

(唐)般刺密帝译

(元)惟则辑注

# 首楞严经

佛学丛书

梅庆吉主编

黑龙江人民出版社







责任编辑/杨雪平  
封面设计/王 绘

ISBN 7-207-02963-2/B·96  
平装定价:13.80 元

ISBN 7-207-02963-2



9 787207 029638 >

B94  
B22

806

# 首楞严经

(唐)般刺密帝译

(元)惟 则辑注

崔世勋校点

黑龙江人民出版社

1994·哈尔滨



A0486590



## 卷 一

温陵曰：如来果体其体本然，何假“密因”？菩萨道用其用无作，孰为“万行”？无因、无行、无修、无证、无了不了，大小名相，一切不立。此真首楞严究竟坚固者也。特以众生如来隐于藏心，非密因不显；众生菩萨沦于七趣，非万行不修。觉皇于是示之以大法，使不迷于小道，而默得乎无外之体。喻之以“佛顶”，使不滞于相见，而妙极乎无上之致。指“如来密因”，使明本妙心，知三世诸佛皆依此为初因。明“修证了义”，使悟究竟法，知一切圣人皆依此而证果。乃至具足“菩萨万行”，一切事法无不究竟，至于实相坚固不坏，故名《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》。经，即能诠之文而已。诠，犹筌也。知经为筌，则从而释之者，皆筌也，非鱼也。学者慎勿执筌为鱼。然后《首楞真经》可得矣。

补注曰：梵语“首楞严”，乃大定之总名也。此翻“一切事究竟坚固”。古师云：未修此定，一切事法，宛尔差殊，为法所缚。得此定时，山河大地，明暗色空，一切事法，当处寂灭。既是常住心性。故云“究竟坚固”。如《法华》云：是法住法位，世间相常住。韶国师云：心外无法，满目青山。亦此义也。上略释经题竟，若其翻译笔受等来历，及分门科判之类。诸师既有明文，兹不繁引。

【经文】如是我闻。一时佛在室罗筏城祇桓精舍，与大比丘众千二百五十人俱。

温陵曰：如是之法，我从佛闻。此集者，因佛立言，证法有所授而已，不必他说。“一时”之语，亦因佛立。诸经通用，故不定指也。

孤山曰：“室罗筏”或云舍卫，新翻丰德。以国丰四德：一货财；二欲境；三多闻；四解脱。“祇”，具云祇陀，正云逝多。此翻战胜，太子之名也。生时父王与外国战，胜，因立美号。即须达为之买园，造立精舍以施佛者。“桓”，即林也。“比丘”含三义，乞士、破恶、怖魔也。

长水曰：“千二百五十人”者，初度陈如等五人；次度三迦叶兄弟，兼徒一千；次度舍利弗、目犍连，各兼徒一百；次度耶舍长者等五十人。经举大数，故减五人。此众并先事外道，勤苦累劫，一无所证；才遇佛，即得上果。故感佛恩，常随佛化，为常随众也。

补注曰：会解之例，不以人品年代先后为次第。盖于诸家之解互有去取，但以所取之解，随经文先后而插入焉。解之同者，不重取。贵在一路贯通，如出一人之口而已。

【经文】皆是无漏大阿罗汉，佛子住持，善超诸有。能于国土成就威仪，从佛转轮，妙堪遗嘱。严净、毗尼、弘范三界，应身无量，度脱众生。拔济未来，越诸尘累。

孤山曰：“无漏”者，内冥中道不漏落二边也。准《涅槃·四依品》：十地菩萨名阿罗汉。

温陵曰：《华严》叹众，住一切菩萨智所住境，护持诸佛正法之轮，所谓“佛子住持”也。《法华》叹众，尽诸有结心得自在，所谓“善超诸有”也。“能于国土成就威仪”者，随利现身，正容悟物也。“从佛转轮，妙堪遗嘱”者，道能助化，德足利生也。而又严毗尼而作范，示应身而度生。意非利彼一时，直欲拔济未来，使皆超诸有尘累耳。此阿难同列之德也。凡经序众，皆随缘起。此经以阿难起，教示堕淫室疑。若未能住持佛法，善超诸有，亏威仪，污戒律，不堪遗嘱，度生拔济未来，故因叹同列之德，以显阿难示迹，实无亏污，意在拔济也。

【经文】其名曰大智舍利弗、摩诃目犍连、摩诃拘絺罗、富楼那弥多罗尼子、须菩提、优波尼沙陀等，而为上首。

长水曰：“舍利”，此云鹫也。“弗”，即子也。其母名“舍利”，以其眼黑白分明、转动流利如之，故连母为名。“目犍连”，姓也，此云采菽氏，名拘律陀，此云无节树。“摩诃拘絺罗”，此云大膝，乃舍利弗之舅。常论胜姊，姊怀鹫子，论即不胜。知怀智人，寄辩母口，遂往南天学十八经。无暇剪爪，号长爪梵志。学毕还家，而甥已为佛弟子。起大骄傲，往佛所夺之。佛令立论义堕负愧，得法眼净，成阿罗汉，获四辩才。“富楼那”，父名，此云满；“弥多罗尼”，母名，此云慈。今连父母名，召云满慈子。“须菩提”，云空生，生时库藏皆空。占者云：“既善且吉”。故亦云善现善吉。“优波尼沙陀，此云尘性空。

孤山曰：诸经列名不同。尚年腊，则先陈如；尚声德，则先鹫子。今从尚德之例也。

【经文】复有无量辟支无学，并其初心，同来佛所，属诸比丘，休夏自恣。十方菩萨咨决心疑，钦奉慈严，将求密义。即时如来数坐宴安，为诸会中宣示深奥。法筵清众，得未曾有。迦陵仙音，遍十方界。恒沙菩萨，来聚道场，文殊师利而为上首。

长水曰：“辟支”，具云辟支迦罗，此云独觉，亦云缘觉。独，但自悟；缘，依教悟。独觉自分二类：其利根者曰麟喻，喻麟之独，出无佛世，观物变易，自觉无生；其纯根者曰部行，亦出无佛世，部党而行，师徒训化也。缘觉依佛，教观十二缘，作流转还灭二种观法者也。

资中曰：此是部行遇佛回向者。

吴兴曰：“并其初心”，正似师徒共集，实部行也。

孤山曰：自恣律开三日：七月十四、十五、十六也。

温陵曰：自有愆失，恣任僧举，曰“自恣”。九旬禁足，莫由覲佛，故于休夏“咨决心疑”。自恣决疑，皆所以孝九旬德业也。钦奉如来而称“慈严”者，慈以恩言，严以威言。“宣示深奥”，所以为《楞严》发起，如《法华》以无量义为发起也。“迦陵”，频伽仙禽也。其音和雅，佛音如之。“文殊”，此云妙德，表根本智。楞严会上为择法眼，故居

上首也。

【经文】时波斯匿王，为其父王讳日营斋，请佛宫掖，自迎如来，广设珍羞无上妙味，兼复亲延诸大菩萨。

孤山曰：“波斯匿”，此云胜军。

温陵曰：“匿王”，舍卫国王也。“宫掖”，王之内庭也。于内庭延佛，敬之至也。

【经文】城中复有长者居士，同时饭僧，伫佛来应。佛教文殊，分领菩萨及阿罗汉，应诸斋主。惟有阿难先受别请，远游未还，不逮僧次，既无上座及阿闍黎。途中独归，其日无供。即时阿难执持应器，于所游城次第循乞。心中初求最后檀越，以为斋主。无问净秽，刹利尊姓及旃陀罗，方行等慈，不择微贱，发意圆成一切众生无量功德。

温陵曰：此叙其误堕淫室之由也。律制：僧远出，侣须三人。一上座，一轨范师。所以严行止，防误失也。“钵”，曰“应器”。“最后檀越”，谓未饭僧者。平等之慈，于己等心而化，使彼等心而施。于食等者，于法亦等。所以能成无量功德。若摩登者，即秽而微贱。阿难既无拣择，所以误堕也。刹帝利王族。“旃陀罗”云杀者，即屠脍淫酒之家。

【经文】阿难已知如来世尊诃须菩提及大迦叶，为阿罗汉，心不均平。钩仰如来，开闢无遮，度诸疑谤，经彼城隍，徐步郭门，严整威仪，肃恭斋法。

温陵曰：此叙平等行慈之意也。须菩提舍贫从富；大迦叶舍富从贫。一谓富者易施，一谓贫者植因。如来诃之，欲其心无遮限，而息不均之疑谤。故阿难钩仰，以“肃恭斋法”。“斋法”者，齐整严重，次第行乞之谓也。或局《维摩经》，谓非如来诃责。安知如来不诃？独净名诃哉！

【经文】尔时阿难因乞食，次经历淫室，遭大幻术，摩登伽女以娑毗迦罗先梵天咒，摄人淫席，淫躬抚摩，将毁戒体。

长水曰：“摩登伽”，义翻本性，下经云性比丘尼是也。

温陵曰：“摩登伽”，妓女也。“娑毗迦罗”，此云黄发，外道所传幻咒名。“先梵天”，实妖术耳。“淫躬抚摩，将毁戒体”者，以身逼近，将毁净戒之体也。后云心清静，故尚未沦溺，则将毁而已。

【经文】如来知彼淫术所加，斋毕旋归。王及大臣、长者居士，俱来随佛，愿闻法要。于时世尊顶放百宝无畏光明，光中出生千叶宝莲，有佛化身，结跏趺坐，宣说神咒。敕文殊师利，将咒往护。恶咒消灭，提奖阿难及摩登伽归来佛所。

资中曰：如来常仪，受请斋毕，皆为说法。今既速归，必有所为。故王、臣、大众随而来也。

温陵曰：顶门为无上果光，有百宝色，谓之“无畏”者，能摄魔，外物无以胜也。世尊不自说咒，而于顶光化佛说者，示此咒乃无为心佛、无上心法也。

孤山曰：登伽得益，而经家不叙者，下文显故。然约实行则机熟，得道之时，由阿难牵以欲钩，故使后入佛智也。若是大权，则同阿难发起斯教，以益群机耳。

补注曰：一经大分准常为三：一序分；二正宗分；三流通分。序分齐此，下文为正宗分。盖阿难返省前非，启请妙奢摩他等，正是正宗之发端也。环师于正宗一分，又科为五：初，见道分，始于此而止于第四卷中；二、修道分，始于第四卷中，而止于第七卷；三、证果分，始于第七卷末，而止于第八卷中；四、结经分，在证果分后；五、助道分，始于第八卷中，而止于第十卷末，正宗文竟。遂入流通而卷中焉。

【经文】阿难见佛，顶礼悲泣，恨无始来。一向多闻，未全道力。殷勤启请十方如来，得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那，最初方便。于时复有恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉、辟支佛等俱愿乐闻，退坐默然，承受圣旨。

补注曰：“奢摩他”等三名，乃楞严大定之名也。昔孤山尝用天



台三止配之。一曰体真止，止于真谛；二曰方便随缘止，止于俗谛；三曰息二边分别止，止于中道第一义谛，以止属于定故也，今复释而明之。“奢摩他”者，寂静之义也。“三摩”者，观照之义也。“禅那”者，寂照不二之义也。义立三名，体惟一法。举一具三，言三即一。三一互融，故谓之妙。如是妙修，方曰楞严大定。此乃一经之要旨，趣理之玄门。阿难昧之，是以遭难。至是始以多闻小慧为恨，而以楞严大定为请。虽以大定为请，然如来下文所示，别无其方。始则抉择真妄，次则真妄和融，乃至会通藏性，深穷万法。直至第四卷中，皆是发明究竟之圆理而已。盖此圆理，乃大定之本也。

吴兴曰：“最初方便”者，阿难所请有通有别。通谓“奢摩他”等，是诸佛成道之法也。别谓“最初方便”，即当机发行之由也。应知下文从破心见以去，酬其通请。如佛告阿难，有三摩提，名大佛顶首楞严王，具足万行，十方如来，一门超出妙庄严路。汝今谛听等，至辨诸圣圆通本根，酬其别请。如佛告大众，吾今问汝，最初发心，悟十八界，谁为圆通？从何方便入三摩地等？举要言之，惟观音所观耳根圆通，是此经最初方便。旧有多说，今无取焉。

【经文】佛告阿难：“汝我同气，情均天伦。当初发心，于我法中，见何胜相，顿舍世间深重恩爱？”阿难白佛：“我见如来三十二相，胜妙殊绝，形体映彻，犹如琉璃。常自思惟，此相非是欲爱所生。何以故？欲气粗浊，腥臊交媾，浓血杂乱，不能发生胜净妙明，紫金光聚。是以渴仰，从佛剃落”。

温陵曰：“阿难”，此云欢喜，斛饭王之子，如来成道夜生。净饭既闻太子成道，斛饭又奏宫中生男，举国欣庆，因名欢喜。是佛堂弟，故云“同气”。“同气”，共本也。“天伦”，兄弟也。

吴兴曰：阿难既厌多闻而欣妙定，如来欲谈是义，先诘妄缘。故问发心见相之由，为止散入寂之本，迷解之要，并在于兹。

孤山曰：见相实有生灭宛然。缘此发心，安趣常果，故下经云，若于因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。

补注曰：阿难见相，乃缘尘分别之见。其所发心，即妄想攀缘之心。后文七徵八辨，重重逐破者，此也。

【经文】佛言：“善哉！阿难，汝等当知，一切众生，从无始来，生死相续，皆由不知常住真心，性净明体，用诸妄想。此想不真，故有轮转。”

孤山曰：“常住真心”，即下文“如来藏心圆融三谛”也。“用诸妄想”，谓九界众生不达此三本惟一念。于是六趣见其俗，二乘见其真，菩萨见其中，皆由不了圆融，妄生取著，故致轮转二种生死。

【经文】汝今欲研无上菩提，真发明性，应当直心酬我所问。十方如来同一道故，出离生死，皆以直心。心言直故，如是乃至终始地位。中间永无诸委曲相。阿难，我今问汝。当汝发心，缘于如来三十二相，将何所见？谁为爱乐？”阿难白佛言：“世尊，如是爱乐，用我心目。由目观见如来胜相，心生爱乐，故我发心，愿舍生死。”

渤潭曰：此正陈妄体也。目即眼根，心即意识，根识虚妄，犹如空花。若执有体，能见、能乐，岂惟迷于法空！亦起我人见爱。故后文云，六为贼媒，自劫家宝。无始虚习，住地无明，皆由根识。更非他物，想相为尘；识情为垢，生死轮转，莫不由斯。故下推微，令知虚妄。

【经文】佛告阿难：“如汝所说，真所爱乐，因于心目。若不识知心目所在，则不能得降伏尘劳。譬如国王为贼所侵，发兵讨除，是兵要当知贼所在。使汝流转，心目为咎。吾今问汝，惟心与目，今何所在？”

孤山曰：王譬真心，贼譬妄想。真为妄转，如国被贼侵。发兵讨除，喻修大定。“汝”合国王，“心目”合贼。

## 卷 二

【经文】阿难白佛言：“世尊，一切世间，十种异生，同将识心居在身内。纵观如来青莲华眼，亦在佛面。我今观此浮根四尘，只在我面。如是识心，实居身内”。

温陵曰：谓心在内、目在外，自众生至如来、阿难皆然，文互见也。异生有十二类，除土木空散，非心眼伦也。

补注曰：“浮根四尘”，言眼也。详见第四卷中。

【经文】佛告阿难：“汝今现坐如来讲堂，观祇陀林今何所在？”“世尊，此大重阁清净讲堂，在给孤园。今祇陀林，实在堂外。”“阿难，汝今堂中，先何所见？”“世尊，我在堂中，先见如来，次观大众。如是外望，方瞩林园。”“阿难，汝瞩林园，因何有见？”“世尊，此大讲堂，户牖开豁。故我在堂，得远瞻见。”

温陵曰：定内外境，欲明在内之心，当次第见；定先后见，欲破在内之心不先见内。“汝瞩”等，皆且引事辨定。下乃牒破。

【经文】尔时世尊在大众中，舒金色臂，摩阿难顶，告示阿难及诸大众：“有三摩提，名大佛顶首楞严王，具足万行，十方如来，一门超出妙庄严路。汝今谛听。”阿难顶礼，伏受慈旨。

温陵曰：“三摩提”，亦云三摩地，亦云三昧，此云正定。首楞三昧，千圣共由，故曰“一门”。妙庄严海由此而至，故谓之“路”。

孤山曰：阿难向以三名为请，今如来但举三摩提者，圆融三止，举一即三。故下文奢摩他路，其意亦尔。

【经文】佛告阿难：“如汝所言，身在讲堂，户牖开豁，远瞩林园，亦有众生，在此堂中，不见如来，见堂外者？”阿难答言：“世尊，

在堂不见如来，能见林泉，无有是处。”“阿难，汝亦如是。汝之心灵，一切明了。若汝现前所明了心，实在身内。尔时先合了知内身，颇有众生，先见身中，后观外物。纵不能见心、肝、脾、胃，爪生、发长、筋转、脉摇，诚合明了，如何不知？必不内知，云何知外？是故应知。汝言‘觉了能知之心住在身内’，无有是处。”

温陵曰：心在身内，合见身中。“颇”，犹可也。引众以问，决不能也。心胃内藏，纵不能知，爪脉外浮，云何不晓？既不内知，果非在内矣。

补注曰：前文双呈，心目所在。今乃先破妄心。虽曰破妄心，而但言此心无有处所，却不显言此心是妄者，要引阿难处处推呈，令其情尽而理穷也。由是直至七处微心之后，始告之曰，此非汝心等，然则七处逐破者，且破妄心无所在也。

【经文】阿难稽首而白佛言：“我闻如来如是法音，悟知我心，实居身外。所以者何？譬如灯光然于室中，是灯必能先照室内，从其室门，后及庭际。一切众生，不见身中，独见身外，亦如灯光，居在室外，不能照室。是义必明，将无所惑。同佛了义，得无妄耶。”佛告阿难：“是诸比丘，适来从我室罗筏城，循乞抃食，归祇陀林，我已宿斋。汝观比丘，一人食时，诸人饱不？”阿难答言：“不也。世尊，何以故？是诸比丘，虽阿罗汉，躯命不同，云何一人能令众饱？”

温陵曰：因破非内，复生妄计。谓心在外，彼食不能饱此。则外心不能知身矣。“宿”，预也。食有四种。“抃”，即段也。有形段可抃取，拣非思食、识食等也。

孤山曰：前云受请，今言从我乞食者，提奖阿难在赴请日，为彼演法事应隔宵，故指即日循乞为例。“我已宿斋”者，即我一人已饱也。

【经文】佛告阿难：“若汝觉了，知见之心，实在身外，身心相外，自不相干。则心所知，身不能觉。觉在身际，心不能知。我今示汝兜罗绵手。汝眼见时，心分别不？”阿难答言：“如是。世尊。”佛告

阿难：“若相知者，云何在外？是故应知汝言‘觉了能知之心，住在身外’，无有是处。”

温陵曰：“身心相外”下，辨非外也。“我今示汝”下，验非外也。“兜罗”，此云细香，其“绵”色如霜，佛手柔软如之。

【经文】阿难白佛言：“世尊，如佛所言，不见内，故不居身内。身心相知不相离，故不在身外。我今思惟，知在一处。”佛言：“处今何在？”阿难言：“此了知心，既不知内，而能见外，如我思忖，潜伏根里。犹如有人，取琉璃碗，合其两眼，虽有物合，而不留碍，彼根随见，随即分别。然我觉了能知之心，不见内者，为在根故。分明瞩外，无障碍者，潜根内故。”

长水曰：琉璃喻根，眼喻于心。眼根色净，不碍于心。同琉璃碗不碍于眼。随照一境，心随根知。

【经文】佛告阿难：“如汝所言，潜根内者，犹如琉璃。彼人当以琉璃笼眼，当见山河，见琉璃不？”“如是。世尊，是人当以琉璃笼眼，实见琉璃。”佛告阿难：“汝心若同琉璃合者，当见山河。何不见眼？若见眼者，眼即同境，不得成随。若不能见，云何说言此了知心，潜在根内，如琉璃合？是故应知，汝言‘觉了能知之心’，‘潜伏根里’，‘如琉璃合’，无有是处。”

真际曰：此责阿难有法喻不齐之过。喻见琉璃，法不见根，纵许见根，根即是境。若是境者，不得言随。以前文云，彼根随见随即分别故。

温陵曰：事理俱违，非潜根矣。

【经文】阿难白佛言：“世尊，我今又作如是思惟：是众生身，脏腑在中，窍穴居外，有脏则暗，有窍则明。今我对佛，开眼见明，名为见外；闭眼见暗，名为见内。是义云何？”

吴兴曰：初计心在身内，佛以不见脏腑为破；次计在外，复招身心相离之难；又计潜根，且乖琉璃笼眼之喻。今立内外，欲免前三之过也。何者？良以有脏则暗。故见暗时，即名为内。何必须见内之

物耶？有窍则明，故见明时，即名为外。岂应更责外不相干耶？内外若成，自显此心不在一处，亦异潜根也。然则虽云见外，所执心体远成在内，以开眼见明，不同灯在室外故。

温潭曰：《白虎通》云：五脏，即肝、心、肺、肾、脾；六腑者，即五脏之官府也。胃为脾之府，膀胱为肾之府，三焦为命之府，胆为肝之府，大小肠为心府肺府也。

温陵曰：复计心在内，故以见暗为见腑脏也。下约三节破之。

【经文】佛告阿难：“汝当闭眼见暗之时，此暗境界为与眼对？为不对眼？若与眼对，暗在眼前，云何成内？若成内者，居暗室中，无日月灯，此室暗中，皆汝焦腑，若不对者，云何成见？”

温陵曰：“汝当”下问之，“若与”下难之，“若不”下破也。

【经文】若离外见，内对所成，合眼见暗，名为身中。开眼见明，何不见面？若不见面，内对不成。

温陵曰：眼前之境名外见；身内之境名内对。前以对眼为外，不得成内。今纵离外见，而成内对，即是眼能返观，且合能返观身中，则开应返观己面。若不尔者，义不成矣。

【经文】见面若成，此了知心，及与眼根，乃在虚空。何成在内？若在虚空，自非汝体，即应如来。今见汝面，亦是汝身，汝眼已知，身合非觉，必汝执言，身眼两觉，应有二知。即汝一身，应成两佛。是故应知，汝言‘见暗’名见内者，无有是处。”

温陵曰：展转辨明，无返观理也。“汝眼已知，身合非觉”者，既在虚空，自非汝体也。若执两皆有知，则成两体矣。

吴兴曰：“是故应知”下，不言见明为外者，略也。又见外为成见内，今从正计结也。

【经文】阿难言：“我尝闻佛开示四众，由心生故，种种法生。由法生故，种种心生。我今思惟，即思惟体，实我心性。随所合处，心则随有，亦非内、外、中间三处。”

孤山曰：心生法生，境从心起也。法生心生，心逐境迁也。



温陵曰：以心法相生，则随境思惟，即是心体。心法合处，即为心在。

【经文】佛告阿难：“汝今说言‘由法生故，种种心生’；‘随所合处，心随有’者，是心无体，则无所合。若无有体，而能合者，则十九界，因七尘合。是义不然。若有体者，如汝以手自捏其体，汝所知心，为复内出，为从外人？若复内出，还见身中，若从外来，先合见面。”

温陵曰：以即思惟体为心，特浮想耳，故难其体之有无也。设若无体，则空有其名，云何随合？如十九界七尘，特空名耳。设若有体，当何所在？令捏身而验明，体实无在也。“捏”，犹触也。

【经文】阿难言：“见是其眼，心知非眼，为见非义。”佛言：“若眼能见，汝在室中，门能见不？则诸已死，尚有眼存，应皆见物。若见物者，云何名死？”

温陵曰：“阿难言”下，解上难也。谓心但能知，不可言见。曾不悟能见在心，徒眼不见也。“佛言”下，举门喻能见在心，举死明徒眼不见。

【经文】阿难，又汝觉了能知之心，若必有体，为复一体？为有多体？今在汝身，为复遍体？为不遍体？若一体者，则汝以手捏一支时，四支应觉。若咸觉者，捏应无在。若捏有所，则汝一体自不能成。若多体者，则成多人。何体为汝？若遍体者，同前所捏；若不遍者，当汝触头，亦触其足，头有所觉，足应无知。今汝不然，是故应知，‘随所合处，心随有’，无有是处。”

温陵曰：当知真心，非一非多，非遍不遍。四义既非，则不可谓“随所合处，心则随有”也。

【经文】阿难白佛言：“世尊，我亦闻佛与文殊等诸法王子，谈实相时，世尊亦言，心不在内，亦不在外。如我思惟，内无所见，外不相知。内无知，故在内不成。身心相知，在外非义。今相知，故复内不见，当在中间。”

温陵曰：以为在内，则不见腑脏；以为在外，则身不相知。二义不成，当在根境之中。

长水曰：外不相知，合云外又相知，恐字之误也。

【经文】佛言：“汝言‘中间’，中必不迷，非无所在。今汝推中，中何为在？为复在处？为当在身。若在身者，在边非中。在中同内。若在处者，为有所表。为无所表，无表同无，表则无定。何以故？如人以表，表为中时，东看则西，南观成北。表体既混，心应杂乱。”

温陵曰：此且各就根境，辨定中位，身即根处，即境也。“若在身者”下，谓身有中、边二义。在边，则不得为中；在中，则同前在内，应见内矣。“若在处者”下，亦辨中位无定也。“表”者，标物以表显也。混乱则无所取中矣。

【经文】阿难言：“我所说中，非此二种。如世尊言，眼色为缘，生于眼识。眼有分别，色尘无知。识生其中，则为心在。”佛言：“汝心若在根尘之中，此之心体，为复兼二？为不兼二？若兼二者，物体杂乱。物非体知，成敌两立。云何为中？兼二不成，非知不知，即无体性，中何为相？是故应知，‘当在中间’，无有是处。”

温陵曰：“若兼二者”下，破兼二不得为中也。物，根尘也。体，心体也。“物非体知”者，物不同体之有知，则根尘与心两立无中位矣。“兼二不成”下，破不兼不得为中也。不兼根则非知；不兼尘则非不知。二义既非，“中”云何定？

补注曰：环师解物非体知，则曰根尘无知，心体有知。及解非知不知，则又以根为有知，语似未顺。今应仍以知属心体，不知属根尘。盖谓若不兼二，则非心又非根尘，即无体性矣，中何相哉？物非体知，古人有以体知为根者，非也。盖佛明言此之心体故。

【经文】阿难白佛言：“世尊，我昔见佛与大目连、须菩提、富楼那、舍利弗四大弟子，共转法轮。常言觉知分别心性，既不在内，亦不在外，不在中间，俱无所在。一切无著，名之为心。则我无著，名为心不？”

渤潭曰：既非内、外、中间，即知心无所著。而不知佛意，破妄无体，令识本真。如云三际求心心不有；心不有，故妄元无。妄心无处即菩提。生死涅槃本平等。不了此意，谬引佛言，妄立无著。

【经文】佛告阿难：“汝言觉知分别心性俱无在者。世间虚空、水陆飞行、诸所物象，名为一切。汝不著者，为在为无。无，则同于龟毛兔角。云何不著？有不著者，不可名无。”

补注曰：七徵之文，皆且破其妄心，无所依处。阿难前云“随所合处，心即随有”。佛即难其心体，是有是无，是一是多，是遍不遍。虽似破其随有之心，然既令其诤身以验，则意在破其随所合处也。今指一切无著，名之为心，佛乃难其世间虚空水陆飞行一切物像。“为在为无”等者，亦是就其所依之处破也。

温陵曰：“为在为无”者，问汝心不著，而彼物像为存在耶？为空无耶？若彼空无，则同龟毛，云何可著而说不著？若有不著者，则为有物。故曰“不可名无”。此皆牒难，下乃结破。

【经文】无相则无，非无即相。相有则在，云何无著？是故应知，一切无著，名觉知心，无有是处。”

温陵曰：物果无相，则同龟毛。物果非无，即自有相。知相有，则心有在，云何得为无著也？

吴兴曰：夫相，不自有，由心在故。有心不自无，由相尽故无。是以有相而言无著者，理不可也。

孤山曰：总此七番，似破四性，在内潜根。见内似自性，在外似他性，中间似共性。随合无著似无因性。故龙树云：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故说无生。”是知如来七番逐破，使介尔妄心无逃避外。妄贼既除，真王得显，无生之理于兹见矣。利根上智，已合潜悟。但为中下之辈更广说耳。

补注云：虚妄浮心，缘尘而有。本无实体亦无定所。上文七番破其妄所，意在显真。而阿难未悟，故于下文重请开示。世尊乃复放光现瑞，示以二种根本；次则举拳验见，重诘其心，引其复认能