

中国佛教



宗派史丛书



中国净土宗通史

陈扬炯



江苏古籍

中国佛教宗派史丛书



中国
净土宗
通史

陈扬炯 著

江苏古籍出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国净土宗通史/陈扬炯著. - 南京:江苏古籍出版社,2000.1

(中国佛教宗派史丛书)

ISBN 7-80519-998-1

I. 中… II. 陈… III. 净土宗-佛教史-中国
IV. B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(1999)第 55929 号

中国净土宗通史

著 作 者 陈扬炯

责任编辑 府建明

出版发行 江苏古籍出版社

发行部电话 025—3223462

社 址 南京市中央路 165 号 邮编:210009

经 销 江苏省新华书店

照 排 南京理工大学照排校对公司

印 刷 者 江阴天江印刷厂 邮编:214400

开 本 大 32

印 张 19.5

印 数 1—3000 册

字 数 471 千字

版 次 2000 年 1 月第 1 版第 1 次印刷

标准书号 ISBN 7-80519-998-1/B·27

定 价 30.00 元

(江苏古籍版图书凡印装错误可向承印厂调换)

前 言

净土宗是佛教的一个派别，指的是信仰阿弥陀佛、称念其名号以求死后往生其西方净土者。笼统地以为净土宗指净土信仰是不确切的。因为信仰弥勒菩萨，通过修行愿求死后往生其兜率净土者，也是净土信仰，南北朝时十分兴盛，其势力超过弥陀信仰，隋唐以后逐渐衰落下来，但在民间秘密流传，元代以后演变为白莲教，多次发动武装起义，是中国后期封建社会中一支不可忽视的力量。隋唐时期，弥陀信仰才成为净土信仰的主流，名为“净土宗”，然后普及于佛门，深入于民间，以至明清时期形成“家家阿弥陀，户户观世音”的局面，成为中国民众的宗教砥柱。其影响之大，为任何一种宗教信仰所望尘莫及。所以，谈净土宗史，应该说明“净土宗”专指的是弥陀信仰。

净土思潮渊源于印度。部派佛教后期，佛陀被逐渐神化，产生了众多的本生故事。大乘佛教兴起时，从本生故事中演化出“自利利他”的本愿思想，激荡的本愿思想汇成了净土思潮。弥陀净土在这股思潮中涌现出来，为这股思潮的总结和高峰，在古代所描绘的出世间或世间的理想社会中，最为精彩。不过，净土思潮在印度影响不大，弥陀净土信仰却在中国生根、发芽、开花、结果，蔚然而成净土宗。

弥陀类经典在后汉时就已传入中国。一百多年后的西晋、后秦时传入弥勒类经典。南北朝时，弥陀信仰与弥勒信仰一并流行，弥勒信仰势力较大，弥陀信仰也日益兴盛。见于记载的最早的弥陀信

仰者是西晋的闾公则和卫士度,距今已有一千七百年。随后,弘扬弥陀信仰的名僧有东晋的慧远及东魏的昙鸾。后来的净土宗人追溯祖师,宋代的宗晓、志磐等以慧远为初祖,而日本的净土宗及净土真宗则以昙鸾为中国净土宗的初祖。慧远在中国佛教史上是开创佛学中国化道路的人物,但净土信仰的水平一般化。昙鸾创二道二力说,为净土宗提供了判教的依据;论述往生净土可以成佛,敞开了净土大门;以称名念佛为重,简化了修行方法,从而把印度的弥陀信仰改造为中国的净土学说,实为净土宗的奠基者。

隋唐时期,佛教的中国化过程大体完成,中国佛教各个宗派相继建立,净土宗也是在这个时期成为“宗”而与其他宗派并列的。隋代,摄论学者净影慧远、天台宗智顓以及唐初三论宗吉藏、法相宗窥基等,纷纷弘扬弥陀信仰,使弥陀信仰的影响迅速扩大。但他们或以弥陀净土为化土,或认为凡夫只能入事净土,或以为弥陀净土在三界之内,或以为弥陀净土同时是秽土,或以观想念佛为重,如此等等,不符合弥陀信仰民众化的主旨。道绰继承并发展昙鸾的学说,批判了以上诸说。善导接着批判以上诸说,并在昙鸾、道绰的基础上建立起完备的净土理论及仪轨,使净土宗具有真正的宗教形态,被公认为净土宗的实际创立者。不过,净土宗只是学派意义上而不是宗派意义上的“宗”,即“寓宗”。它始终没有自己的组织和法嗣相传的制度。

善导之后,净土宗分化为三流,即:专称佛名的少康流、重悟解的慧远流及教禅戒净兼修的慈愍流。历来认为,慧远流以吸引上根者为主,慈愍流以吸引中根者为主,少康流以吸引下根者为主。显然,少康流是净土宗的基础。

唐武宗灭佛,佛教一蹶不振,只有禅宗及净土宗因其简便易行而流传,其他各宗都处于颓势或衰落了。宋代,禅净合流,带动了天台宗、华严宗、法相宗、律宗回归净土,净土宗由此普及于佛门。明

清之时,可以说佛门已是净土一家之天下。如同印度的密教取代大乘佛教一样,中国的净土宗取代大乘佛教的态势已经形成,只不过明清以来中国佛教的颓势无法挽回,这种取代的态势只是态势而未能实现。

诸宗归于净土的局面,其结果必然是诸宗各以自己的观点来解释净土,使慧远流重悟解的势力大增,他们的共同点是把弥陀净土解释成唯心净土。于是,弥陀净土在心内还是在西方过十万亿佛土处的问题,成为宋代以来净土宗议论的焦点。回答五花八门,能自圆其说的不多,更谈不上真正的解决。其实,这个问题从根本上说是信仰问题。要从信仰上解决,还得回到善导那里去。善导根据昙鸾的主张,认为阿弥陀佛及其净土既在心内又在心外,既是主观的同时又是客观的,是主客观的统一。应该指出,尽管表面上净土唯心还是在西方的问题上沸沸扬扬争议了八九百年,实际上体现善导净土理论民众化特质的少康流却始终是净土宗的主流,他们虔诚地口称佛名,求生净土,不去理会这些争议。

净土宗传入日本后,形成日本净土宗、净土真宗、时宗、融通念佛宗等。他们发展了中国净土理论,各具特色。其中的净土真宗,把中国净土宗的民众化特质发挥到极致,尤其引人注目。

在中国佛教各宗里,净土宗哲理最少,念一句“南无阿弥陀佛”或“阿弥陀佛”,便是修行的内容,最简便易行。但是,如果由此以为净土宗没有任何哲理,这便是不了解净土宗了。佛教号称八万四千法门,无论哪个法门都需要经历多年以至多劫的艰苦修行才能得道,唯独净土法门仅需念佛即可仗佛力往生获得解脱以至成佛,故称之为“易行道”,而以其他一切法门为“难行道”。中国净土宗又进一步专修念佛中的称名念佛,认为只要口称“阿弥陀佛”或“南无阿弥陀佛”,即可灭八十亿劫生死大罪,死后弥陀接引往生极乐,称为易行道中的“易行法”。代价极小,利益却无穷,世间有此便宜吗?这

是任何人不能不怀疑的,所以,《阿弥陀经》说这是“一切世间难行之法”。比如:有人认为,佛教追求的是无生,净土宗却讲净土往生,违背佛理;有人认为,净土其实就在心内,自性便是弥陀;有人认为,西方虽有净土,却是时有时无的化土而非报土;有人认为圣贤能入报土,凡夫不能入;有人认为弥陀净土有净有秽,在三界内而不在三界外;有人认为,念佛往生是别时意而不是此世便能往生;有人认为,念佛往生不合第三阶时机;有人认为,犯五逆或诽谤罪者不得往生,等等。净土宗就是在解释种种怀疑、纠正种种别解、批驳种种攻击中发展的。净土宗的高僧大德,如昙鸾、道绰、善导、慧日、法照、怀感、飞锡、延寿、祿宏、智旭、印光等,都是他们所处时代的学者、思想家。他们悲天悯人,胸怀博大,学问渊深,才华横溢,创建或丰富了净土宗的教义,充分发挥他力的作用,把难信之法变为广大民众深信之法。其内容不仅博采佛教经论,而且旁采道家儒家经论以及民间信仰;不但运用佛家中观学派及瑜伽行派的基本哲学理论,而且吸收了中国佛教天台宗、华严宗、法相宗、禅宗、三论宗、律宗、密宗的教义及行仪。从其论述内容之广泛而言,胜过中国佛教的任何一宗。唯其如此博大深刻,才探索出一句“南无阿弥陀佛”或“阿弥陀佛”这种简易修行之法,论证了“八万四千法藏,六字全收”、“四字洪名,万德具备”的道理,赢得了信众,风行于天下。王安石有诗道:“看似平常实奇崛,成如容易却艰辛。”用这两句诗来形容净土宗称名念佛,再合适不过了。简单由不简单而来,如果只看到简单这一面,看不到简单背后的不简单,那就不够全面了。

净土宗史中存在不少待研究的问题,这部通史只不过勾画了一个轮廓,整理了一些资料而已。叙述不当,挂一漏万之处,敬请方家批评指正。

目 录

前 言	(1)
第一章 净土宗之渊源	(1)
第一节 本生故事与本愿	(2)
一、本生故事的产生	(2)
二、本生故事的新特质	(4)
三、本愿的出现	(14)
第二节 多种净土	(20)
一、阿閼佛净土	(21)
二、弥勒菩萨净土	(26)
三、文殊菩萨净土	(34)
四、药师佛净土	(40)
五、唯心净土	(45)
第三节 阿弥陀佛净土	(53)
一、阿弥陀佛之出世	(53)
二、四十八愿	(60)
三、弥陀净土依正庄严	(64)
四、一佛二菩萨身相	(68)
五、念佛方法	(74)
六、净土思想之高峰	(80)
七、古代最美妙的理想世界	(83)
第二章 净土宗之酝酿	(86)

第一节 求生西方的慧远	(86)
一、慧远以前的弥陀信仰	(86)
二、慧远的生平	(90)
三、慧远的弥陀信仰	(97)
四、关于“莲社”	(103)
五、对慧远弥陀信仰的评价	(107)
第二节 净土宗初祖昙鸾	(109)
一、昙鸾的生平	(109)
二、昙鸾的净土学说	(119)
三、昙鸾在净土宗史上的地位	(172)
第三章 弥勒信仰的兴衰	(183)
第一节 弥勒信仰之传播	(183)
一、道安的弥勒信仰	(185)
二、弥勒信仰兴盛一时	(189)
第二节 弥勒信仰之衰落	(199)
一、北朝弥勒信徒的暴动	(199)
二、隋代弥勒教谋反	(203)
三、玄奘坚持弥勒信仰	(204)
四、武则天自称弥勒下生	(206)
五、唐玄宗禁断弥勒教与武宗废佛	(207)
第三节 从弥勒教到白莲教	(210)
一、大肚弥勒的出现	(210)
二、白莲教之酝酿与演变	(212)
第四章 净土宗之成熟	(218)
第一节 净土信仰诸异说	(218)
一、地论学者隋慧远	(219)

二、天台宗智顓	(231)
三、三论元匠吉藏	(241)
四、百疏论主窥基	(248)
第二节 承上启下的道绰	(259)
一、道绰的生平	(259)
二、圣道净土二门	(261)
三、净土是报非化	(267)
四、弥陀净土殊胜	(277)
五、十念成就别时意	(284)
六、三界轮回无穷时	(287)
七、往生方法	(294)
第三节 集其大成的善导	(303)
一、善导的生平	(303)
二、“善恶凡夫同沾九品”	(307)
三、弥陀净土为报土	(316)
四、不可信用菩萨不相应教	(320)
五、要门即二善	(324)
六、安心起行与作业	(333)
七、“阎罗遣使牵将去”	(342)
八、净土仪轨	(349)
第五章 净土三流	(357)
第一节 净土称“宗”及其三流	(357)
第二节 迦才《净土论》	(360)
一、迦才的生平与著作	(360)
二、亦报亦化、亦三界亦非三界	(362)
三、往生之因	(365)

四、西方与兜率优劣	(368)
第三节 怀感与飞锡	(369)
一、怀感《群疑论》	(369)
二、飞锡《宝王论》	(385)
第四节 慈愍流	(392)
一、慈愍三藏慧日	(392)
二、弥陀和尚承远	(395)
三、五会法师法照	(398)
第五节 专修称名的少康流	(403)
一、“后善导”少康	(403)
二、少康后的称名念佛	(404)
三、柳宗元与白居易	(409)
第六章 诸宗归净土	(413)
第一节 概说	(413)
第二节 禅净合流	(417)
一、禅净的异同	(417)
二、慧能以前禅宗的念佛	(423)
三、延寿的四料简	(429)
四、宋代兼弘净土的禅僧	(434)
第三节 台净合流与贤净合流	(442)
一、台净合流	(442)
二、贤净合流	(452)
三、律净合流	(454)
第四节 结社念佛成风	(457)
一、普通的结社	(457)
二、教派性结社	(463)

第五节 净土宗文献·····	(467)
一、《乐邦文类》与《乐邦遗稿》·····	(468)
二、《龙舒净土文》与《大阿弥陀经》·····	(473)
三、净土往生传·····	(476)
第七章 净土宗的衰落·····	(479)
第一节 元代的净土宗·····	(480)
一、中兴莲宗的普度·····	(480)
二、中峰明本·····	(483)
三、天如惟则·····	(488)
四、楚石梵琦·····	(490)
第二节 明代净土独盛·····	(491)
一、禅宗的衰落·····	(492)
二、“莲宗八祖”株宏·····	(504)
三、藕益智旭·····	(509)
四、袁宏道《西方合论》·····	(516)
五、地狱信仰之成熟·····	(521)
第三节 由清人民的净土宗·····	(526)
一、概说·····	(526)
二、净土名僧·····	(528)
三、弘传净土的居士·····	(547)
第八章 日本的净土教·····	(553)
第一节 源信的净土信仰·····	(553)
一、源信的生平·····	(553)
二、源信以前日本净土信仰·····	(554)
三、《往生要集》·····	(557)
四、良忍的融通念佛·····	(561)

第二节 源空和日本净土宗	(562)
一、源空生平	(562)
二、源空净土学说的基本内容	(565)
三、净土宗的发展	(572)
第三节 亲鸾和净土真宗	(573)
一、亲鸾的生平	(573)
二、亲鸾的净土学说	(575)
三、真宗的发展	(583)
第四节 一遍和时宗	(584)
一、一遍的生平	(584)
二、一遍的思想	(586)
三、时宗的发展	(589)
索 引	(591)
一、人名	(591)
二、名词	(599)

第一章 净土宗之渊源

所谓净土宗，是指宣扬信仰阿弥陀佛，称念其名号以求死后往生其净土的佛教派别。它又称念佛宗，简称净宗。

净土即佛国，全称清净土、清净国土、清净佛刹，又称净刹、净界、净国、净方、净域、净世界、净妙土、妙土、佛刹等等。它在佛教典籍中被描绘得非常美妙、快乐、幸福，是脱离了一切恶行、烦恼和垢染的处所。

按佛教教义，净土与秽土是相对而存在的。秽土即我们生活在其中的现实世界，包括欲界、色界和无色界。因其善少恶多，污秽不净，业障蒙蔽，受苦无量，故称秽土。或称娑婆世界，意译堪忍世界；或译忍土，是说无始以来，由于无明，众生在生死苦海中流转不息，却偏偏安于忍受众恶、三毒及种种烦恼，不肯出离。也称火宅，是说众苦充满，甚可畏怖，常有生老病死忧患，如是等火，炽燃不熄。

出离秽土，往生净土，是印度大乘佛教的理想。这种净土信仰传入中国，令僧人们大为向往，成为净土宗的直接渊源。

大乘佛教是从小乘佛教发展出来的。净土思想也并非从天而降，也是从小乘佛教的本生故事中演化而来的。

第一节 本生故事与本愿

一、本生故事的产生

释迦牟尼去世后一百多年,约为公元前4世纪中叶,由于对原有戒律及教义的理解不同,佛教内部分裂为上座部和大众部两大派系。上座部是一些长老的主张,属于正统派;大众部是众多僧侣的主张,比较强调发展。后来,上座部和大众部又各分化出许多独立的派别。关于分派的次序、名称、原因等,南北传佛教有不同的说法,但都说为十八部。现在已知的部派名称有四十多部,考古资料证明的有二十五部左右,一般则据世友著、唐玄奘译《异部宗轮论》说二十部。这就是史称的部派佛教时期。这个时期,佛教广泛传播,到达南亚、东南亚、中亚、西亚以至地中海沿岸地区,开始成为世界性宗教。在广阔的传教范围中,各地区的政治、经济、民俗、宗教、文化各不相同,僧侣们一方面吸收着各地区新的思想养分;另一方面,为了与婆罗门教、祆教、希腊和波斯的宗教以及土著的信仰争取信众,势必对教义作出新的解说和发挥。就连维护原始佛教教义的上座各部也不得不在教义上有所发展,大众部则越走越远,与上座部在教义上的分歧越来越大,以至逐渐形成以大众部为主的大乘佛教。

按《异部宗轮论》等的记述,上座系与大众系的主要分歧,除了哲学思想方面关于“法”、“我”之真假有无、“心性”之净与不净等的争论外,宗教理想方面则是关于佛、菩萨和阿罗汉的争论。

上座系认为佛是人不是神,他有超人的神通,但肉体是有限的,寿命有边际。其所以伟大,主要在于他的理想崇高,思想正确,智慧深湛,精神纯洁。化地部认为,佛仍在僧数,供养在世的僧人比

供养死去的佛功德更大；法藏部则主张施佛比施僧可获更大福果，不过，仍认为佛为僧众之一。他们主张佛只有一个或可数的几个，一般人是难以修行成佛的，刻苦修行，所能获得的最高果位是阿罗汉果，即断尽一切烦恼、不再生死轮回的果位。从最后的解脱来说，阿罗汉与佛没有差别。

大众系则提出“超人间佛陀”或“超自然佛陀”的理论，认为佛已断尽漏失，根绝烦恼。佛的肉体、寿命和威力都是无限的。他的话句句是真理，所化有情无不净信。他没有睡梦，回答问题不待思维，一刹那心知一切法。世人见到的佛只是佛身的一部分，不是全部。世人以为佛用语言向他说法，事实上佛常在定中，并不言说。佛长相也非同一般，具“三十二相”、“八十随形好”等。至于阿罗汉，大众部认为还有五种局限，不可与佛相比。

与此同时，在大众系那里，佛的生平也被神化。佛经多世修行才成佛，他在前世的修行称为菩萨行，他实践菩萨行，则称为菩萨。相传佛在成佛前经过了无数次的轮回转世，曾做过国王、婆罗门、商人、妇女、大象、猴子、鹿、熊等等，每转生一次，便有一个行善立德的故事，或救度众生之危机，或为求法而精进。这些故事被称为“本生故事”，表现佛前世如何实践菩萨行而终于成佛的。

收集本生故事最多的是巴利文本《小部》中的《本生经》，共有本生故事五百四十七个（或说五百四十六个）。成书于公元前3世纪，作者不详。估计并非出于一时一人之手，大多数是当时流传民间的故事，佛家按自己的观点及一定的格式进行了加工改造，以神化佛陀，宣传佛家教义。此书没有完整的汉译本。属于本生经性质的汉译本有《生经》、《譬喻经》、《贤愚经》、《杂宝藏经》、《撰集百缘经》、《菩萨本行经》、《菩萨本缘经》、《菩萨本生蔓论》、《六度集经》等。汉译各本所收集的本生故事数目多少不等，有的几个，有的几十个，最多的有一百二十一个，内容互有差异，文字繁简也不一样，可能是当时译

者所据本子不同的缘故。其中,公元3世纪康僧会在吴都建业译的《六度集经》,把九十多个本生故事按六类组织起来,称为“六度无极”(“度无极”为“波罗蜜”之意译,简称“度”,“六度无极”即“六度”),明显地具有大乘佛教的倾向,这应该是部派佛教后期出现的本子。公元前1世纪至公元3世纪,南印度的案达罗王朝时期,大乘佛教酝酿成熟,非常活跃,《六度集经》的内容反映了南印度大乘佛教思潮。

这些本生故事,充满了自我牺牲精神,内容丰富多彩,情节生动活泼,语言朴实无华而富有感染力,自古即深受崇信,形于绘画与雕刻,在印度、中国、日本、南海诸国及地中海地区民众中广泛流传,在世界文化宝库中占有重要地位,影响非常深远。

二、本生故事的新特质

众多的本生故事主要说的是释迦这一位菩萨前世的利生苦行故事,尽管其中也说到弥勒等诸弟子及阿弥陀诸佛的本生故事,但总的来说,本生故事的主人翁主要是释迦一位,而且,故事中也并没有说什么建设净土的本愿。所以,仍属于小乘佛教的范围。然而,其中却包含一些新的内容,值得注意。

1. 愿力的胚胎

一些本生故事,说遇到灾难或事变,菩萨一发出祈愿,灾难或事变便不可思议地消灭了。菩萨祈愿办什么事,什么事便自然办成。如《贤愚经》卷八载释迦前世为罚闍建提国(意译金刚聚国)之王刹罗伽利(意译盖事)时出外游玩的情景:

见诸人民耕种劳苦,问左右曰:此人何作?答言:国以民为本,民以谷为命,若其不尔,民命不存;民命不存,国则灭矣。王