

現代佛敎學術叢刊
主編 張曼濤

般若思想研究

大正文化出版

現代佛教學術叢刊 ④
主編 張曼濤

般若思想研究

大乘文化出版社印行

現代佛教學術叢刊④
第五輯 五

般若思想研究

全書（壹百冊）定價：新臺幣三萬二千元

主編：張 曼 濤

編輯者：現代佛教學術叢刊編輯委員會

發行人：張 曼 濤

出版者：大 乘 文 化 出 版 社

地 址：臺北市慶城街十八號

臺北郵政五八〇八三號信箱

電 話：七 一 一 一 六 六 八 三

郵政劃撥：臺北市一六九三五號帳戶

登記證：局版臺業字第一四一〇號

中華民國六十八年八月初版

版權所有 翻印必究

如有缺頁、污損及裝訂錯誤，請寄回換。

編輯旨趣

一、般若思想的出現，是大乘佛教的完成，雖然在大乘經典的發展史上說，般若經是大乘佛教最早期的經典，但它所含的內容和境界，無疑的，正是大乘佛教最高度的智慧表現，也是佛教自產生以來，所欲表現的諸佛本懷。佛教，本來就是一個追求智慧的宗教，釋迦牟尼爲尋求解脫，雪山六年苦行，最後至菩提樹下獲得的大覺大悟，爲的就是求取一種最高的智慧，破除人生的無明黑暗。此一智慧在經上，或稱爲一切種智，或稱爲大圓鏡智，或稱爲無上正等正覺，不管怎麼稱呼，最後都是以破除生死無明，徹了人生實相爲目的。此一智慧的圓成，在印度便叫做「般若」。般若，是佛陀所證的境界的總稱，但他開示出來的一切思想的代詞，你稱呼般若爲諸佛之母固可，稱呼爲諸佛之實際亦可。它的具體內容，就是諸法之實性，亦是所謂緣起性空之真諦。再把它簡化言之，就是實際，就是性空。一種專談諸法實際、諸法性空的經典，便是般若經。沿此經典所發展出來的一系列的思想，我們便稱它爲「般

若思想」。在本集中我們所收的，一共分作兩部份：一是泛論般若和以般若經爲中心的一些論述，一是般若思想的開展和傳入我國後所展開的一些史實。前者我們可以把它叫做般若思想的根源，後者就是般若思想的發展，雖然全盤的系統不够嚴密，但大體却具備了這兩個中心的觀點，因此，在目前我國尚缺乏有關般若系統性的研究之前，本書還不失爲一本探討般若的好書。特別是對一般欲求「般若」而又不知如何入門的讀者而言，本書亦正是一把啓開般若思想的鎖匙。

二、本書之列入三論專集的同輯，亦即表示般若思想，正是三論宗所產生的母體，將般若研究和三論並看，即是說明此是一同系的思想序集。雖在書前未標明爲三論專集之幾的字樣，却具有爲實際同一專集的內涵，幸望愛好或專業三論的讀者，勿當面錯過。

三、法尊法師的「現觀莊嚴論中八品七十義略解」、「般若八千頌與現觀莊嚴論對照科目」、「大般若經中一百零八句法簡介」，是東晉、隋唐之後，第一個最具深度了解的學人，也是第一個爲近代中國佛學史上，添加般若新義的大德。文字雖然不多，但我們從這三篇文字中，已經可以看出，他在般若思想方面的涵泳了。至如歐陽漸先生的「大般若波羅蜜多經鈺」，那又不失爲一代大家的手筆，一篇經鈺，已經縱貫了全經的精義，對初學者而言，讀此經鈺，也許有遠山含黛之感，但翻覆重讀，略加深思，亦即可發現，歐陽居士的不愧是一代佛學

的大德。不過從條分細縷的現代的學術立場言，也許我們會認為他的渾瀚已經不易為年輕的一代所接受了。但是深度教義的理解，畢竟不是平面的線條可以規則，我們除了要具有條分細縷的析剖精神，同時也需要具有含容開濶的識懷，否則便無法既知山川而又兼納大海了。

般若思想研究 目錄

般若大義	僧休	一
泛論般若	竺摩	一一
佛教般若學講話	一文	二三
般若部系觀	東初	五九
般若空慧的幾點基本認識	余定熙	八一
般若空觀的悟道	姉崎正治	九三
漫論「般若」思想之本質與「般若波羅蜜」的功德觀	黃公偉	九九
五種小般若經	月輪賢隆	一三一
現觀莊嚴論中八品七十義略解	法尊	一四三
般若八千頌與現觀莊嚴論對照科目	法尊	一六一

大般若經中「一百零八句法」簡介	法尊	一八一
大般若波羅蜜多經敍	歐陽漸	一八七
大般若札記	朱鏡宙	二五九
金剛般若波羅蜜經義脈	太虛	二六七
仁王般若經大義	如虛	二八一
佛教初傳的般若思想	龍慧	二九三
般若思想在中國漢族地區的發展	萬鈞	三〇五
東晉之般若學	何啓民	三一九
六家七宗的般若思想	黃懺華	三三九
吉藏般若思想之實相義	唐君毅	三四九

般若大義

僧休

摩訶衍義，無量無邊；而般若波羅蜜多，實爲其心髓，爲其標幟。離於般若，諸有所行，不到彼岸，如折翅鳥，終墮凡小。不離般若，一切妙行，皆波羅蜜，必證無上正等菩提。依般若波羅蜜多爲依止，爲建立，而後空不墮惡取；雖不見有一法可得，而能發堅固願，壞如虛空大功德，利樂有情，窮未來際。依般若波羅蜜多爲依止，爲建立，而後有不着情執；雖因果宛然如幻如化，而於其中曾無少法可得可見。以應一切智智心，大悲爲上首，無所得爲方便；如是而行，名般若行，唯有大乘而能異此？是大神咒，是大明咒，是無上咒，是無等等咒，是一切咒王，寧有法門而能超此？

大乘諸宗，莫不以般若爲其底裏。三論得其妙用，禪宗得其心髓，天台嘗其一機，餘宗嗅其餘味。惜乎！三論一脈，唐後無聞。禪宗末流及乎天台，數典忘祖，視同塵垢。餘宗更可知矣。信哉！般若甚深，難信難解。於此生一念清淨信，所獲福聚，無量無邊，不可稱計；何況於此修

行安住究竟？設非久植善根，久近善友，烏能於此直下承當？一切一切未爲難，信解般若若是爲難，安住般若更爲難，誠信而有徵。

南無如來應正等覺！南無般若波羅蜜多！南無菩薩摩訶薩衆！願以威神之力，令我少說難信難解般若大義！

何者是般若？勝義諦中不可說，何有般若體性而可顯示？約世俗諦：以應一切智智心，大悲爲上首，無所得爲方便。思維諸法無我、我所、寂靜、遠離、無生、滅、染、淨、空、無相、無願，是爲菩薩般若。修行六度，而無有能行、所行、行處、行時及由此行可得；觀一切法，而於諸法都無所見，是爲菩薩般若。能觀察體，是般若體性。無少可得，是般若行相。依法相明，以有漏無漏善慧爲體。（有漏慧可言加行般若）

般若是慈母：有般若而後有菩薩，而後有如來，而後有人天，而後有二乘。無有毫末善，不從般若生；一切功德善根，依此緣此而得生長。甚深般若秘密藏中，能示世間實相義故，開示分別三乘法故。一切善法，是般若之等流。般若之等流，卽名般若。

般若是眼目：有般若，而後施、戒、忍、勤、靜慮，乃能越生死大坑，登安隱彼岸。而後施等名波羅蜜多，臨入趣向一切智智。攝萬行歸六度，攝六度歸般若。不離般若相應作意，俱時諸法，咸名般若相應；是般若之眷屬。般若之眷屬，卽名般若。

般若若是行，不行而行，行於諸法。蘊、處、界、諦、緣起、菩提分法、有爲無爲一切功德，無二無二分，無別無斷故；般若之境，境名般若。無所得爲方便，不行而行；是行有其所得，無得而得。安住無餘依涅槃界，圓明而寂靜，不證實際如虛空而證。獲得所求一切智智，寂靜而圓明，不見諸法如虛空而見。無餘涅槃，一切智智，畢竟清淨，畢竟遠離，是般若果，果亦般若。有般若故，若主、若伴、若等流、若眷屬、若境、若果，同名般若。此約如幻種種差別說。若依一相無相說：則一切諸法，平等平等，非一非異；此般若，彼亦般若；一般若一切般若。惟是無名無相，豈有主伴可言？境界可說？

依如是義，故曰：「一切皆般若。」

一切一切，般若盡攝。法無量義亦無量，惟佛與佛乃能究盡。今於般若甚深義中，略說大義，以示要略，以顯幽玄。何者是般若大義？大分深義，所謂空也。空是其本，有是其末；空是勝義，有是世俗。欲契般若，宜詳空義。且說六意明其大概；徵文奧義，請詳般若甚深經典。

(一) 般若言教依如施設故空：如來言教，必有所依。有所依故，以如實知作如實說，而後言教諦實非虛，而後如來名實說者。或云般若依徧計執；或云般若依三無性；義有所據，言之成理。然而欲談般若，不如證於般若。三〇六云：「一切如來，皆用一切法眞如，不虛妄性，不變異性，顯示諸佛無上正等菩提。」又云：「唯有不退位菩薩，及具足正見阿羅漢，聞佛所說甚深

眞如，能生信解。如來爲彼依自所證之相，顯示分別。」又云：「一切如來，證眞如故，獲得無上正等菩提。爲諸有情顯示分別一切眞如相，由此故說名眞實說者。」詳斯經意，般若所依所說，偏約圓成眞如；不同彼說。

眞如何義？無有一切所執義。眞者，不虛妄性；如者，不變異性。一切戲論之所不着，一切分別之所不行。非相應，非不相應；非有色，非無色；非有見，非無見；非有對，非無對；咸同一相，所謂無相；無相之相，名謂實相，是不虛妄義。無生滅染淨增減一異，無作爲斷常來去入出，一如無二如（如，無異也），是不變異義。於此眞如，畢竟清淨，畢竟空離，無言可言，無說可說；藉言遮遣曰空。空其所有，不曰有空；眞空之空，空無所得，無所得空，是善取空。或談眞空不空；或談是空之性。若是遮詮，離言離執，不空空性，何異空無所得？若是表詮，依言生解，眞如非是言說安足處所，云何言不空？云何言空性？以此詳之，空無所得，爲尤切矣！

如來依此而起言說，一切一切皆無所有，皆畢竟空。

(二) 名中無法法中無名故空：異生、聲聞、獨覺、菩薩、如來，但是假名。如是名假，不生不滅，想假施設。蘊處界諦乃至無上正等菩提，但是假法。如是法假，不生不滅，想假施設。名假、法假，一切但有假名；此諸假名，不在內外，而不在此間，不可得故。是故菩薩但有名，般若但有名，一切但有名，名亦但有名。勝義諦中，曾無少法，可名菩薩，可名般若，可名色

等，可名爲名。法中無名，離言性故，非是言說所可施設；故空。名中無法，名假法假，唯想施設，空無自性，故空。

勝義諦中，言說施設之所不及（義當離言自性）。世俗諦中，虛妄顛倒故（世間我法），令悟無名故（聖教我法），有其假說（義當假說自性）。因果染淨迷悟斷證，世俗諦中雖有是說，而所施設，不稱法體。一切諸法不可說故，文字語言性等不可說故；是知一切諸法，文字語言皆所不及。菩薩行深般若，了得名中無法法中無名；名是假名，唯容所攝，自性皆空，無得無礙，是名菩薩能行般若。

勝義諦不可說；說爲勝義，還墮世俗。三論師說二諦屬於言教，善符般若。三論玄義，說體用二中，卽是離言中道，言詮中道。若作二重二諦觀之，尤符經意。

世俗諦（教）
世俗諦……俗諦中道
勝義諦……真諦中道
用中

勝義諦（理）……體中

（三）實相無相咸同一相故空；法界因果，無量無邊；直談理性，無二無別。眞如、法界、法性，實際爲定量故，一切諸法皆無分別；不遺不壞，本性爾故。非於無相法中，而有生滅一異可得示現，非有卽離而可施設；性自空故。法、法眞如、法法性，無二無二分，無別無斷。猶如

虛空，含容無邊色相，由彼色相所顯；而性清淨，寂靜遠離。眞如亦爾，不卽諸法，不離諸法；法與眞如，皆無性自性空，空亦無所空故。蘊如，處亦如，乃至一切智智亦如，一如無二如；非無相法，而有一二三四可施設故。寂然恆然，法性法爾，非佛作，亦非餘人作。無相無用，非卽非離，不遣不壞，無二無別，說此爲空，猶是強名。如不食油，強名食油，此亦如是。

(四) 性空顯現法法如幻故空：般若言空，空而善巧；不依空而言空，卽有而明空故。不約實相而明實相，卽世間五蘊而示實相故。

虛妄顛倒，當情顯現，不了諸法畢竟不生，空無自性。如是而有說名無明，墮愚夫類。如無所有，如是而有；雖有所爲，而無一實，如幻、如夢、如影、如像。欲言其有，有非眞性；欲言其無，事緣旣形；如是了知，名爲般若。蘊等諸法自性空故；性空尙不可得，蘊等云何而有？蘊等尙自非有，蘊等增語，更不可得。蘊等諸法本不生故，則非蘊等。不生則不滅；染淨、一異、增減、集散，依何施設。如有幻師或彼弟子，化作一切諸法，紛然雜然，而無一實。彼法性空，彼法不生，虛妄顯現，是故言空。

八二云：「我不但說我等色等乃至阿耨多羅三藐三菩提，如幻如化如夢所見；亦復宣說微妙寂靜究竟涅槃，如幻如化如夢所見。設更有法勝涅槃者，我亦說爲如幻如化如夢所見。所以者何？幻化夢事乃至涅槃，皆悉無二無分別故。」

法界難窮，唯在幻化。幻化，而後因果宛然，而後無斷無盡，而後相似相續。前心生時，後心未起；後心生時，前心已滅；兩不和合，是故言空。雖不和合而作用成，是故言幻。作用成而究無所成；自性空與本不生中；從何安立能成、所成、成處、成時、成者及由此成？是故幻卽是空，空卽是幻；幻不離空，空不離幻；幻自性空，非空空幻。法界雖難窮，幻化雖宛然，終唯空而已矣！

(五)般若妙行無得無礙故空：諸法畢竟空，而愚夫橫執爲如有、如是空。如有，是情執有；如是空，是惡取空；增益損減，積重難返；欲如實知，契會中道，唯有般若。

般若是行：無著無礙是其相，無取無捨是其相，不作如是念，不起如是想是其相。不離般若作意，卽不離一切智智作意。不離般若作意，卽無有一切作意。不離般若，不離大乘；一念忘失，一念退小，一念住外。初發心，久發心，不退轉地，一生所繫菩薩，無不依此而爲皈依。浮海有尸囊，遠行有資糧；出三界生死，至一切智智，全在般若。有般若而後有方便，有方便而後能得無得；方便、般若，無二無別，無得善巧而已矣！若唯約觀空，達有而釋此二，不順本經，限局聖心。

或謂般若談空，依計雙遣；義在加行觀空，本智見道。經中雖非無此義，而非般若要旨所在，不可偏依。菩薩摩訶薩，修十地如幻之行，初地十業，二地八業，乃至九地四業，十地後業

斷相續煩惱習氣。發心、畢竟，二無差別，般若之行，徹因徹果；豈僅限於加行見道？彼彼所說，未知般若之所以爲般若也。

修除遣一切諸法，是行般若。不念有所遣法，有能遣者，有除遣行；能所取空，空相亦空，是行般若。（義近加行觀空）不行一法，不見一法，以本性空而觀諸法；不取四句，不取不取；一切無所攝受，一切無所取著，是行般若。行十法行，不持不染；修於六度，不著三輪；無相隨喜，等共迴向；無生而生，遊諸佛土；不說而說，而讚三寶，而演三乘；嚴淨佛土，成熟有情，而不見有若淨若熱，是行般若。觀一切法畢竟都空，而於其中行菩薩行，是行般若。行深般若，曾無一念而暫迷失，是行般若。能行、所行、行處、行時皆不可得，是行般若。

菩薩雖觀一切空，而由大悲願力所輔翼故，本願所作未成辦故；乃至無上正等菩提資糧未圓滿來，終不因空而證實際。如堅翅鳥，依據於空，遊戲於空，而不爲空之所拘縛。是故惟有空勝解方便，而後能修一切菩薩行，能證無上覺。如來無邊功德，皆在般若，般若空而已矣！空而能巧，空而能妙，空而能成；無此般若，蛙步登天，云何可躋？

如是般若，甚深難覺，末世鈍根，誰能行此般若之行？不行般若，能成無上菩提，無有是處；豈得自劣其心甘墮外小？以理而論，是亦不難，何以故？一切皆空，依何施設能行所行？誰有空法能行空法？空不行於空，亦非不行空，行與不行，不可得故。無所行處，卽行般若。是故