

东方著名哲学家评传

主编 黄心川

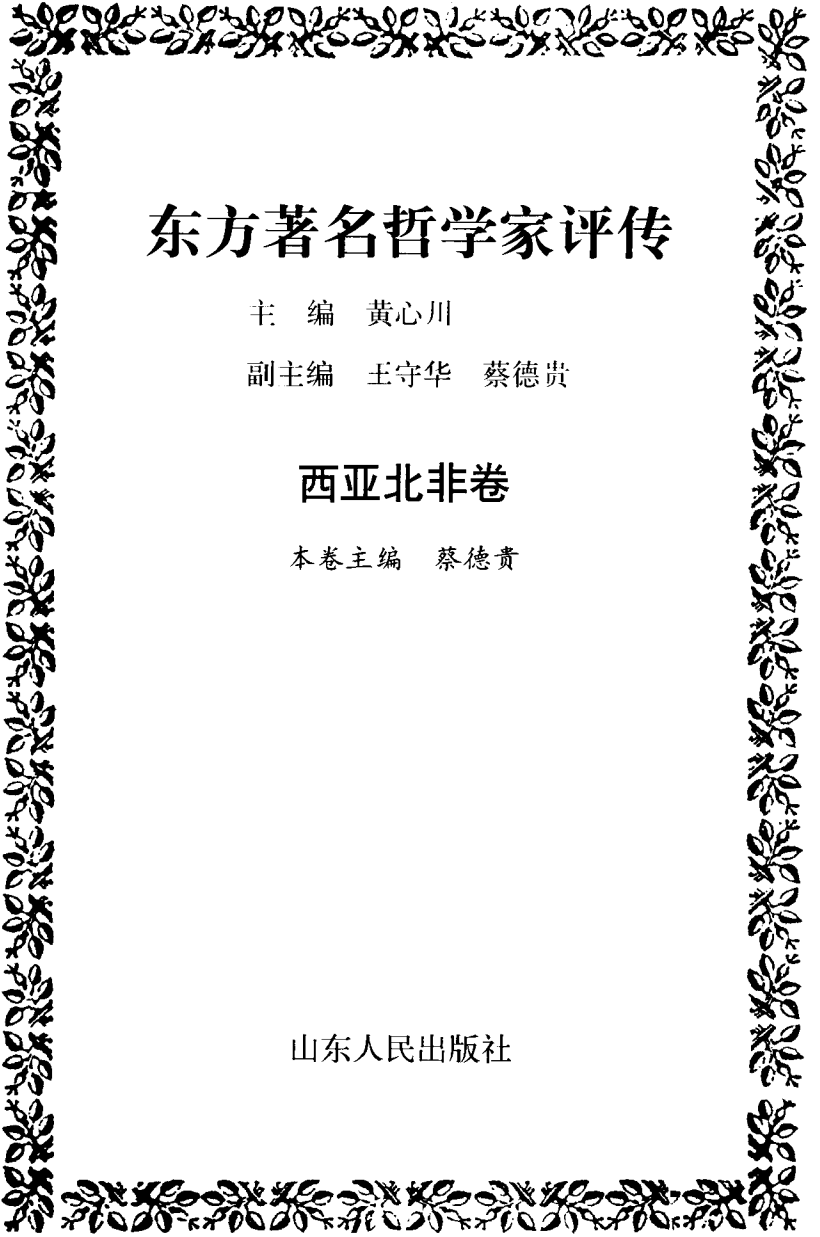
副主编 王守华 蔡德贵



西亚北非卷

本卷主编 蔡德贵

山东人民出版社



东方著名哲学家评传

主 编 黄心川

副主编 王守华 蔡德贵

西亚北非卷

本卷主编 蔡德贵

山东人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

东方著名哲学家评传:西亚北非卷/黄心川主编 —
济南:山东人民出版社,2000.1

ISBN 7-209-02525-1

I. 东… II. 黄… III. ①哲学家—评传—东方国
家②哲学家—评传—西亚③哲学家—评传—北非 IV
.B1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(1999)第 74643 号

东方著名哲学家评传

主 编 黄心川

副主编 王守华 蔡德贵

西亚北非卷

本卷主编 蔡德贵

山东人民出版社出版发行

(社址 济南经九路胜利大街 39 号 邮政编码 250001)

新华书店经销 山东省东营新华印刷厂印刷

850×1168 毫米 32 开本 21.25 印张 4 插页 330 千字

2000 年 1 月第 1 版 2000 年 1 月第 1 次印刷

印数 1—3000

ISBN7-209-02525-1

B·127 定价: 36.50 元

目 录

总序	黄心川 (1)
本卷序言	蔡德贵 (57)
穆罕默德	蔡德贵 (67)
铿迭	蔡德贵 (108)
哈拉智	李 琛 (128)
法拉比	蔡德贵 (151)
拉齐	王家瑛 (183)
伊本·西拿	王怀德 (200)
伊玛目·哈拉玛因	秦惠彬 (250)
欧玛尔·海亚姆	王家瑛 (277)
安萨里	秦惠彬 蔡德贵 (317)
伊本·巴哲	刘一虹 西德基 (348)
伊本·图斐利	西德基 (373)
伊本·鲁西德	蔡德贵 (394)
贾拉尔·丁·鲁米	王家瑛 (434)
伊本·赫勒敦	西德基 (460)
巴哈欧拉	陈丽新 (495)
哲马鲁丁·阿富汗尼	李振中 刘一虹 (555)
穆罕默德·阿布笃	李振中 王佃利 (584)

纪伯伦 纪红波 蔡德贵 (624)

后记 (673)

总 序

黄心川

东方及东方哲学的范围

东方哲学史在我国是一门既古老而又簇新的学科。我国在古代对东方各国宗教哲学思想的学习和研究有着悠久的历史传统，积累了大量的、丰富的资料，写出了蔚为大观的著作。印度、波斯、阿拉伯的古代宗教哲学思想在我国传播后，适应我国社会 and 思想斗争的需要，与我国传统思想相结合，形成了很多学派和宗派，从而促进了我国宗教哲学思想的发展。日本和印度近代哲学思想对我国的启蒙运动和民族主义运动也有一些影响。解放后，我们开始整理出版东方哲学的遗产，翻译和出版了一些具有学术价值的著作，这对于科学地阐明东方哲学史发展的规律，知悉中国哲学与周边其他国家宗教哲学的历史关系，了解西方对东方哲学研究的情况等等方面有着重要的意义。但是东方哲学的研究与西方哲学或者哲学学科中的其他分支相比，仍然是一个比较薄弱的方面。这套《东方著名哲学家评传》的出版，是全国研究东方哲学专家共同努力的结果，我们希望能够引起国内外学术界对东方哲学研究的重视，并给予积极的支持。

东方是一个地理、文化乃至政治的概念，它是相对于西方而言的。从世界地理的分布上看，东方应包括整个亚洲和非洲中

部、北部地区，然而这一地理概念由于复杂的历史等等原因和以往人们对交通地理知识的缺乏常是混淆了的，有着多种的解释和含义。我国元明以后的一些地理著作中，例如《岛夷志略》、《东西洋考》中常常把南海东部地区（约自东经 110° 以东，即今之东南亚各国）及其附近诸岛称为“东洋”，清代以后又把地处我国东邻的日本称为“东洋”或“东瀛”。可是在古代汉译佛教著作中往往又把位于中亚和南亚次大陆很多地区称为“西域”或“西方”，中国的佛教徒常常称印度为“西方极乐世界”。16~17 世纪欧洲殖民主义者向外扩张，常常把中国、日本、朝鲜半岛，印度次大陆乃至整个阿拉伯地区包括非洲在内都称为东方，以此区别于他们宗主国的西方世界。由于东方地区的国家和人民长期受到西方帝国主义、殖民主义的压迫、奴役和掠夺，他们的文化遭到西方“欧洲中心论”的摧残和歪曲，在这种情况下，东方人民奋起进行了各种形式，包括武力、政治、经济和文化等等的抵制和反抗。在东方民族主义运动中形成的东方民族主义思潮，是 19 世纪下半期，特别是 20 世纪以来这 100 多年东方国家和地区思想文化领域内的主要倾向，它集中反映了这一时期东方社会、经济、政治和文化的相互关系，因此东方这个地理概念又被赋予了政治和文化的含义，这些含义在东方民族主义运动和社会主义运动中常常在一些革命家、历史学家的言论、著作和他们发表的宣言中可以见到。例如孙中山先生在 1924 年所作的《大亚洲主义》的演讲中，曾把东方文化说成是主张仁义道德的王道文化，把西方的功利和强权文化说成是霸道文化。列宁在他的《民族和殖民地问题提纲初稿》中也提到了“东方各民族”的解放问题。印度的甘地主义和土耳其的凯末尔主义是典型的东方形式。泰戈尔把文化划分为东方和西方，他认为“东方主静”、“西方主动”，东方的人生目的是“亲证”（神），西方是“活动”。当然，我们今天所理解的东方概念，首先应是地理的，但在某些场合，也具

有政治和文化的意义。

目前学术界一般认为世界上有四种具有地理特征并自成系统的哲学体系，即中国哲学、印度哲学、阿拉伯哲学和希腊哲学，其中中国、印度、阿拉伯都位于东方，因之，很多学者，特别是西方的学者常常把上述三者称为东方哲学。但这种划分是不够全面的。东方哲学无疑应该包括东方地区所有国家和民族的哲学，即东亚、南亚、东南亚、中亚和西亚北非等地区、国家和民族的哲学。东方各个国家和民族，无论其地区和种族、历史的久暂，都有其自己民族的文化和哲学，都对世界哲学做出过或多或少的贡献。例如日本近代的哲学和中世纪的犹太教哲学在世界哲学发展史中都有着显著的地位。

众所周知，东方是世界文明的摇篮，诞生了世界最早的文化，也孕育了人类最早的宗教哲学思想。东方哲学是东方文化的基础，是东方人民的世界观、价值观、社会伦理观和思维方法，它是东方各族人民在与自然和社会的长期斗争中形成并是历史经验的总结，对东方社会和文化生活有着不可估量的影响。东方哲学不仅在东方内部，而且也在东西方之间进行长期的交流，对世界哲学的产生和发展起过重要的推动作用。印度的佛教哲学和婆罗门教“正统派哲学”，波斯的琐罗亚斯德教（祆教）哲学和摩尼教哲学，阿拉伯的伊斯兰教哲学，叙利亚的景教教义，以色列的犹太教哲学等都在古代传入我国，与我国传统思想相结合后，形成了种种的学派或宗派，开出了绚丽多彩的宗教哲学花朵。日本近代哲学对我国的启蒙运动和社会主义运动也有过某些影响。东方哲学无疑地应包括中国哲学在内，中国哲学是东方哲学最重要的一个组成部分。但是中国哲学包含的内容多，覆盖面广，历史悠久。另外，中国读者对自己的哲学一般都比较熟悉，有大量的专门著作和专门的评传系列可供阅读，因此，本丛书中未包括中国哲学在内，但是由于中国哲学特别是儒、释、道与我国周边

国家的哲学有着长期的双向交流，彼此互相影响，因此凡涉及到这方面的问题，我们都作了概略的陈述。

本书采用评传体裁，按国别或地区分卷，每卷人物按出生年月次序排列，对东方哲学史上出现的著名哲学家、思想家的生平 and 思想作了评述，但由于篇幅有限，不可能将全部东方哲学家都收罗在内，只能选取那些我们认为最重要的哲学家加以评述。另外，我们对东方某些国家或某些地区的哲学素乏研究或者知之甚少，因此不敢贸然动笔，挂一漏万，在所不免，希望读者谅解。此外，由于是传记体裁，考虑到在国家或哲学家之间，有的有相对继承关系，有的则毫无关系，因之，很难看出某一国家或某一哲学思想体系发展过程的全貌，为弥补这些不足，我们在下一节中，对东方哲学的起源、发展及现代的转型，东方哲学与我国的双向交流关系作了粗略的介绍，俾使读者对东方哲学有一概括的了解。

东方哲学的起源、发展及现状

东方哲学思想自公元前 4000~3000 年在古代埃及出现以后，迄今已有 5000 余年的历史。它经历了发生、成长、荣枯、新生等过程，大致可以分为古代哲学、中世纪哲学、近代哲学和现代哲学四个时期。

（一）古代哲学

世界文明是从东方开始的。在公元前 4000 年至公元前 2000 年初，中国的黄河，南亚的印度河、恒河，美索不达米亚的底格里斯河和幼发拉底河，埃及的尼罗河流域开始跨入阶级社会，随后在小亚细亚、巴勒斯坦和伊朗高原相继产生了一批奴隶制国家，这些地区和国家孕育了世界最早的文明，同时也产生了最早

的哲学思想。在埃及，从流传下来的宗教经文——《金字塔文》、《死人之书》和《生命之书》中可以看出，原始居民已在探讨世界本原的问题。有的祭司神学家宣称，宇宙是一些自然力（神）产生了另一些自然力的一系列产物，太阳神——瑞是这个宇宙的主宰；有的怀疑论者则认为自然界的水、火、空气是世界的根源。此外，从大量的“箴言”中可以看出，他们树立了很多道德、伦理准则，如不害人、正道、宽恕、乐观等，有的箴言还否定死后的生活、来世的灵魂等等。古代两河流域也是哲学思想的故乡，在著名的《创造之歌》中，巴比伦的最初哲学家用神话的方式探讨了宇宙形成的原因、人与自然的关系等等。他们描绘说，泰初从深渊中出现了男女之神并出现了“众神之主”马尔都克，他创造日月星辰以及血肉的人类，从而完成了宇宙的创造过程。印度哲学思想的萌芽在公元前 2000 年左右就已发生，最早见于印度宗教、神话、历史汇集的《吠陀》，以及随后出现的哲学诗篇《奥义书》中。《吠陀》最初宣传对自然力量崇拜的多神论，尔后，哲学思想便从吠陀宗教思想中分离出来。吠陀诗人提出了关于宇宙形成、人和自然的关系、人的本质、灵魂和肉体的关系、死后有无存在等种种问题，并给予回答。有些赞歌宣称：思维（巫师的直观能力）、识、虚空、无、我（灵魂）、梵等等是世界的根本原因；有的则认为世界是由水、火、风、地、金卵等所派生或结合而成的。《奥义书》提出一种叫“梵我一如”的原理。它们宣称：作为外在的、宇宙终极原因的梵和作为内在的、人的本质的我（灵魂）在本性上是同一的，但是由于人的无知（无明），受到业报规律的束缚，把梵和我看作两种不同的东西，如果人能摒弃社会生活，抑制情欲，那么，他就可以直观灵魂的睿智本质，亲证梵我的同一，从而获得最后的解脱。

在古代的西亚也闪烁着智慧的光芒。波斯流传下来的宗教历史文献《阿维斯陀》（《波斯古经》），相传为琐罗亚斯德教的创始

人琐罗亚斯德（公元前 1000～前 600 年之间）的说教。《阿维斯陀》宣称，在原初的时候，存在着对立的善恶两元，善元之神阿胡拉·玛兹达是光明、生命、创造、善行，也是天则、秩序和真理的化身。恶元之神安格拉·曼纽是人格化了的黑暗、死亡、破坏和恶行等一切罪恶的渊藪。善元和恶元进行了长期、反复的较量和斗争。前者最后终于战胜后者。于是玛兹达被尊为“宇宙的主宰者”、“光明王国和黑暗王国的统治者”，成了唯一的、最高的存在。在琐罗亚斯德教的形成过程中，有些异端的神学家为了解决善、恶两元的矛盾，在理论和逻辑上常常假定在两者之上有一个最高的实体——“佐而文”（旧译“察宛”，意为“无限时间”），因之，琐罗亚斯德教被称为哲学上的二元论和神学上的一元论。

公元前 6～前 5 世纪是世界宗教、哲学运动蓬勃兴起时期，在波斯，琐罗亚斯德建立了琐罗亚斯德教；在中国，出现了春秋百家争鸣的局面；在希腊，诡辩派开展了大规模的活动。与此同时，在印度出现了与婆罗门教相对立的沙门思潮，即自由思想家的统称。沙门思潮有“六师”，其中主要的有顺世论、佛教、耆那教和生活派（“邪命外道”）。顺世论是印度甚至东方最大的唯物主义派别，这派认为世界的基础是物质，物质由“四大”（地、水、风、火）所构成，一切有生命的物类均由“四大”和合而生，人死后还归“四大”，因之，它否定灵魂的存在，认为灵魂和肉体不可分，感觉经验是认识的唯一源泉。在社会观方面，顺世论主张种姓平等，反对祭祀和业报等。佛教是沙门思潮最大的派别。原始佛教在说教中提出了一套哲学主张——四谛十二因缘说。他们认为世界上各种现象的存在都依赖于一定的条件（因缘），离开了这些条件，就无所谓存在。十二因缘就是从无明到生死彼此成为条件或因果联系的十二个环节。耆那教宣称：世界由多种元素构成，这些元素大致可以分为灵魂与非灵魂两种，非

灵魂的元素又可分为物质和不定形物质两种，前者由原子复合所构成，后者则由运动的条件（法）、静止的条件（非法）和时间、空间四者所组成，这种学说是一种多元论的实在论。耆那教在社会伦理思想方面主张苦行（包括非暴力）、业报轮回和解脱。生活派认为，宇宙和世界上一切有生命的物类是由灵魂、地、水、风、虚空、得失、苦乐、生死等十二种元素构成的，各种元素的结合“定合有其自性”，在“命定”的锁链中，人的意志是无能为力的。

在公元前后几个世纪，印度婆罗门教系统内出现了很多哲学派别。印度常常把承认《吠陀》权威的婆罗门教六派哲学称为正统派，而把上面所述不承认《吠陀》权威的顺世论、佛教、耆那教、生活派等称为非正统派。在这个时期内，正统派的一些创始人或理论奠基人创作了各派经书：《梵经》、《前弥曼差经》、《数论颂》、《瑜伽经》、《胜论经》、《正理经》等等，从而形成了吠檀多派、弥曼差派、数论派、瑜伽派、胜论派和正理论派。

（二）中世纪哲学

中世纪是一个含混不清的概念，东方各国都有自己的界定。但很显然，在东方各国社会发展过程中，有一个连接古代和近代的历史时期，这个时期有它自己的特点，特别是在哲学思想资料的继承方面有它的连续性。不少学者认为，印度的中世纪开始于公元3~4世纪，即统一的印度笈多王朝时期，迄18世纪资本主义萌芽发生。在印度中世纪初期，印度正统派哲学六个派别日益系统化，非正统派的几个派别也在进行活动。正统派中起源最早的是数论。数论作为二元论是在自在黑的《数论颂》等中表现出来的。

瑜伽的实践是在毗耶沙（约公元500年）等对《瑜伽经》作注以后才完整起来。《瑜伽经》认为，达到真理的方法有8种，

这些修持方法类似我国的气功。

弥曼差是婆罗门教中研究祭祀仪式等问题的一个学派。在4~5世纪山隐尊作注以后才完备起来。

胜论是在钵罗奢思波陀（400~450年）对《胜论经》作注以后才形成系统的哲学体系。

正理论着重探讨了认识的方法、逻辑推理等问题，把认识的对象、辩论的方法等概括为16个范畴，把推论的形式分为五支。

吠檀多不二论的主要代表是乔荼波陀（640~690年）和商羯罗（700~750年）。他们认为真实不二的“梵”是世界万物的始基，梵是统一的、纯粹的，不具有任何属性、运动和因果。但是某些没有宗教修持的人由于无明（无知），从下智去看它，给它附上种种的属性如全智、全能等等，神也是其中的一种，这样梵就有了上梵和下梵之分。世界是梵的一种幻现或假象，如同绳被幻现为蛇一样。11世纪以后，印度出现了以改革印度教为宗旨的虔诚派运动。在吠檀多中也出现了罗摩努阇（？~1137年）的制限不二论，摩陀婆（1199~1278年）的二元论，尼跋伽（14世纪）的二元不二论和筏罗婆（1473~1531年）的纯粹或清净不二论。以上这些派别围绕着梵、灵魂和世界的关系进行了喋喋不休的争论。

在中世纪，佛教由小乘转入大乘，分为中观派和瑜伽行派两个主要教派。中观派的理论奠基人是龙树（150~250年）。龙树把他的最高真理称之为“空”。他认为世界上一切事物以及人们的认识，甚至包括佛陀本人都是一种相对的、依存的关系（因缘），一种假借的概念或名相（假名），它们本身并没有实体性或自性，只有排除了执着这种“名相”的偏见，才能达到真理或空。瑜伽行派理论奠基人是无著（395~470年）和世亲（400~480年）。他们认为，应把“空”和“有”（对现象世界的认识）结合起来。世界上的一切现象都是由人们的精神总体或作用——

“识”所变现出来的，所谓“万法唯识”、“三界唯心”。

在7世纪伊斯兰教建立以前，阿拉伯哲学在继承古代埃及哲学思想的基础上还接受了古代希腊哲学的影响。公元前3世纪亚历山大城一度是亚里士多德主义的中心，在那里曾建立过世界上最早的图书馆，出现过像欧几里德和托勒密这样的伟大科学家，对后世有重要影响。7世纪穆罕默德在阿拉伯半岛建立伊斯兰教。该教的根本经典《古兰经》是伊斯兰教义、哲学、法学和伦理学赖以建立和发展的基础。伊斯兰教宣传一神论，认为真主是唯一的、绝对的和永恒的存在，具有一切完美的德性。7世纪中叶倭马亚王朝在大马士革定都后，在伊斯兰教内部出现了苏菲派，该派除以《古兰经》和“圣训”为基本教义外，还受到波斯、印度瑜伽派等等的思想影响。苏菲派以神秘主义著称，宣传泛神论和神智论的思想，要求通过内心修炼，达到与真主的合一。8世纪初在伊斯兰教中出现了最早的神学—哲学派别—穆尔太齐赖派，该派提倡运用理智，自由讨论伊斯兰教信条，反对宿命论的“前定论”，主张人有意志自由。10世纪从穆尔太齐赖派中分化出来的艾什尔里（873~935年）及其追随者们建立了新凯拉姆（经院哲学），这派学说调和理性与信仰，以理性论证正统派的信条，强调真主的全能和世界的变幻莫测。以后的安萨里（1058~1111年）还引进了苏菲派的神秘思想，从而完成了伊斯兰教经院哲学的最终形式。

9~12世纪，在阿拔斯王朝的一些帝王的奖掖下，阿拉伯的学者对希腊科学、哲学著作进行了有组织的、大规模的翻译和注释，另外，还翻译了波斯和印度的一些古典著作。在传播希腊哲学特别是亚里士多德学说、新柏拉图主义和东方传统思想过程中，在阿拉伯穆斯林的统治地区——东部的巴格达和西部的科尔多瓦出现了一批哲学家。他们的代表是铿迭、法拉比、伊本·西拿、伊本·图斐利、伊本·鲁西德和伊本·赫勒敦等，这批哲学家

一般接受了受新柏拉图派影响的亚里士多德学说，并力图 and 伊斯兰教信仰相调和。他们都承认真主作为最初实体和始因而存在，认为世界万物是由真主通过理性、灵魂等一系列精神的实体流溢而出，但又承认世界是客观存在的，其间有着因果关系。真主对世间的关系是通过媒介物间接地起作用。这种“流溢说”或“双重真理论”等等是当时和伊斯兰教正统派经院哲学进行斗争的最好思想武器。

13 世纪中叶蒙古入侵伊斯兰世界后，随着阿拔斯王朝的覆灭和伊斯兰教徒在西方的失势，由多民族组成的、统一的阿拉伯哲学从此不复存在。中世纪的阿拉伯科学、哲学和伊斯兰教文化在各方面都达到了最高的水平，远远超过了同时代的欧洲。由于阿拉伯世界保存了大量的希腊的哲学和科学著作，使古代欧洲哲学遗产未遭湮灭，从而推动了欧洲的文艺复兴和西欧哲学的继承和发展。公元前 4 世纪末，希腊亚历山大大帝征服地中海东部各国，随着希腊文化传入地中海东、西地区，犹太教受柏拉图主义与斯多噶派影响渐深，其中具有代表性的是拉比斐洛·犹太的哲学。他以柏拉图的理念说、斯多噶派的逻各斯学说解释犹太教的律法书，使犹太教具有了比较完整的哲学体系。拉比斐洛认为，世界是由神的动力因与未具形体的原始质料因两者所构成的。神通过逻各斯（道）使神与物质相通，在逻各斯的中介下，神在经历的各种不同阶段与感官世界相连接，从而创造了世界。逻各斯既是神或“观念”的统一，又是宇宙一切力量的根源和犹太教神坛中有最重要地位的天使。拉比斐洛也以这种观点解释了人生的历史，他认为人应从感官世界中求得解脱。

自公元前 2 世纪至公元 5 世纪，在犹太教内地位仅次于《圣经》的经书《塔木德》逐步形成。《塔木德》在处理神与世界的关系上，它既信仰神的彼岸世界，也肯定神所创造的现岸世界的一切，甚至主张：今世一个时辰的悔罪善行胜过来世永恒的生

命。在生命观方面,《塔木德》主张灵魂肉体二元论,认为人的灵魂像天使,理性与道德(善)都来自灵魂。人的肉体与情欲相连,如同禽兽,但善与肉欲并非绝对对立,善恶争斗是在灵魂中进行的,因此《塔木德》认为,伦理道德的终极目标不是脱离世界,而是在世界之中,使肉体服从灵魂导引,遵行犹太教律法,侍奉神。另外,《塔木德》强调人的自由意志。

9~12世纪,阿拉伯学者把希腊哲学、科学著作译成阿拉伯文,对犹太教内部也产生了影响。犹太教哲学家萨迪阿(892~942年)首先把《圣经》译成阿拉伯文。他力图用新柏拉图主义的观点调和理性与启示,论证世界是神所创造的。所罗门·伊本·加布里奥(1020~1070年)是犹太哲学在西班牙的最大代表。他以新柏拉图派的观点解释犹太教的神学,认为神的意志既来自神的本质,又与神的本质有区别,神的本质是无限的,而神的意志的具体表现则是有限的,因此,神的意志成为神的本质与神所造质料、形式的中介。12世纪中叶亚里士多德哲学已在犹太哲学中占主导地位,在这方面最有代表性的哲学家是摩西·本·迈蒙尼德(1135~1204年)。他力图用亚里士多德的学说论证犹太教的教义,强调人们必须要用和理性一致的东西独创性地去解释犹太教教法。他宣称:宇宙永恒这个命题虽然不能得到有力的证明,然而以逻辑和经验推理,世界从虚无中被创造出来和灵魂永生也是有可能的。这些说法实际上是违反亚里士多德主义的。迈蒙尼德的唯理主义学说曾受到犹太教正统派的激烈反对,对中世纪晚期西欧的经院哲学有一定影响。

日本哲学思想最早见于8世纪编成的《古事记》和《日本书记》,它们是受中国哲学思想,特别是儒学思想影响而形成的最古老的典籍。这两部典籍记录了日本古代的神话、英雄传说、歌谣和帝王的家谱,但从这些内容中可以看到日本哲学思想的萌芽。《古事记》论证皇统即神统,宣传神道教的神灵创造了天地、

日月，并对宇宙的形成、人的起源作了种种哲学思辨。《日本书记》也记录了世界创成、国土繁殖的神话。

继5世纪前后儒家思想传入日本后，6世纪中叶佛教也经过朝鲜传入日本。佛教在奈良时期（710～784年）扎下根来并日益得到发展，出现了“南都六家”（三论、法相、俱舍、成实、华严及律宗）和“奈良七寺”，这时佛教教义传入日本，但没有创新。在平安时期（994～1184年），最澄和空海留学回国，分别创立了具有特色的天台宗和真言宗，确立了日本的大乘佛教思想。他们在哲学上都宣传“世界无别法，唯是一心作”和“一念三千”的唯心主义思想。平安时代后期，在日本佛教中出现了两种倾向：一种是要使本国固有的神祇崇拜与外来佛陀、菩萨崇拜融合起来，即所谓“神佛习合”思想；另一种是对流传于贵族中间、教理深奥的天台宗、真言宗不满，在民间产生了净土思想，这为后来净土宗、日莲宗等建派创造了条件。禅宗传入日本，最早可追溯到奈良时期，但真正建立日本临济禅的是由中国回去的荣西（1141～1215年），临济禅因袭中国的禅学思想。另一个传中国曹洞禅的道元（1200～1253年），又把禅宗的主观唯心主义推到极端，宣传“心者一切法，法者一切心”的思想。

朱子学从13世纪传入日本后一直依附于佛教。到江户初期，在德川幕府的支持下，才开始从佛教分离出来。当时日本的儒学体系主要分为朱子学派、阳明学派和古学派。朱子学被奉为官学，长期处于主流地位。此外，在江户时代还出现了复兴神道的一些派别和某些不属于任何传统或反传统的启蒙思想家。朱子学在日本不同地区有着不同的流派，对于朱子学的解释也有不尽相同的说法。朱子学的创始人是京师学派的藤原惺窝（1561～1619年）及其学生林罗山（1583～1657年）。他们以朱熹的性理说反对佛教的出世主义和基督教的创世说，使儒学摆脱神学的束缚而得到独立发展。这个学派中的人对于哲学基本问题和社会伦理道