

中国哲学史

北京大学哲学教材系列

PHILOSOPHY

北京大学哲学系
中国哲学教研室

北京大学出版社

中国哲学史

北京大学哲学教材系列

P
HILOSOPHY

北京大学哲学系
中国哲学教研室

北京大学出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国哲学史/北京大学哲学系中国哲学教研室. 北京:—北京大学出版社,2001.8

ISBN 7-301-04930-7

I. 中… II. 北… III. 哲学史-中国 IV. B2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2001) 第 26535 号

书 名: 中国哲学史

著作责任者: 北京大学哲学系中国哲学教研室

责任编辑: 高秀芹

标准书号: ISBN 7-301-04930-7/B·0204

出版发行: 北京大学出版社

地 址: 北京市海淀区中关村北京大学校内 100871

网 址: www.pup.com.cn 电子信箱: @pup.pku.edu.cn

电 话: 出版部 62752015 发行部 62754140 编辑部 62752022

排版者: 北京军峰公司

印刷者: 中国科学院印刷厂

经销者: 新华书店

890 毫米×1240 毫米 A5 开本 20.375 印张 560 千字

2001 年 8 月第一版 2001 年 8 月第一次印刷

定 价: 32.00 元

未经许可,不得以任何方式复制或抄袭本书之部分或全部内容。

版权所有,翻版必究

北京大学哲学教材系列

- | | | | |
|--------|--------------|------|---------------|
| * 楼宇烈等 | 东方哲学概论 | 陈嘉映 | 语言哲学 |
| * 赵家祥等 | 历史唯物主义
新编 | 吴国盛 | 科学通史教程 |
| 曾 志 | 哲学概论 | 程 炼 | 心灵哲学 |
| 张文儒等 | 现代中国哲学 | 王 博 | 老庄哲学 |
| * 赵敦华 | 西方哲学简史 | 韩林合 | 形上学 |
| * 赵敦华 | 现代西方哲学
新编 | 孙永平 | 科学哲学 |
| | | 邢滔滔 | 数理逻辑导论 |
| * 陈 来等 | 中国哲学史 | 丰子义 | 社会哲学 |
| 张志刚 | 宗教学导论 | 周 宪 | 艺术哲学 |
| 陈 波 | 逻辑哲学 | 陈 来 | 论语与孟子 |
| 叶 朗 | 美学原理 | 何怀宏 | 应用伦理学导论 |
| 何怀宏 | 伦理学原理 | 赵家祥等 | 马克思主义哲学
教程 |
| 郭世铭 | 逻辑学导论 | | |
| 王 东 | 经济哲学 | 胡 军 | 知识论 |
| 韩水法 | 政治哲学 | 张祥龙 | 东西方哲学比较 |

打*号者为已出。

目 录

第一编 商周一春秋时期的哲学	(1)
第一章 中国哲学的萌芽与产生	(5)
第一节 殷周时代的宗教思想	(5)
第二节 朴素辩证法思想的萌芽	(7)
第三节 朴素自然观的萌芽	(12)
第四节 无神论观念的兴起	(15)
第二章 孔子	(17)
第一节 正名思想	(17)
第二节 仁学思想	(20)
第三节 认识论思想	(23)
第四节 中庸之道	(26)
第五节 天命论	(28)
第三章 孙武	(31)
第一节 富国强兵的思想	(32)
第二节 “不可取于鬼神”与“知彼知己”	(34)
第三节 军事辩证法思想	(35)
第四章 墨子	(39)
第一节 社会政治思想	(39)
第二节 经验论的认识论	(45)
第三节 宗教思想	(48)

第二编 战国时期的哲学思想	(51)
第一章 前期法家的社会历史观和告子思想	(55)
第一节 前期法家的社会历史观	(55)
第二节 告子的思想	(57)
第二章 孟子	(60)
第一节 “仁政”学说	(60)
第二节 “性善”论	(63)
第三节 “良知”说和“劳心者治人”	(65)
第三章 老子	(68)
第一节 “小国寡民”的政治思想	(68)
第二节 “道”生万物的哲学体系	(69)
第三节 朴素的辩证法思想	(71)
第四节 神秘主义认识论	(73)
第四章 《管子》书中《心术》等四篇的思想	(75)
第一节 法、礼结合的社会政治思想	(75)
第二节 “精气”说	(76)
第三节 “静因之道”的认识论	(78)
第五章 庄子	(83)
第一节 逍遥游的人生观	(83)
第二节 相对主义和不可知论	(85)
第三节 “自本自根”的道论体系	(88)
第六章 惠施和公孙龙	(91)
第一节 惠施的“合同异”说	(91)
第二节 公孙龙的“离坚白”说	(94)
第七章 后期墨家	(99)
第一节 社会历史观	(99)
第二节 认识论	(100)
第三节 逻辑理论	(103)
第八章 《易传》	(107)

第一节 关于《易传》	(107)
第二节 《易传》的体系	(108)
第三节 《易传》的朴素辩证法思想	(110)
第九章 荀子	(114)
第一节 社会政治历史观	(114)
第二节 “性恶”论	(117)
第三节 自然观	(119)
第四节 认识论和逻辑思想	(122)
第十章 韩非	(128)
第一节 法、术、势	(128)
第二节 认识论	(132)
第三节 自然观和无神论思想	(135)
第三编 汉—唐时期的哲学思想	(139)
第一章 汉初的哲学思想	(144)
第一节 汉初的黄老学派	(144)
第二节 陆贾	(146)
第三节 贾谊	(148)
第二章 董仲舒	(153)
第一节 “大一统”的政治理论	(153)
第二节 “天人感应”的神学目的论	(155)
第三节 “事各顺于名”的认识论	(159)
第四节 历史观和性三品说	(161)
第三章 扬雄和桓谭	(163)
第一节 扬雄的哲学体系	(163)
第二节 扬雄的认识论和辩证法思想	(166)
第三节 扬雄的人性论与社会政治思想	(168)
第四节 桓谭的形神论和对谶纬迷信的批判	(170)
第四章 谶纬和《白虎通》	(172)
第一节 谶纬和象数之学	(172)

第二节 《白虎通》的宗教神学	(177)
第五章 王充	(182)
第一节 自然观和无神论	(183)
第二节 认识论	(187)
第三节 历史观和人性论	(190)
第四节 命定论思想	(192)
第六章 王弼	(195)
第一节 “名教”本于“无为”	(196)
第二节 “天地万物皆以无为本”的本体论	(198)
第三节 “得意在忘象”的认识论	(201)
第四节 “治众者至寡”的英雄史观	(202)
第七章 裴頠和欧阳建	(205)
第一节 裴頠等反对玄学贵无论的历史背景	(205)
第二节 裴頠的“崇有论”思想	(206)
第三节 欧阳建“言尽意论”的认识论	(209)
第八章 郭象	(213)
第一节 “独化”说	(213)
第二节 因果各自成体的形而上学	(217)
第三节 “冥然自合”认识论	(220)
第四节 社会政治理论	(222)
第九章 东晋南北朝时期的佛教哲学思想	(225)
第一节 佛教的传入和盛行	(225)
第二节 慧远的佛教因果报应论和神不灭论	(226)
第三节 僧肇的佛教哲学思想体系	(233)
第十章 范缜	(242)
第一节 范缜“神灭论”思想产生的历史背景	(242)
第二节 范缜的无神论学说	(248)
第十一章 东晋南北朝隋唐道教哲学的发展	(256)
第一节 道教的形成和概况	(256)
第二节 葛洪和陶弘景的道教哲学思想	(259)

第三节	成玄英、王玄览、司马承祯等人的道教哲学思想	(264)
第十二章	隋唐时期佛教哲学思想的发展	(271)
第一节	隋唐佛教概况与儒、佛、道三教的纷争和融合	(271)
第二节	玄奘与唯识宗	(280)
第三节	法藏与华严宗	(283)
第四节	慧能与禅宗	(288)
第十三章	韩愈和李翱	(293)
第一节	韩愈的哲学及其反佛教思想	(294)
第二节	李翱的哲学及其反佛思想	(298)
第十四章	柳宗元和刘禹锡	(301)
第一节	柳宗元的社会历史观和元气自然观	(302)
第二节	刘禹锡的“天人交相胜”思想	(307)
第四编	宋元明清时期的哲学发展	(313)
第一章	李觏与王安石	(318)
第一节	李觏的自然观	(319)
第二节	李觏的社会伦理思想	(321)
第三节	王安石的五行学说和认识论	(323)
第四节	王安石的人性论和历史观	(327)
第二章	张载	(332)
第一节	气一元论的自然观	(333)
第二节	辩证的宇宙观	(338)
第三节	唯理论的认识论	(340)
第四节	人性问题与道德学说	(342)
第三章	周敦颐和二程	(346)
第一节	北宋时期道学的产生	(346)
第二节	周敦颐的太极动静说	(347)
第三节	二程的天理论	(350)
第四节	二程的人性论和道德学说	(355)
第四章	朱熹	(358)

第一节	理一元论	(358)
第二节	“格物穷理”论	(365)
第三节	思想方法论	(368)
第四节	人性论伦理学说与历史观	(372)
第五章	陆九渊	(376)
第一节	“心即理”的主观唯心主义	(376)
第二节	反省内求的认识论和道德修养方法	(378)
第三节	朱陆之争	(381)
第六章	陈亮与叶适	(383)
第一节	陈亮、叶适功利学派的社会背景	(383)
第二节	陈亮的哲学观点与功利思想	(384)
第三节	叶适的哲学思想	(387)
第四节	叶适的功利思想及其对各派哲学思想的批判	(389)
第七章	元代的哲学思想	(393)
第一节	元代初期的社会文化	(394)
第二节	许衡的思想	(396)
第三节	刘因的思想	(399)
第四节	吴澄的思想	(403)
第八章	王守仁	(409)
第一节	“心外无理”与“心外无物”	(410)
第二节	“致良知”与“知行合一”	(412)
第三节	唯心主义的伦理学说	(416)
第九章	罗钦顺	(419)
第一节	“理只是气之理”的气本论思想	(419)
第二节	关于心、性的理论	(422)
第三节	对陆王心学和佛教的批判	(425)
第十章	王廷相	(428)
第一节	“理在气中”	(428)
第二节	对于先验认识论的批判	(433)
第三节	人性问题与历史进化观点	(436)

第十一章	王艮与泰州学派	(438)
第一节	王艮的格物说和良知说	(438)
第二节	泰州学派的发展	(441)
第十二章	李贽	(445)
第一节	对封建礼教的批判	(445)
第二节	世界观和真理学说	(448)
第十三章	方以智	(452)
第一节	论“通几”与“质测”的关系	(452)
第二节	方以智的自然观	(454)
第三节	辩证思想	(459)
第四节	对于理学和佛教禅宗的批判	(461)
第十四章	黄宗羲	(463)
第一节	明清之际的社会矛盾和黄宗羲的思想倾向	(463)
第二节	对于封建专制主义君权论的批判	(464)
第三节	以学校为议政机关的政治思想	(466)
第四节	“气外无理”、“心即是气”的哲学思想	(468)
第十五章	王夫之	(471)
第一节	“气者理之依”	(472)
第二节	“日新之化”	(474)
第三节	“能必副其所”和“知以行为功”	(477)
第四节	人性论与理欲论	(482)
第五节	历史观	(483)
第十六章	颜元	(486)
第一节	“理气融为一片”	(487)
第二节	习行格物	(492)
第三节	功利主义	(495)
第十七章	戴震	(499)
第一节	清代前期的社会情况与戴震的学术倾向	(499)
第二节	“气化即道”	(500)
第三节	“血气心知”	(502)

第四节 “理存于欲”	(505)
第五编 近代中国哲学的发展	(508)
第一章 龚自珍和魏源	(512)
第一节 龚自珍“平均”论的变法革新思想	(513)
第二节 龚自珍的哲学思想	(515)
第三节 魏源“师夷之长技”的革新思想	(519)
第四节 魏源的哲学思想	(521)
第二章 洪秀全	(526)
第一节 原始的社会主义空想	(527)
第二节 对封建神权和传统名教的批判	(530)
第三节 基督教神学思想的影响	(533)
第三章 康有为	(535)
第一节 康有为与 19 世纪末资产阶级改良主义运动	(535)
第二节 托古改制和大同思想	(538)
第三节 进化论思想	(543)
第四节 “仁爱”哲学	(545)
第四章 谭嗣同	(549)
第一节 批判封建名教,宣扬人道主义	(549)
第二节 “破对待”的相对主义理论	(553)
第三节 “仁学”的哲学体系	(557)
第五章 严复	(562)
第一节 批判封建君权,宣传民主自由	(562)
第二节 “物竞天择”的进化论	(568)
第三节 机械的自然观	(573)
第四节 经验主义的认识论和方法论	(576)
第六章 梁启超	(585)
第一节 心物论	(585)
第二节 天授与自成	(587)
第三节 英雄与时势	(588)

第四节 新民论	(590)
第五节 良知自由	(594)
第七章 章炳麟	(596)
第一节 资产阶级的民主革命论	(597)
第二节 对孔教的批判及其局限性	(600)
第三节 从宣传无神论到鼓吹“无神教”	(602)
第四节 从唯物主义到唯心主义	(609)
第八章 孙中山	(616)
第一节 革命民主主义者	(616)
第二节 三民主义的学说	(619)
第三节 进化论思想	(624)
第四节 “行易知难”的知行学说	(628)
第五节 二元论和民生史观	(633)
修订后记	(636)

第一编 商周—春秋时期的哲学

我国是世界文明发达最早的国家之一,有将近四千年文字可考的历史记载。据考古发掘,在陕西蓝田县发现的“蓝田猿人”化石,是生活在距今约六十万年以前的人类,北京周口店发现的“北京猿人”化石,是生活在距今约五十余万年前的人类。1965年在云南元谋县,又发现了“元谋猿人”的两枚门齿,据鉴定,其生活年代可能比“蓝田猿人”和“北京猿人”更早。“蓝田猿人”和“北京猿人”均处于原始群时期,约在二三十万年前开始由原始群向氏族制度转化。中华民族经过了长期的原始社会生活,约在公元前两千多年开始进入奴隶制社会。

劳动创造了人本身,同时推动了人类思维能力的发展。原始社会的人们在劳动生产中,在征服自然的斗争中,发展了他们的思维认识能力。我国古代流传的神话和传说,例如,女娲补天、羿射九日、神农尝百草等等,反映了我国古代人类思维发展的原始状况。马克思说:“任何神话都是用想象和借助想象以征服自然力,支配自然力,把自然力加以形象化;……”(《政治经济学批判》导言),《马克思恩格斯选集》第二卷第113页)我国古代流传的这些神话和传说,反映了人类征服和改造自然的积极意义,但它是在想象中并通过想象来表达的,终究是不切实际的。

在原始社会中,由于生产力水平低下,人们虽然想尽办法企图克服自然力带来的灾祸,但人类的力量是有限的,因此产生了对捉摸不定的自然力和自身构造的各种错误、幻想的观念。魔鬼、神怪灵魂不死等即是这种幻想观念的一部分。据我国考古发掘发现原始社会的墓葬中已有随葬物品,这说明原始社会人们相信人死后还继续其生

前的生活,所以用生产工具和生活用品随葬。同时由于当时人们对梦境也不能正确理解,所以认为有离开肉体而存在的灵魂。灵魂不死观念或灵魂崇拜是最原始的哲学唯心论的萌芽。

另一方面,原始社会的人们在生产实践中和在与自然界的斗争中,也逐渐地积累了一些实际经验,对自然界的一些简单规律、物质现象也有一些朴素的了解,对客观世界在一定程度上采取现实的态度。这可以说是无神论、唯物主义思想发展的萌芽。

原始社会后期,随着生产力的发展,社会开始出现分化。据考古工作者在山东发掘的这一时期墓葬中,发现随葬品悬殊很大,最多的随葬品达160件,其中包括贵重的消费品,如玉环等。这说明当时已有了贫富分化。氏族首领利用权力对氏族成员进行剥削才可能获得这些奢侈品。原始社会共同劳动,共同消费的原则遭到破坏,出现了人剥削人的现象,形成了阶级的对立。公元前两千多年,我国建立了最早的奴隶制国家——夏王朝,从此我国进入了阶级社会。我国奴隶制经过夏、商,到西周时期(约公元前11世纪至公元前770年)得到了高度的发展。

我国奴隶制的经济特点是奴隶主贵族占有土地和奴隶,通过井田制和分封制分给各亲族和同盟的民族或部落,建立许多大小不等的诸侯国,以保卫整个奴隶制的经济制度。到了周代,在政治上则是采用以血缘关系为纽带的宗法世袭制度,实行奴隶主贵族世卿世禄的等级制。各级奴隶主享有种种经济、政治、法律上的特权。夏王朝最后一个国王桀被受压迫的奴隶们咒骂说:“时日害(曷)丧,予及汝偕亡。”(《尚书·汤誓》)意思是太阳哪一天毁灭,我们情愿和你一同消亡!这里透露出被压迫者对奴隶主统治的不满。又如周王朝起兵打商王朝时,被商王朝驱使到前线作战的上万名奴隶举行起义,从而摧毁了商王朝的政权,这也说明了奴隶社会中阶级矛盾的激烈和尖锐。

在阶级社会中,哲学往往被打上阶级的烙印。夏代的奴隶主为了论证自己统治的合理性,声称自己的政权是得之于“天命”的。如《尚书·召诰》记载说:“有夏服(受)天命”等。到商代更抬出了一个至高无上的神,叫做“帝”或“上帝”,形成一种与巫术密切结合的早期宗

教。这种宗教认为“上帝”是整个自然、社会的主宰。奴隶主贵族统治者经常利用“天罚”来威吓人民,假托神意来迫使奴隶等去从事战争、耕作和贡纳财物。西周统治者对这些传统的宗教又有所发展,他们用统治者的道德行为作为补充,以说明“上帝”不断更换统治者的理由,总之,这时的宗教已不同于原始社会的迷信了,它已经发展成为奴隶主统治阶级的思想意识形态。

在奴隶制社会中,随着生产力的不断发展,人们对自然界的现象和规律也有进一步的认识,发展起了初步的自然科学知识。夏代已有了纪年的历法,商代在夏代历法的基础上,已有了隔若干年置闰月来调整季节的办法,而且采用干支纪日法。在数学上商代已采用了十进位,并且有了“规”、“矩”等字,说明当时数学的发展情况。在农业上商代人已懂得培土壅苗、流水灌溉等,还有了酿酒、缫丝、绩麻等生产技术。到西周时期,在农业生产上发明了轮流休耕,保护土地肥力的“三圃法”,初步懂得了施肥、中耕、治虫、选种等。在天文方面建立了专职人员,《诗·小雅·十月之交》中记载的一次日食,是世界公认的最早的日蚀记录。生产发展促进自然科学知识的丰富,为哲学思想的发展提供了有力的思想资料。

西周末年,奴隶制开始崩溃。从公元前 770 年至公元前 403 年,史称春秋时期,是我国奴隶制向封建制转变的过渡时期。这一时期由于生产工具的改革,特别是铁器农具的使用和用牛耕田,生产力进一步得到发展,同时由于奴隶们的不断起义反抗和大量逃亡,旧奴隶制生产关系已成了生产力发展的桎梏。这时在一些诸侯国中奴隶主为了招徕奴隶劳动力,获得更多的财富,在原有的分封地之外,又强迫奴隶开荒扩大耕地面积,这样私田大量出现,封建依附关系也开始出现和发展起来。新的封建生产关系逐渐形成。公元前 594 年,鲁国的“初税亩”是我们历史上第一次承认实行按亩收税的制度,承认分封地之外的私田的合法性。也可以说是新的地主阶级第一次得到合法承认,并登上历史舞台。随后,齐、晋、郑等几个大诸侯国都进行了类似的改革,封建地主阶级逐步在政治上和经济上取得了优势,经过长期的反复斗争,我国封建制的正式确立是在战国时期。

春秋时期,新兴封建地主势力和奴隶主贵族势力之间的矛盾逐渐激化。在这个社会大转变的斗争中,新兴地主阶级主要是依靠和利用奴隶和平民的力量才战胜奴隶主贵族的。他们采用各种方法,如减轻赋税,灾年贷粮,论功行赏等以争取逃亡的奴隶,笼络人心,扩大自己的政治和经济实力。如齐国的田氏,从公元前532年至公元前475年的近60年中,依靠人民的力量,经过三次武装搏斗,才最后灭掉高、栾、鲍、崔、庆等十余家旧奴隶主贵族的势力,在齐国掌握了政权。在晋国,新兴地主阶级也经过多次努力,才形成韩、赵、魏三个封建国家。

春秋时期经济的发展,农业、商业、手工业及科学的进步以及复杂而尖锐的阶级矛盾、社会矛盾,推动了哲学的发展。奴隶主统治者为了维护其统治,竭力鼓吹有意志的天,要人们听从于“天命”的安排。新兴地主阶级及其同盟者小生产者则运用当时自然科学的成就,结合本阶级的利益,开始对“天命”论的宗教有神论展开批评,掀起一股强劲的人文主义思潮。这时哲学上的主要代表有:以孔子为代表,提出“仁”与“礼”的学说及“中庸”观念,发展了殷周及春秋以来的传统哲学思想及伦理观念,建立了中国历史上第一个学术流派儒家。以墨子为代表,提出“兼爱”、“非命”等十大主张,在一定程度上修正了以孔子为代表的儒家思想,代表了小生产者的利益和愿望。此外,春秋末年还出现了我国古代的军事理论家孙武,在他所著的《孙子兵法》一书中,总结了我国古代的作战经验,含有丰富的古代朴素军事辩证法思想。