

962682

B95
0053

林國雄校閱
廖靜寬編輯

西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究

慈惠堂 恭輯
八十一年十月

962682

B95
0053

林國雄校閱
廖靜寬編輯

西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究

慈惠堂 恭輯
八十一年十月

緣起

宏道是慈惠堂的重要任務之一。自民國七十五年十二月恭輯「道教選論」以來，如今已是第六個年頭。其間依序恭輯「西王金母聖略之研究」、「西王金母與漢武帝之研究」、「西王金母正信之發展」、「西王金母信仰與宗法拜祖之研究」、「西王金母信仰與皈依傳度之研究」、「產業發展選論」。本人因自幼接受道教信仰環境之薰陶，目睹先父與家母「與慈惠堂共生死、同榮辱」的宏願與宗教獻身情懷，對於慈惠堂始終帶有異於常人之深厚感情。但願此種深厚感情能繼續順利轉化為力量，利用業餘時間為慈惠堂宏道工作再盡一些棉薄本份。

廣義言，凡有組織有系統之知識，均可稱為科學。道教信仰知識亦然。時代的腳步不斷在進步，道教信仰的內涵實不能與時代脫節，更不能與當前的人類科學精神相違背。雖然唯物型科學萬能主義的思想曾經大大盛行於歐美十九世紀的後半期，認為一切現象皆可藉唯物型的科學加以說明，一切困難皆可藉唯物型的科學加以解決。但是此種歐美唯物型的科學思潮大致從蘇聯解體轉化為獨立國協，東歐自由化，大陸繼續擴大其改革開放政策之後，應已逐漸銷聲匿跡，代之而起的當是心物合一型的科學。道教信仰的內涵應是此種心物合一型科學重要的一環，彌足珍貴。

本書「西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究」專輯，就是企圖將西王金母信仰、道教信仰，與心物合一型科學合理聯繫起來的一本專籍，所以本書在易理部份特別選

列三篇拙作：「因果與機率，並歸至陰陽知識化生理論」、「經濟活動與陰陽兩儀」、「國家建設經費籌措與五行思想」。這三篇拙作是在「西王金母與漢武帝之研究」一書選列周濂溪「太極圖說」後，逐漸展開出來的研究成果，大致亦已得到科學及學術界的認可。本人認為，這是本人奉道、修道、宏道至今最大的一項安慰。不過本專輯疏漏之處仍在所難免，尚請宏道各界人士不吝賜予批評指教。

慈惠堂堂主 林國雄 敬述
中華民國八十一年十月

慈惠堂組織

堂主：林國雄

主任委員：林國隆

副堂主：葉成富 高進金

管理委員：林彩續 林有課 林阿龍 林得福 胡弘鐸 張金龍 莊俊傑 黃樂國

常務監事：陳梓木

監事：何定倫 廖春龍

堂務委員：王有經 王金柱 石漢楨 江榮祥 何參松 余鎮 余吉興 余青熹 余濠淵

朱照明 吳兆海 吳樹木 李恭 李水河 李金山 李漢榮 林霞 林文彥

林世元 林世明 林月女 林吉利 林來富 林明財 林春發 林浚結 林啓宗

林梓兼 林朝森 林樹枝 林燕煌 林潮家 邱慶安 邱耀源 施振祥 許敏

張文霆 張正熙 張良安 張政民 張捷喜 張朝湖 張賢安 張錦瑞 張耀南

許金葉 許傳宗 陳水金 陳田金 陳志全 陳宏緒 陳明灶 陳金木 陳長水

陳素雲 陳美位 陳秋涼 陳慶瑜 郭榮華 曾寬明 游永福 黃明正 黃俊榮

黃瑞騰 黃超賢 黃樂徵 葉朝福 葉清漢 詹春田 劉喜 劉正中 劉武雄

蕭清溪 賴月絲 賴林滿 蘇連奎 謝富盛 簡勝焚 顏鴻瑜 鐘水琳

瑤慈功德：曾寬明
會理事長：

理事：何參松 周耀麟 李明鐘 洪春桃 胡弘鐸 莊肇榮 張權讓 陳水金 陳連安

陳溫良 黃俊榮 黃瑞騰 賴月絲 鄭明柏

常務監事：張峰華

監事：邱垂益 張賢安 張耀南 張譽耀

住持：林國隆

總幹事：林金元

幹事：張素娥 張賢安 劉建基

會計：詹春田

顧問：徐榮 林宗賢 莊秋旺

西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究

緣起

慈惠堂組織

壹、本題

西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究	林國雄	一
慈惠堂簡介	徐榮	三七
草屯慈惠堂簡介	慈惠堂	四十
道德真經及其聖義（中）	慈惠堂	四三
崑崙頌	一峰	七十
絲路紀行	鮑德偉	七二
貳、易理		
因果與機率，並歸至陰陽知識化生理論	林國雄	八九
經濟活動與陰陽兩儀	林國雄	一四七
國家建設經費籌措與五行思想	林國雄	一五八
釋「易」字造形	李紫虹	一七七
天人合一	永亮	一七八

我本是道身……………永亮 一八〇

參、拜祖

祭如在——一種新的宗教文化思維方式……………王祥麟 一八二

肆、記傳

脈經的作者王淑和……………雍也 一八八

刻書積善的鮑廷博……………劉兆祐 一九〇

木匠祖師爺，魯班……………張公鑑 一九二

中國醫藥學的大功臣陶弘景……………江宗禮 一九五

道教天上聖母……………徐榮 二〇二

鍾馗……………慈惠堂 二一五

亦仙亦醫，葛洪其人其事……………雍也 二一七

伍、選論

寺廟之法律關係……………趙家焯 二一九

道務摘議……………趙家焯 二二三

道教及其養生長壽之祕訣……………趙家焯 二二九

如何破除迷信……………趙家焯 二三六

宗教政策上之流弊……………趙家焯 二四三

陸、道務

回顧與前瞻	徐榮	三八〇
以檢討台北縣業績作借鏡	徐榮	三八九
宗教有關問題之意見	徐榮	三九八
福德正神記述	徐榮	四〇〇
神像神節問題舉例	徐榮	四〇一
乩士輔導歷次重要決議案輯要	徐榮	四〇三
乩士參考資料	徐榮	四〇四
呼籲提倡家庭孝道與節約	道教會	四〇六
道教復禮傳度及授職實施草案	道教會	四〇七
改善民間祭典節約辦法輯要	道教會	四一〇
對神壇登記所提意見	道教會	四一一
寺廟總登記法令摘要	民政廳	四一四
寺廟總登記教別參考資料表	民政廳	四一七
宗教團體輔導資料	編輯室	四二〇
大陸道教目前概況	張銘佳	四二三
茅山的三大奇事	呂美津	四二六

西王金母信仰與天山瑤池聖地之研究

810322 林國雄

道教西王金母信仰在台灣發祥已四十三年，花蓮聖地慈惠堂已是慈惠堂廟群大家公認之第一處聖地。因為各地慈惠堂均是直接或間接自聖地堂分靈而來，其受尊為聖地之道理與意義，至為明顯。自從政府開放大陸探親以來，各地慈惠堂組團回大陸探親尋根及進香朝聖者，亦絡繹於途，因此似有及早確認新疆天山瑤池為西王金母信仰第二聖地之必要。

道教西王金母，簡稱西王母、王母、金母、仙母、西姥、或老母，俗稱王母娘娘，亦有稱呼瑤池金母、無極王母、及無極老母者。西王金母的信仰，至少自漢武帝元封元年（西元前一〇年）（註一）算起迄今，已有兩千一百年的歷史了。關於這個流傳久遠而廣泛的信仰，甚至早在戰國時代，就已有文字記載。

在南北朝時期（西元四二〇年至五八九年），西王金母的信仰，也引起了中國佛教界的重視，在敦煌的莫高石窟裡就可以看到畫上了「西王母與東王公」的壁畫。新疆維吾爾族學者（註二）庫爾班·外力的西王母新考，甚至指出在清代，對於北京故宮的一些大門的解釋，也都與西王母和東王公的信仰，有了密切的聯繫，譬如說，西華門（註三）是女仙門等。所以，西王金母之信仰，的確是流傳的時代非常久遠，影響的範圍非常廣大，在中國幾乎人人皆知。

壹、西王金母信仰新考

中國古代流傳著西王金母的信仰。沿著我國境內的絲路（註四），則有根據信仰而建的王母行宮，在甘肅省東北部涇川縣西的回中山上。相傳周穆王遊回山瑤池溝，受西王母宴後，對山景愛不忍捨，臨別時多次回頭觀望，故名叫回中山。後因山頂曾建王母行宮及殿宇畫廊，而今稱王母宮山。甘肅省敦煌市區東南莫高窟，也繪有東王公和西王母的壁畫。

此外，在河北省平山縣東北有王母觀山，北鄰靈壽縣（註五）。相傳，漢武帝曾在山上建有王母觀而得名。王母觀山是太行山之餘脈。

在山東省泰安市泰山南麓有王母池，又稱群玉庵，唐稱瑤池，為古老的道教廟宇，內祀西王金母。王母池的創建年代久遠，隋李譔（註六）記指出「昔黃帝建岱岳觀」（註七），遣玉女七人，雲冠羽衣，修奉香以迎王母。」魏曹植（註八）仙人篇有「東過王母廬，俯視五岳間」的詩句，此王母廬即此王母池。北魏酈道元（註九）水經注說「古者帝王升封，咸憩此水上」，此水上即此王母池。李白在遊泰山詩中亦有「朝飲王母池，暝投天門關」的詩句。另據唐高宗與武則天於顯慶六年（西元六六一年）遣道士郭行真到泰山建醮造像時所立「岱岳觀造像記碑」，又名雙束碑，亦多處刻有拜訪瑤池的文記。又如大曆（註十）齋醮記「大唐大曆七年（西元七七二年）太歲壬子正月癸未朔廿三日乙巳奉敕於岱岳觀（東臨王母池）修金齋醮及於瑤池，投告事畢，故題記。」敬齋等題名記亦指出「唐建中元年（西元七八〇年）二月廿九日登岱

岳，因訪瑤池，故志之。」王母池池北有洞，內有宋皇祐五年（西元一〇五三年）重修王母殿碑。池東有梁建章撰文，鄧長耀書「泰山鑿泉記碑」，敘述馮玉祥於民國廿一年鑿朝陽泉的經過。

道教正統道藏太玄部竟字號山海經卷十二海內北經則指出「西王母，在崑崙墟北」，所以在崑崙山北方的新疆天山博格達峰的天池，相傳就是西王金母居住的聖地瑤池。竹山慈惠堂已兩次組團前往朝聖。瑤池池水清涼甘美，故有神水（聖水）之稱。瑤池北面有座王母娘娘廟遺址，西邊有座東岳廟遺址，均於文化大革命期間被毀。清乾隆四十八年（西元一七八三年）新疆都統明亮（註十一）在碑記中曾讚歎「神池浩淼，如天鏡浮空」。

西王金母信仰，尚有下列的古籍記載。莊子大宗師中說西王母「莫知其始，莫知其終。」淮南子（註十二）地形訓中說「西王母在流沙之瀕」。荀子大略篇說「禹學於西王母」。淮南子鴻烈解卷六覽冥訓中說「羿（註十三）請不死之藥於西王母，嫦娥（註十四）竊以奔月。」把嫦娥奔月的神話也和西王金母信仰聯繫起來。穆天子傳卷三則記載周穆王觴西王金母於瑤池之上。拾遺記（註十五）卷三，周穆天子設宴款待西王母，她「乘翠鳳之輦而來，：：曳丹玉之履，敷碧蒲之席，黃莞之荐（水草做的墊子），共玉帳高會。荐清澄琬琰之膏以爲酒，又進：：崑流素蓮，萬歲冰桃，千常碧藕，青花白桔。素蓮者，一房百子，凌冬而茂（可能是雪蓮）。」

太平廣記（註十六）卷五十六引集仙錄的西王母篇說「西王母，太妙龜山金母也：。所居宮闕：。有城千里，玉樓十二，瓊華之闕，光碧之堂，九層玄室，紫翠丹房，左帶瑤池，右環翠水。」此太妙龜山，有的學者如庫爾班·外力等，認為就是興都庫什山（Hindu Kush Mountains）。興都庫什山是中亞之大山脈，發脈帕米爾高原，西南走，綿亙阿富汗境內。唐段成式（註十七）的西陽雜俎卷十四又說「西王母姓楊，名回，治崑崙北隅：。字曰婉矜。」據古籍記載，堯、舜、禹、周穆王都曾見過西王母。

西王金母的信仰與故事，似乎帶有不少遊牧社會的色彩。遠古社會還處於遊牧時代，對於逐水草而居的牧民來說，水草豐茂的地方，就是好地方。新疆天山博格達峰的瑤池，被比喻做西王金母信仰中的瑤池，不是沒有原因的。

亦有人把居延澤比做瑤池。居延澤就是居延海，在內蒙古自治區西部額濟納旗北部。西漢太初三年（西元前一〇二年），路博德（註十八）築城居延澤上，即此地。額濟納河，又稱弱水，自甘肅省酒泉北流，至上流青山頭分成兩支流。西為木林河（西河），注入嘎順諾爾（西海）。東為納林河（東河），注入蘇古諾爾（東海）。因山海經指出「西王母，在崑崙墟北」，所以將方位錯誤的居延澤比喻做瑤池，顯有欠當。西陽雜俎也認為西王母治崑崙北隅，在方位上，新疆天山博格達峰的瑤池，顯然要比居延澤的相對方位，來得正確。

雖然樊開印中國歷史疆域古今對照圖說也認爲，流沙即今之居延海，而且淮南子地形訓也說「西王母在流沙之瀕」。不過，王建章歷代神仙史認爲「西王母：：居崑崙之圃，閼風之苑：：左帶瑤池，右環翠水。其山之下，弱水九重，洪波萬丈。」在古代交通工具設施不發達的時候，非飄車羽輪，不可到也。」搜神記也認爲「金母所居崑崙之圃，閼風之苑：：左帶瑤池，右環翠水。」王松年（註十九）仙苑編珠亦認爲「太真西王母，居西極崑崙山」。葛洪元始上真衆仙記又認爲「崑崙玄圃：：西王母九光所治」。所以，將居延海比喻做瑤池，顯然仍有欠當。

歷世真仙體道通鑑後集卷之一，及墉城集仙錄卷之一，同時認爲「金母所居宮闕，在龜山之春山，崑崙玄圃，閼風之苑：：左帶瑤池，右環翠水。其山之下，弱水九重，洪濤萬丈，非飄車羽輪不可到也。：：無風而神籟自韻，琅然皆奏八會之音也。神洲（註二十）在崑崙之東南，故爾雅（註廿一）云：『西王母，日下是矣。』：：周昭王廿五年歲乙卯（西元前一〇二六年），老君與真人尹喜（註廿二）遊觀八紘之外，西遊龜台，爲西王母說常清靜經。逮至穆王，命駕八駿之乘：：馳騁千里而至巨蒐氏之國。：：已飲而行，道宿於崑崙之阿，赤水之陽。別日昇崑崙之丘，：：遂賓於西王母，觴於瑤池之上。：：刻石紀跡於弇山之上而還。：：茅君盈，：：從西城王君詣白玉龜台，朝謁王母。」

若我們接受前述太妙龜山就是興都庫什山的看法，則龜山之春山，可能就是現在

新疆之天山。因爲興都庫什山發脈於帕米爾高原，新疆之天山亦與帕米爾高原緊密相連。中文大辭典，亦認爲弇山是西王母所居之所，因爲列子（註廿三）湯問說「周穆王西巡狩，越崑崙，至弇山反。」穆天子傳三亦說「紀跡於弇山之石，而樹之槐，眉曰西王母之山。」至於龜台，或白玉龜台，則可能就是現在的帕米爾高原。帕米爾高原的面積雖只八萬平方公里，但其高度甚著，海拔自三千七百公尺乃至七千公尺，亞洲諸大山系如喜馬拉雅山（註廿四）、崑崙山、天山、阿爾泰山（註廿五）、興都庫什山、蘇里曼山等均發源於此，有世界屋脊（Roof of World）之稱。現代人稱爲世界屋脊，中國古代道書則似乎稱其爲白玉龜台或龜台。至於蘇里曼山，或稱蘇利曼山，係印度西部之山脈，自興都庫什山南延，達於阿拉伯海。

上清元始變化寶真上經九靈太妙龜山玄籙亦認爲「西龜之山，一曰龍山。乃九天之根紐，萬氣之淵府，在天西北之角。周迴四十萬里：：東南則接通陽之霞：：西北則交寒穴之野：：南則極於太丹浮黎之鄉：：北則指於鉤陳（註廿六）。」能符合此種道教西王金母信仰中，衆生所住的山川國土，也是神靈所在的山川國土之聯想的地環境，地球上似乎只有一個，那就是前面所述的帕米爾高原，因此似乎可稱其爲白玉龜台、龜台，或稱其爲西龜之山。

由上面的舉證分析可知，道教西王金母信仰大致孕育自喜馬拉雅山、崑崙山、帕米爾高原、天山、阿爾泰山、阿爾金山所環圍的區域及其附近。阿爾金山的蒙古語意