

金刚经的

人生哲学

王琇玫 著



四川出版集团
巴蜀书社

B 94
61-C

金刚经的 人生哲学

王琇玫 著



四川出版集团
巴蜀书社

图书在版编目(CIP)数据

金刚经的人生哲学/王琇玫著. —成都:巴蜀书社,
2007. 2

ISBN 978-7-80659-970-9

I. 金... II. 王... III. 佛经—人生哲学
IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 017115 号

金刚经的人生哲学

王琇玫 著

策划组稿	黄云生
责任编辑	谢正强
封面设计	文小牛
出 版	四川出版集团·巴蜀书社 成都市槐树街 2 号 邮编 610031 总编室电话:(028)86259397
网 址	www.bsbook.com
发 行	巴蜀书社 发行科电话:(028)86259422 86259423
经 销	新华书店
印 刷	成都蜀通印务有限责任公司 (028) 84122206
版 次	2007 年 2 月第 1 版
印 次	2007 年 2 月第 1 次印刷
成品尺寸	203mm×140mm
印 张	9
插 页	1
字 数	200 千
书 号	ISBN 978-7-80659-970-9
定 价	20.00 元

本书如有印装质量问题,请与工厂调换



目 录

内容提要·····	(1)
绪论·····	(3)
本经的科判情况·····	(5)
本经是为谁而说的·····	(7)
本经的二问二答·····	(8)
显经体·····	(9)
明宗·····	(11)
论用·····	(13)
本经之判教·····	(14)
本经的译本和注释情况·····	(15)
本经的译者简介·····	(16)
本经的开显次第·····	(19)
本经的关键词·····	(21)
释经题·····	(22)
经文解说·····	(25)



金刚经的人生哲学

校注说明.....	(275)
注释.....	(276)
参考书目.....	(284)



内容提要

佛法的主要精神就是大乘佛教。大乘以深入世间、自利利他为本，自利利他以六度为本，六度以般若为本。般若为大乘佛法的纲要，一切大小乘教义皆从此出。《大智度论》云：“般若波罗蜜为诸佛母。诸佛以法为师，法者，即是般若波罗蜜。”佛陀一生说法四十九年，其中就有二十二年谈般若。当《大般若经》传入中土以后，玄奘大师在唐高宗显庆年间奉旨翻译此经时，曾感“桃开六度”（桃花一年开六次），足证此经之殊胜。后世学佛者多，而悟道者少，就是因为不能深入般若，有的望而生怖，有的无知妄谈，虽尽知种种教义，尽学种种法门，但都是寻枝摘叶，舍本求末。因为一切大小乘经义，三藏十二部典籍，最终都要归于般若性海，故不领悟般若即不得解脱成佛。《大般若经》以扫相、破执、显中道第一义谛为纲要，共有六百卷、四处^②、十六会、二百六十五品。

《金刚经》是佛在第二处给孤独园的般若会中第九会所说。全经五千余字，不但文字简洁，而且义理深邃。它综括了《大般



若经》的纲要和佛之言教的全部精微实谛，专谈见道与究竟道的无分别智的无相境界，从头至尾都是在扫除妄执。众生之所以在生死中流转，根本原因就是受了妄见的驱使。要想解决生死大事，必须破除自性妄见。虽说一切佛法都能破除妄见，但唯有《金刚经》说得最直捷了当，有如金刚宝剑，若依此而行，当下即可断除。纵观全文，句句都在说理说修，每一句都能贯通全经，语语都能入门悟道，是人生最高的大智慧，是世、出世间最胜妙的法宝，是诸佛传心之秘、大乘闻道之宗、众生明心见性之机括。经文所论，虽是佛家修学的理论，但也实属世人安身立命的处世哲学和修身正己的为人之道。



绪 论

佛教自汉代永平年间传入中国，可以说是一路风霜，历尽沧桑荣辱，在无数次的撞击之后，终于与汉地的古老文化接轨，形成了具有民族特色的中国佛教。如今这个“外来户”定居中国已有两千多年的历史了，两千多年来它对中国的贡献是不小的，如中国文学的璀璨，天文学大衍历的制定，哲学的演进，艺术的升华，无不与佛教有着密切的关系。所以佛教不只是烧香、礼拜、佛祖保佑，也是一种文化，是人类的精神食粮，是中国传统文化的一部分。佛教文化是博大精深的，作为般若学的代表名著《金刚经》更是佛教哲学的最高理论著作，也是佛教徒精神修证的主要理论依据，历来都是高僧学者研究的重点。从世俗的角度来讲，人生一世，也无非就是在不断地改造命运，让生活更美好。但不管怎样改造，都必须要有智慧，可以说《金刚经》中的大智慧就是一种良好的生活指南，足以指导我们合理化地生活。作为佛教徒来讲，也无非就是一种人生的解脱和证悟，所以才有参禅、打坐、念佛、礼拜等种种修行方法。但不管修学什么法门，



都必须要有理论的指导，《金刚经》中的义理可以说是佛教徒修学的眼目，是破妄、去执、打开智慧之门的钥匙，是人生解脱的最佳途径。自本经传入中国以来，对佛学的理论建设和佛教徒的精神修证都曾产生过重大而深刻的影响。尤其是禅宗，自六祖慧能大师闻“应无所住而生其心”大悟以后，本经更是被禅宗学人广泛传习、参究，并用本经取代了原来以《楞伽经》^①印心的地位，成为禅宗的基本文献，并且宋代还被列为出家人考试的重点科目。由此可见，本经的价值与地位是非同一般的，也正是因为它有这种很高的文化价值和广泛的影响，所以笔者认为确实有研究和开发的必要。《金刚经》里的大智慧，非凡夫俗子所能言尽其义，故在阐释本经时，除了表述笔者自己对本经的一些感想以外，还参考了其他多家注释，以求其精确性。本书最大的特点就是具有一定的知识性、哲理性、系统性和通俗性，对佛教的一些常识也作了必要的说明，并且在每一节中都设立了问题及解答，以小结的形式来总结一节当中的要点，并配以相应的佛门典故来作为启发性的引导。可以说一书在手，随文入理，能使我们更好地去认识人生，了解人生，把握人生。



本经的科判情况

本经除了道安法师分的三科以外，诸家为了方便解说，又立了多种不同的科释，本讲义是以道安法师的三科和印顺导师的二道五菩提来作为讲解的脉络，列表见插页。

科判 科判就是给经文划分段落，分成序分、正宗分、流通分三个层次，使听、看的人能有一个清楚的眉目，知道这段讲的是什么，那段讲的是什么。

科判的起源 佛世时讲经是没有经本子的，是随意而宣说的，故没有科判。中国最初把经典分成科判的是东晋道安法师，他遍阅一切大小乘的经典，觉得每部经都有三个明显的段落，故将经文分成序分、正宗分、流通分三科。

序分 序分是叙述一经的缘起，就是说明这部经是以何因缘而开讲的。序分又包括证信序和发起序两部分。

证信序：证信序里所说的内容，是结集者的叙述语言，是每部经都有的，它必须具足六种成就来取信于人，证明这部经是佛说的。六种成就是——信成就：出示法会所记录下来的内容；闻



成就：指出法会是什么人做的记录；时成就：交代开会的时间；主成就：交代谁是法会的主持人；处成就：交代开法会的地点；众成就：交代都有哪些人出席了法会。此证信序还有另外六种不同的名称——通序：不是一经所独有的，无论一切大小乘经典，无不具备这几句话，故称通序；经后序：佛当时说法时，这几句经文是根本没有的，是佛弟子后来结集经典时安立的，故名经后序；遗命序：佛入灭时，阿难问佛经前应作何语，佛告之应以“如是我闻”标之，这是佛的遗嘱，故名遗命序；印定序：结集时，上座的阿罗汉听了阿难诵出佛说的经典，大家共同印证阿难所诵的经典确实是从佛那里听来的，准确无误，故名印定序；破邪序：印度的外道很多，他们经典前都标有“阿沍”二字，为了区别外道典籍而安立“如是我闻”，以表示与外道典籍不同；除疑序：结集大法时，阿难刚坐上法座准备诵出经典，这时阿难的福德和善根之力，突然使他具足三十二相，八十种好，与佛一样，顿时引起了大众的疑惑，怀疑是佛陀再来，疑他方佛至，疑阿难成佛，因而阿难先诵出“如是我闻”以息大众之疑，故名除疑序。

发起序：说明法会发起的原因，佛不论说什么经，都有一定的因缘，但每部经发起的因缘都不同，故又称为别序。

正宗分 正宗分是开显一经的宗要，就是一部经的中心思想，都要在这部分透露出来。

流通分 流通分是说要将此重大的法会，不断永远地流通到未来。



本经是为谁而说的

按经中所说，“如来为发大乘者说，为发最上乘者说”，可见本经是为大乘的菩萨而说的。但从经中“发阿耨多罗三藐三菩提心”、“善护念诸菩萨，善咐嘱诸菩萨”来看，是包括了一切位次上的菩萨。如果从经文“善男子，善女人”、“须陀洹能作是念”以及佛多次考问须菩提来看，也是秘化凡夫和声闻的。



本经的二问二答

凡读过《金刚经》的人都知道，本经前后共有两番的“发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心”的问题，此二问二答也称前半部与后半部，历来都是研究的重点对象。从古到今，各家言说不尽相同，唯以印顺导师的二道五菩提之说，最为通情达理。因大乘佛法是重在发菩提心的，发菩提心是为了成就无上佛果，故从发心到成佛要有一个过程，这个过程可分为两个阶段，即般若道与方便道。本经的二问二答就是在为修学者提示修学的程序，即从初发心到成佛的修学次第。初问初答为般若道，后问后答为方便道。般若道所讲的是发世俗菩提心，重在自利，遣粗执，多言离相，是从境上遣的，明一切皆非，显般若正智。方便道所讲的是发胜义菩提心，重在利他，遣细执，多言离念，是从心上遣的，明一切皆是，显般若理体。从这种分析来看，本经的前半部与后半部是没有重复之嫌的。



显经体

本经以“生实相”为经体。生者，现前之意，因内心清净、无住，能离一切相，空有不着，故实相就会现前，也就是经中所说的“若见诸相非相，即见如来”。为什么会见如来呢？因诸相离而实相现前故，所以本经最重要的一点就是在讨论“生实相”的问题。

对于本经的经体，历来就有诸家不同的见解。隋天台智者大师认为“若见诸相非相，即见如来”为经体；明藕益大师以“实相常住”为经体；近代天台谛闲大师以“第一义空”为经体。此三家唯以智者大师的观点最为透彻，千古不易。但后期的江味农居士却更胜一筹，他依照智者大师的观点和自己一生持诵本经的经验，提出了“生实相”的言说为经体。因本经是扫一切相、破一切执的，处处都提到“无我相、法相、非法相”、“即非，是名”等法义，并且又反复强调要读诵受持本经，其目的就是让学者彻见诸相非相而生实相。经中对此也曾自释“实相”说“实相者，即是非相”，故江味农居士提出的言说尤得《金刚经》之血



脉。

经体与性体的辨别——经体：经体是对佛性的发挥，是一部经中最重要的一点，千言万语皆趋向此点，千条万绪皆发于此端，是经中主要思想理论的提炼。性体：性体就是佛性。佛为一大事因缘出现于世，目的就是令一切众生悟入佛之知见，佛之知见，即如来智慧。觉性，亦是佛性；一切众生皆有佛性，这个本自具足的佛性就是性体。性体是微妙的，是包罗万象的，并不是一种名称就能表达出来的，故有种种名，如法界、真如、实相、法身等等。作为直指本性的经典，有举此名的，有举彼名的，故一切经典无非都是在发挥这个性体。然而经典之存在，纯是因为众生愚痴根性的不同，而随缘随机各有偏重，如有的重在修福，有的谈夙因，有的说因果等，非每部经都能直指性体而彻底发挥，由此我们可以看出，性体与经体是不二而二，二而不二的。



明 宗

本经以“离一切相，修一切善”为宗。这是秉承般若的纲要。龙树在《大智度论》中云“般若要旨在离一切法，即一切法”。离一切法就是要破除对一切现象实体的执着，就是本经中的“离一切相”。即一切法，就是要广泛地去从事一切良善的行为，就是本经中的“修一切善”。

所谓的宗就是宗旨，依体而起修，即修行的方法，故不同于宗派之宗、宗教之宗。关于本经之宗也有几家不同的说法，智者大师以“实相之慧，修无相之檀”为宗；藕益大师以“观照契理”为宗；谛闲大师以“发菩提心”为宗，此三家中惟以智者大师的观点最为精辟。后期江味农居士就是引用了这种观点，只不过是把智者的话换成了“离一切相，修一切善”，使智者的意思更加明朗清楚。可以说本经的整个修行过程，一直都是在强调离相和发心这两个问题。如经文一开头须菩提就问：“世尊，善男子，善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心？”接着佛就告诉他怎样发阿耨多罗三藐三菩提心，经云：“离



一切相，发阿耨多罗三藐三菩提心。”但怎样才能离相呢？经云：“离一切相，则名诸佛。”离相发菩提心就能证得佛果，但要是执着这个佛果是真实可得的，就说明还没有证果，如经云“以无我、人、众生、寿者，修一切善法，则名阿耨多罗三藐三菩提”，而所得的是“无有定法，名阿耨多罗三藐三菩提”。这种无为从有为中而出的修学之道，把金刚般若波罗蜜从此岸到彼岸的行程括尽无遗。