

現代佛教學術叢刊 ③②
主編 張曼濤

華嚴學概論

(華嚴學專集之一)

大乘文化出版社印行



現代佛教學術叢刊②
第四輯 二

華嚴學概論

(華嚴學專集之一)

全書(100冊) 定價：新台幣三萬六千元
美金一千元

(創辦人) 張曼濤
主編：

編輯者：現代佛教學術叢刊編輯委員會

督印：現代佛教學術叢刊督印委員會

董事長：褚一飛

發行人：曾惠蘭

出版者：大乘文化出版社

地址：台北市南京東路3段109巷7號3樓

電話：五一七〇七七—八

郵政劃撥：台北市一六九三三五號

登記證：局版臺業字第一四一〇號

中華民國六十七年十一月初版

七十年七月二版

版權所有 翻印必究

如有缺頁、污損及裝訂錯誤者請寄回詳換。

編輯旨趣

一、華嚴，就經典而言，它是印度佛教中期的大乘產物，但作爲一個學派而言，却是中國佛教最突出的一個宗派思想。中國佛教之所謂中國佛教，固有其多種因素促成，但最契合中國人圓融心態的則莫過於華嚴。因此，就哲學觀點說，如果以圓而神代表中國人形而上的思想境界，那麼中國人遇到了華嚴經後，才算是真正發揮了最高的形而上境界，亦即所謂不可思議境界。中國人的形而上境界，亦只有在此處才獲得大休歇，而又大開拓。兩種不同文化的結合，而又產生共同的精神高元，華嚴宗可說是人類精神文明中最大的成就之一。

二、然而華嚴宗的內涵究竟是什麼？這不僅是研究哲學的必需要知道的思想學派，也是所有研究中國歷史、文化和人類思想史的人，都應該知道的學說大流。在中國，它自從創立學派以來，已經一千三百餘年，盛唐一代，幾成不可一世，主流天下。自禪宗昌盛後，始漸漸轉微，並與禪宗合流。降至晚近，復更轉衰，清末民初以來，稍見起色。今歐、美、日、韓若干高

級學府亦開始有人注意；作專業探究，不久當可重振昔日光輝。

三、爲滿足此一類學人或中國文化各項領域探討者之需要，本叢刊乃特將華嚴有關文字，編成四集，作爲中國佛教各學派中的一個專集。本冊所收，卽爲此專集之首，稱爲「華嚴學概論」，亦卽欲入華嚴門者初學階段之一。所選各文，都是同樣性質，往覆重習，相信全遍讀後，必能清楚要義，獲大受用。末後，書中又附錄宗密有關文章兩篇。蓋宗密大師，就思想的成說來說，無疑的，它是華嚴學發展過程中的殿軍。不僅它具有承先啓後的歷史地位，同時也是對華嚴學的發展，有了綜合性的總結。就純華嚴學的立場說，我們應該有他單一的專冊篇章，茲爲遷就篇幅及綜觀華嚴的概要，乃特選兩篇有關的文字附錄於本書，以作全貌窺探。其他有關進一層華嚴的問題，當在以下各冊中，一一出現，不在此贅。

華嚴學概論 目錄

華嚴宗教義略說	梅光羲	一
華嚴宗大意	黃懺華	一九
華嚴宗	洪普傑	四七
簡介華嚴宗	慧嚴	六七
賢首宗探要	白雲	九七
華嚴概要	朱世龍	一〇五
華嚴宗概要	南亭	一四一
華嚴宗綱要	李世傑	一五五
略說賢首義	太虛	二七三
華嚴宗概要	心源	二八一

華嚴宗勝義……………慈航……………二八七

華嚴宗的研究……………曾景來……………二九三

附錄：

宗密教禪一致思想之形成……………幻生……………三〇五

宗密思想的特質……………李世傑……………三五九

華嚴宗教義略說

梅光義

今略說華嚴宗教義，約以六門分別：一歷史，二教判，三教理，四觀行，五行位，六身土。

一、歷史者 此宗依華嚴經而立名，故名華嚴宗，華嚴經者，釋迦牟尼佛成道第二七日，於菩提樹下，爲文殊普賢等諸大菩薩所說者也。佛滅度後七百年，南天竺國龍樹菩薩，往龍宮中，見此華嚴經有三本，其上中二本，皆非凡力所能持。故乃誦出下本十萬偈四十八品，流傳人間。東晉義熙年中，佛陀跋陀羅三藏，翻譯下本十萬偈中前分三萬六千偈，爲六十卷，是爲舊經。次唐武后實義難陀三藏，翻譯前分四萬五千偈爲八十卷，是爲新經。次唐德宗貞元年中，般若三藏，別譯入法界一品爲四十卷，陳隋之時，有杜順禪師者，居終南山，依六十華嚴，精修觀行，製華嚴法界觀及五教止觀等，傳智儼禪師，智儼禪師通華嚴十地中六相義，作華嚴略疏，後人所稱爲搜玄記者也。此外並作十玄門五十要問答孔目章等書。傳至賢首國師法藏，賢首國師著六十華嚴疏，又嘗同譯八十華嚴經，此宗至是宏揚始盛。賢首歿後，其弟子慧苑，變更師說，作判定記

三十卷。嗣經百年，有清涼國師澄觀出，遙承賢首意旨，著華嚴疏鈔百餘卷。次有圭峰大師宗密，祖述清涼，著作宏富，後遇唐宋會昌之難，此宗遂至失傳。宋有長水子濬，及其弟子淨源，明有別峰麓亭，及續法，清有通理，但保存餘緒而已，此即本宗之歷史也。據此而觀，則此宗之初祖，在印度當推龍樹菩薩，在中國則當推杜順禪師矣。

二、教判者 卽五教十宗也。五教者：一小數，此數以隨機設故。但說人空，不明法空，縱少說法空，亦不明顯。但依六識三毒建立染淨根本，唯論小乘，名爲小教。二大乘始教，此教未盡大乘法理，名之爲始。不言定性二乘無性闡提作佛，故亦名分。於中廣說法相，少說法性，決擇分明，是大乘之初門，名爲始教。三終教，此教言定性二乘無性闡提悉當成佛，方盡大乘至極之說，名之爲終。以稱實理，亦名爲實。於中少說法相，多說法性，雖說法相，亦會歸性，是大乘之終極，名爲終教。四頓教，此教明一念不生卽名爲佛，不依地位漸次而說，故名爲頓。於中不說法相，唯明眞性，一切所有唯是妄想，一切法界唯是絕言，名爲頓數。五圓教，此教所說，唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相卽相入，於中明一位卽一切位，一切位卽一位，故十信滿心卽成正覺，名爲圓教也。十宗者：一我法俱有宗，謂此宗執着有我，及計有無等法悉皆是有，是爲我法俱有宗。二法有我無宗，謂此宗計諸法是有，不離色心，而於我相了不可得，是爲法有我無宗。三法無去來宗，謂此宗計一切現在是有，計過去未來之法俱無，是爲法無去來宗。四

現通假實宗，謂此宗計過未無體，而現在法亦通假通實也。通實者，計五蘊法以爲實有，通假者，計十二處十八界以爲虛假，是爲現通假實宗。五俗妄眞實宗，謂此宗計世俗之法皆是虛妄，出世之法皆是眞實，是爲俗妄眞實宗。六諸法但名宗，謂此宗計一切諸法唯有假名，都無實體，是爲諸法但名宗，以上六宗，皆小乘教也。七三性空有宗，謂此宗但說偏計一種性是空，依他圓成二種性是有，是爲三性空有宗，此卽大乘始教也。八眞空絕相空，謂此宗說眞空實相之中，絕一切虛妄假名之相，是爲眞空絕相宗，此卽大乘終教也。九空有無礙宗，謂此宗說空是卽有之空，談有是卽空之有，二互相徹，圓融無礙，是爲空有無礙宗，此卽大乘頓教也。十圓融具德宗，謂此宗說性海圓融，具足衆德，周徧含融，事事無礙，是爲圓融具德宗，此卽大乘圓教也。

三、教理者 復分爲三：一者四法界，二者十玄門，三者六相也。

四法界者，本宗以一心法界爲宗，所言一心法界者，謂總該萬有心，卽該羅一切萬法有情無情迷悟染淨之一心也，此一心法界，卽攝四法界，蓋心融萬有，故攝四種法界也。四法界者，一事法界，二理法界，三理事無礙法界，四事事無礙法界。一事法界者，事卽差別之事也，亦卽萬法是也，色心情器，萬差諸法，一一差別，各有分齊。譬如器從金出成種種形，故名事法界。界者分也。謂隨事分別也。二理法界者，理卽眞如也。此眞如理體，在淨不增，在染不減，生佛平等，無二無差別。譬如金衆成器，其相雖異，其體則一。故名理法界。界者，性也，謂法性不變

也。三理事無礙法界者，差別之事，與眞如之理，平等不二，事攬理成，故卽理成事，而理由事顯，故卽事是理，如是理事互相交絡，眞如卽萬法，萬法卽眞如，譬如金卽是器，器卽是金，故名理事無礙法界，界者性也分也，謂不壞事理而無礙也。四事事無礙法界者，一切分齊之事，一一稱性融通，一卽一切，一切卽一，重重無盡，無礙自在，譬如器器融卽，故名事事無礙法界，界者性也分也，謂性融於事，一切諸事不壞其相而如性融通，重重無盡也。

十玄門者，事事無礙之義，詳言之則爲十玄門：一同時具足相應門，謂舉一法時卽頓具一切諸法，一法既具，法法亦然，交互同時皆得相應也。二廣狹自在無礙門，謂大非定大，置毛端而不窄，小非定小，含太虛而有餘，事得理融自在無礙也。三一多相容不同門，謂一佛土與十方一切佛土相容納而不壞其一多之相也。四諸法相卽自在門，謂一切諸法，互融互卽，不相妨礙，一法捨己同他，則舉體全是於彼，一法攝他同己，則一切卽是己體也。五秘密隱顯俱成門，謂一切諸法互攝無礙，一法攝多法，則一法顯而多法隱，多法攝一法，則多法顯而一法隱也。六微細相容安立門，謂一能含多，而一多不雜，如琉璃瓶盛多芥子，炳然齊現不相妨礙也。七因陀羅網境界門，梵謂因陀羅，華言天珠，天卽帝釋天，珠卽珠網，帝釋之殿珠網覆上，於一明珠內，萬像俱現，衆珠盡然，互相現影，影復現影，重重無盡，今此法門亦復如是，一一法中，一一位中，一一世界，互相交參，重重無盡也。八託事顯法生解門，謂寄託一事，卽顯無盡法門，令人深生

信解也。九十世隔法異成門，謂三世各三爲別，攝爲一念是總，故名十世，三世區分不相雜亂，故云隔法，而遞相成立，故名異成也。十主伴圓明具德門，謂如來說圓教之法，理無孤起，必眷屬隨生，十方諸佛菩薩互爲主伴，重重交參，同時頓唱圓教法門，所說法門稱性極談具足衆德也。以上十門，所以能如是無礙者，蓋有十因故。

十因者：一唯心所現故，謂世間出世間一切諸法。唯是真心所現，法唯心現，全法是心，心既圓融，故法亦無礙也。二法無定性故，謂一切諸法，既唯心現，因緣所起，故無定性也。三緣起相由故，謂一切法互爲緣起，遞相由藉，故能如此相卽入也。四法性融通故，謂法界性，圓融無礙，一切事法，依性建立，性既融通，事亦如之也。五如幻夢故，幻者，猶如幻師能以一物爲種種物，復以種種物而爲一物，夢者，如一夢中所見廣大，自謂歷時久遠，所謂如人睡夢中，遠作種種事，雖經億千歲，一夜未終盡是也。六如影像故，謂一切法一心所成，分別所現，有如影像也。以上約諸法自爾之德相言，以下則約佛菩薩之業用言也。七因無限故，謂諸佛菩薩，昔在因中，稱法界性，修無量殊勝之因，故今得果妙用無邊也。八佛果證窮故，謂佛證窮眞性，故其業用亦如眞性之無礙也。九深定大用故，謂菩薩入甚深大定而起妙用也。蓋以海印定等諸三昧力，故能令一切法炳然齊現而無所障礙也。十神通解脫故，解脫卽自在之義，謂佛菩薩有神通力及不思議解脫之力，故能於一切法自在顯現，圓融無礙也。此十因中，隨有其一，卽能圓融諸法自

在無礙矣。

六相者：一總相，一卽具多爲總，謂一法界之體能具多種差別也，如人身能具眼耳等諸根而爲一體，故云總相。二別相，多卽非一爲別，謂理體雖一，而有種種差別也，如身體雖一，而眼耳鼻舌諸根各各不同，故云別相。三同相，不相違名同，謂種種差別，同一法界緣起也。如眼耳等諸根雖各不同，而共一身不相違背，故曰同相。四異相，多義相望爲異，諸種種差別雖同一體，而各適其宜，不相混濫也。如眼耳等諸根各得其用而不雜亂，故云異相。五成相，一多緣起和合爲成，謂種種緣起共成法界總相也，如眼耳等諸根共成一身之用，故云成相。六壞相，諸法自住本位爲壞，謂諸法各各自住本位，則總相不成也，如眼耳等諸根各住各位，一體不成，故云壞相也。

四、觀行者，復分爲二，一者妄盡還源觀，二者普賢十大願。所言妄盡還源觀者，略明此觀，總分六門，先列名，後廣辨。

一顯一體，謂自性清淨圓明體，二起二用，一者海印森羅常住用，二者法界圓明自在用，三示三偏，一者一塵普周法界偏，二者一塵出生無盡偏，三者一塵含容空有偏，四行四德：一者隨緣妙有無方德，二者威儀住持有則德，三者柔和質直攝生德，四者普代衆生受苦德，五入五止：一者照法清虛離緣止，二者觀人寂怕絕止，三者性起繁興法爾止，四者定光顯現無念止，五者事

理玄通非相止，六起六觀：一者攝境歸心真空觀，二者從心現境妙有觀，三者心境秘密圓融觀，四者智影現衆緣觀，五者多身入一鏡像觀，六者主伴互現帶網觀，一顯一體者，謂自性清淨圓明體，然此卽是如來藏中法性之體，從本已來，性自滿足，處染不垢，修治不淨，故云自性清淨，性體徧照，無幽不燭，故曰圓明。煩惱覆之則隱，智慧了之則顯。雖有隱顯之殊，而無差別之異，故曰自性清淨圓明體也。

二起二用者，謂依前淨體，起於二用，一者海印森羅常住用，言海印者，眞如本覺也。妄盡心澄，萬象齊現，猶如大海因風起浪，若風止息海水澄清，無象不現，所以名爲海印三昧也。二者法界圓明自在用，此卽是華嚴三昧也，謂廣修萬行，稱理成德，普周法界而證菩提，行無不修，相無不寂，故曰法界圓明自在用也。

三示三徧者，謂依前二用，一一用中普周法界，故云徧也。言三徧者，一者一塵普周法界徧，謂塵無自性，攬眞成立，眞既無邊，塵亦隨爾，準此義故，當知一塵普周法界也。二者一塵出生無盡徧，謂塵無自體，起必依眞。眞如既具恒沙衆德，依眞起用，故亦復具無邊功德，依於此義，故名一塵出生無盡徧。三者一塵含容空有徧，謂塵無自性，卽空也。幻想宛然，卽有也。良由幻色無體，必不異空，眞空具德，徹於有表，觀色卽空，成大智而不住生死，觀空卽色，成大悲而不住涅槃，依此義故，名一塵含容空有徧也。自下依此能徧之境而行四德，一者隨緣妙用無

方德，謂依眞起用，廣利羣生，衆生根器不等，受解高差，樂欲不同，應機授法，應病與藥，令得服行，以大悲故名曰隨緣，以大智故名爲妙用，用則波騰鼎沸，全眞體以運行，體則鏡清水澄，舉隨緣而會寂；故曰隨緣妙用無方德也。二者威儀住持有則德，威儀者，謂行住坐臥四威儀也，大乘八萬，小乘三千，爲住持之楷模，整六和之素緒，出三界之梯梯，越苦海之迅航，拯物導迷，莫斯爲最。華嚴經云：「戒是無上菩提本，應當具足持淨戒」。起信論云：「以知法性體無毀禁。是故隨順法性行尸體波羅密，所開不殺不盜不輪不妄語，遠離貪瞋欺詐詭曲邪見，亦應遠離憤鬧，少欲知足，乃至小罪，心生大怖，不得輕於如來所制禁戒，當護護嫌，不令衆生妄起過罪」。經云：「尸羅不清淨，三昧不現前，當知戒爲定體，慧爲定用，三子圓備，卽證菩提」。依此義理，故云威儀住持有則德也。三者柔和質直攝生德，謂大智照眞，名爲質直，大悲救物，故曰柔和，又質直者體無妄僞，言行相符，蘊德居懷，不拘名利，輕金若塊，重教逾珍。但爲正業調生，速顯自他圓滿，故曰柔和質直攝生德也。四者普代衆生受若德，謂修諸行法，不爲自身，但欲廣利羣生，冤親平等，普令斷惡，修善，速證菩提，謂衆生妄執念念遷流，名之爲苦，菩薩教令了蘊苦寂，自性本無，故云離苦，令衆生捨惡行善，速證菩提，名爲普代衆生受苦德也。

自下攝用歸體入五止門，五止門者，謂依前能行四德之行，當相卽空，相盡心澄而修止也。所言入者，性相俱泯，入無入相，名爲入也。言五止者，一者照法清虛離緣止，謂眞諦之法，本

性空寂，諦俗之法，似有卽空，眞俗清虛，蕭然無寄，能緣智寂，所緣境空，依此義理，故云照法清虛離緣止也。二者觀人寂怕絕欲止，謂五蘊無主，名曰寂怕，空寂無求，名爲絕欲，故云觀人寂怕絕欲止也。三者性起繁興法爾止，謂依體起用，名爲性起，起應萬差，故曰繁興，古今常然，名爲法爾，謂眞如之法，法爾隨緣，萬法俱興，法爾歸性，故曰性起繁興法爾止也。四者定光顯現無念止，言定光者，謂字萬輪王之寶珠，體性明徹。十方齊照，無思成事，雖現奇功，心無念慮也。若有衆生，入此大止妙觀門中，無思無慮，任運成事。如彼寶珠，遠近齊照，分明顯現，廓徹虛空，不爲二乘外道塵霧烟雲之所障蔽。故曰，定光顯現無念止也。五者理事玄通非相止，謂大智獨存，體周法界，大悲救物，萬行紛然，悲智雙融，性相俱泯，故曰理事玄通非相止也，自下依止起觀。

言六觀者，一者攝境歸心眞空覺，謂三界所有法，唯是一心道，心外更無一法可得，故曰歸心，謂一切分別，但由自心，曾無心外境，能與心爲緣，何以故，由心不起，外境本空故，論云：由依唯識故，境無體義成，以塵無有故，本識卽不生，以此方知，一切唯心，當作此觀，智慧甚深，故曰攝境歸心眞空觀也。二者從心現境妙有觀，卽事不滯於理，隨事成差，謂前門中攝相歸體，今此門中核體起用，具修萬行，莊嚴報土，故曰從心現境妙有觀也。三者心增秘密圓融觀，言心者，謂無礙心，諸佛證之以成法身，境者謂無礙境，諸佛證之以成淨土。謂如來報身及所

依淨土，圓融無碍，或身現刹土，或刹現佛身，依正混融，無有分齊，故曰心境秘密圓融觀也。四者智身影現衆緣觀，謂智體唯一，能鑒衆緣，緣相本空，智體照寂，諸緣相盡，如如獨存，一切衆生，悉皆蒙益，故曰智身影現衆緣觀也。五者多身一鏡像觀，卽事事無碍法界也，謂毗盧遮那十身互用，無有障礙也，故曰多身入一鏡像觀也。六者主伴現帝網觀，謂以身爲主，望他爲伴，或以一法爲主，一切法爲伴，或以一身爲主，一切身爲伴，隨舉一法，卽主伴齊收，重重無盡，故云主伴互現帝網觀也。此上所述六重觀門，舉一爲主，餘五爲伴，無有前後。始終俱齊，隨入一門，衆德咸備矣。

普賢十大願者，一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順衆生，十者普皆迴向，是爲菩薩摩訶薩十種大願，若諸菩薩，於此大願隨願趣入，則能成熟一切衆生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海，是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失，唯此願王，不相捨離，於一切時，引導其前，一剎那中，卽得往生極樂世界，到已，卽見阿彌陀佛。文殊師利菩薩，普賢菩薩，觀自在菩薩，彌勒菩薩等，此諸菩薩，色相端嚴，功德具足，所共圍繞，其人自見生蓮華中，蒙佛授記，得授記已，經於無數百千萬億那由他劫，普於十方不可說不可說世界，以智慧力，隨衆生心，而一爲利益，不久當坐菩提道