首鹅经，颇愧山阴之士。青云鹤驾，望来华表之仙。某夙业琳宫，近经灰劫。所欠烟霞，伴侣风月。闲人共坚弘道之心，庸敢栖真之地；伏惟先生主张宗教，壮观玄门……

又载邵志渊《高平显真观三门上梁文》：

伏愿上梁以后，羽衣云集，宗教日崇。……

这里的“宗教”，都是指道教。

到了元代，道教继续称自己为宗教。任士林《松乡集》卷一《老子祠碑》：

盖杜君尝注《道德上下篇》，又著《原旨发挥》，尽阐皇道帝德之蕴。且图老子及十子像，以翼其学。今为是役也，使蓺明冲用之士，旦暮遇之。瞻仰之下，其于宗教，非小补也。

又，卷十《代道录司贺天师寿》：

二十四岩清坛之尊，诞扬宗教；三十万里弱水之隔，遥彻颂声。

其中所说的杜君，即当时著名道士杜道坚。所谓“诞扬宗教”，就是赞颂天师诞扬道教。

还有王恽《秋涧集》卷39《堆金冢记》载：

师讳道辅，字公弼。甫冠，嗣主宗教。后加谥号中和仁靖真人云。

卷47《太一五祖演化贞常真人行状》：

及钦承玺书，护持玄门。其弘阐宗教，殊为光显。

卷 56《尹公道行碑铭并序》:

长春闻之,喜曰:吾宗教托付,今见人矣。

长春,即当时道教的著名祖师丘处机,号长春子。这里所说的宗教,都是道教。

明代,道教著名天师张宇初《丹纂要序》道:

第以质下闻寡,无以上副国恩,以光宗教。(《岷全集》卷 2)

又卷四《本府年经斋意》:

圣域咸春,至化克扬于宗教;福基开泰,祥符允协于家庭。

可以说,从金到明,道教已经非常熟练地自称宗教了。

到了清代,“宗教”一词又不断扩大它的含义。李岳瑞《春冰室野乘》卷上论朱大兴:“大兴晚年,耽嗜宗教,自谓能与吕仙问答。”这里的“宗教”,当是指道教。

况周颐《眉庐丛话》,讲利玛窦(Matteo Ricci, 1552—1610)著《二十五言》,“西洋宗教传中国,自《二十五言》始”。这里的“宗教”,就是指基督教。

裕德菱《清宫禁二年记》:“时太后闻余之非基督教徒也,笑曰:……尔虽久与外人居,竟未尝信其宗教。”这还是指基督教。“太后爱读宗教书及小说。”这里的宗教就是一个具有普遍意义的概念了。著名的儒者张之洞说:“外国各学堂,每日必诵耶稣经,示宗教也。”(《劝学篇·循序》),这里的“宗教”,也是一个具有普遍意义的概念,虽然它仅仅讲到基督教。

戊戌变法刚刚失败,湖南一批儒者编辑了《翼教丛编》一书。其中除分称“佛教”、“道教”、“孔教”之外,还称基督教等为“泰西之教”、“异教”,称孔教为“圣教”等。

数年以后,科举废除,国家为新的教育制度制订了《教务纲要》。其中有读经一项,其说明道:“外国学堂有宗教一门,中国之经书即是中国之宗