

南无



净宗

法语

大观

◎魏磊辑著

百花洲文艺出版社

阿
弥
陀
佛

著

大

观

花
洲
文
艺
出
版
社

序

佛教法门很多，归纳起来不出圣道、净土二门。前者是指行人专凭自己的禅观念诵等修证，叫做自力；后者是指行人依靠信愿持名，仰仗弥陀的宏愿接引生西，称作他力。比方人们旅居远方欲返，自力就是步行，一步一步地回归；他力则是办妥乘坐先进交通工具的手续，走上和依靠先进的交通工具返家，既省力，又迅速。所以弘扬净土的佛典十分宏富，古德对此谓之“功高易进”法门。

佛陀开的净土法门，实为指点教法的最终归宿。古印龙树、无著和世亲先后出世，开中观、瑜伽行两大学系，一本佛陀意旨，前者著《十住毗婆沙论》，后者作《往生论》，倡导净土作归宿处。大教东渐，汉代开始翻经，即有净土译典问世。东晋竺法旷（327—402）首先吟咏和讲诵《无量寿经》，接着，慧远（334—416）于庐山般若台精舍弥陀像前，与同道一百二十三人供斋发愿，结社念佛，共期生西。至南北朝的东魏昙鸾（476—542）、唐道绰（562—645）和善导（613—681）先后倡导净土时，此教已普遍地弘传开来；尤其是善导大师着重提倡持名专修，使净土教像风驰电掣般地发展，几成“家家弥陀佛，处处观世音”的境地。此后，乃至于今，代有高贤提倡，成为我国禅、教、律、密的共同指归，以至净宗被众推尊共有一十三祖。这就是净土文化在我国流行的史略。

佛典很多，但能对它深入研究而登堂入室者少；谅由其义深隐，入门非易。魏磊先生宿植德本，善根深厚；钻研佛典，探究净宗文化。以“千经万论，处处指归”之旨，用净土三经一论作基干，尤其

是《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》即善本《无量寿经》，精心敬选摘录了四十余部经典和一百一十余部论著的净土言教，按照净土缘起、极乐依正庄严和往生资粮的次第，逐段提要或简介论述，择难注释，把原文译成语体，汇编成《净宗法语大观》，集净土要义之大成，而为读者易阅易入之作。并且句句出乎经论，字字都有依据，得此一册，即能系统地了解净土的真意，掌握住到达宝所的捷径。此书即将付梓问世，诚望读者人人受益，终究同登净域，庶符佛陀的慈悲本怀，也满编译者的深切心愿。承嘱为序，粗述其源流和愿望，以飨读者。

一九九四年元月 王新于北京

前言 净宗文化的 历史与现状

总 述

在我国源远流长的文化宝库中，净宗文化以其世出世间的色调而别具一格。净土宗作为佛教五大宗之一，自古迄今，都在我国人民的心灵世界，产生着或直接或间接的影响力。唐代那种“家家阿弥陀、户户观世音”的盛况，说明了净土宗在我国民间的普及程度。

净宗文化独特的超越性与广泛的民间性、鲜明的他域性与浓厚的本土化，奇妙地融合在一起，这是耐人寻味的。在我国文化面向现代并日趋汇入世界主流文明的今天，我们对净宗文化作深入的理性观照，是不乏理论价值与现实意义的。

净土宗是信仰诸佛及其净土之存在，现生仗蒙佛陀的慈悲愿力的摄护，死后期望往生净土的大乘佛教之一派。在大乘经论中，虽然说明十方世界有无量无数诸佛及其佛净土，并在各自的佛土教化众生（诸如药师佛的东方琉璃世界，阿閼佛的妙喜净土，弥勒的兜率净土等），但是，唯有有关阿弥陀佛的经典占绝对多数。因此，自古以来，阿弥陀佛的西方极乐世界，就成为净土宗的代表。

净土是清静、庄严、平等，没有垢染的国土。这种净土既不是儒家所设想的大同世界，也不是基督教的天国。净土经论对西方极乐世界的种种境况有详尽的描述，西方净土的庄严殊胜实在不可思

议。泛泛读过，容易给人留下天方夜谭的感觉，然用心灵去体会时，方能领略其中些许神韵。几千年来，西方极乐世界为那么多人（上至帝王将相，下至贩夫走卒）所虔诚向往，所梦寐以求，就不是简单地以一句“精神避难所”所能概括的。

为什么净土法门在佛法中，占有如此重要的地位，而得到佛教徒们普遍的信仰呢？这个问题有必要从社会心理、人的生存境况、终极关怀、身心结构等诸方面作综合的探讨。原因很多，但其中主要的一条也许是：在现实的人生中，人们受着种种的痛苦（生、老、病、死等八苦）逼迫所产生的一种自然现象。人们渴望痛苦的解脱，希望在现世心灵有个安全的寄托，死后的生命，有永恒的归宿。正像客旅他乡，日暮有投宿的地方一样。阿弥陀佛正是感知到脆弱的众生这种内心的需要，便创设了西方极乐世界，来济度那些流浪生死、无法作主的众生。正是由于阿弥陀佛的慈悲愿力的感化与众生内在需求的趋迫，才使净土法门受到佛教徒们的普遍信仰与修学，西方净土也成为大小乘学者所共同趋向的理想世界。

净宗文化的起源

净宗文化可从下列三个方面溯源：

一、由生天思想导出

《大智度论》云：“声闻法（指小乘佛法）中说念欲界天；摩诃衍（指大乘佛法）中说念一切三界天。行者未得道时，或心著人间五欲，以是故佛说念天。若能断淫欲，则生上二天界中，若不能断淫欲，即生六欲天中。”

这是佛陀对那些没有得道或眷恋五欲的人，所开施的方便教法。佛陀教弟子们皈依三宝，就是三念（念佛、念法、念僧）的法则，再加上念戒（忆念戒行功德）、念施（忆念布施功德）与念天（念天的富乐，而修布施持戒的善业），成为六念处。

由于三念中有念佛的思想；六念中有生天的思想；再由生天的思想，演变成为往生的思想；进一步更由念佛思想与往生思想的结合，形成念佛往生净土的思想。在佛经中往生净土的记载，肇始于兜率内院的弥勒净土。这就是念佛、念天、生天而演变成为往生净土的开端。由此，我们可以看出：净土文化渊源于根本佛教的时代。

二、原始佛教的展开

净土救济的思想，从佛陀的本怀中流出。《杂阿含经》与《增一阿含经》中有这样的法语：“向佛走去一步，也有无量功德”；“念三宝可以除恐怖”；“被迫供佛，也能六十劫不堕恶趣。”在《那先比丘经》里，更进一步说：“人虽有本恶，一时念佛，用是不入泥梨（指地狱）中，便生天上”。

原始佛始对净土思想，有一个逐步深化明朗的过程，由生天而引出求生当来下生佛（指弥勒菩萨）的兜率天；由本界佛的净土而引出他方佛的净土；由佛的本生谭而引出佛的本愿力。西方净土便是阿弥陀佛的四十八愿所成就的。可见，释迦牟尼佛虽然没有在《阿含经》等小乘佛典中明确说到西方净土，但是，阿弥陀佛净土的思想，确系由释迦牟尼佛的本怀中流出。

三、外来思想的激发

净土的他力救济思想，虽然在原始佛经中存在，但在没有遇到外来思想的激发前，尚未受到应有的重视。在小乘佛教中，侧重于凭自力修行，断惑证真，了生却死。

后来，来自希腊、波斯等北方民族的宗教信仰对佛教冲击颇大。为了扩大佛教的包容性，同时也为了接引更多的异教徒皈信佛教，因而，对异教的思想便不能不考虑其价值。他力救济的祈祷崇拜是一切有神教的共性，佛教不信有神，但在佛的本愿力中，也确实含有他力救济的功能。所以，那先比丘见了希腊的弥兰陀王，便

说念佛可以生天。到了马鸣菩萨的时代，阿弥陀佛净土的思想已经出现，净土经典由口头传诵而被结集成经书时，便是西方净土的时代化与现实化。

净土思想虽可溯源于佛陀时代，但净土经典的具体成立，则在大乘佛教初期《华严经》、《妙法莲华经》之后。在原始佛教与部派佛教时代，净土的信奉者主要是在家众生。正当以出家僧团为主，并领导整个佛教的情形下，净土思想自然就不甚彰明了。所以，在小乘经典中只能窥到净土的些许微光。但是，传到中国的主要是大乘佛教，所以，我们在汉文佛语中常能读到佛陀对西方净土的诸多赞叹与开示，形成“千经万论，处处指归”的态势。由此，我国的民众，对阿弥陀佛与观世音菩萨（西方净土的候补佛）有着广大而深切的崇敬。

净土经典：三经一论

佛教东渐，净土的经论也随之传译。阐述西方净土的经典，主要有三经一论。它们是：

《佛说阿弥陀经》（简称小本弥陀经）；

《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》（简称大本弥陀经）；

《佛说观无量寿佛经》（简称观经）；

《无量寿经优婆提舍愿生偈》（简称《往生论》）。

以上的三经一论，专谈净土，是净宗的根本经论。近代印光大师将净土经典总括为五经一论。即在三经一论的基础上增加了《楞严经势至菩萨念佛章》与《华严经普贤菩萨行愿品》。

一、三经一论的译本

大本弥陀经传来我国最早，翻译最多。自汉迄宋，共有十二种译本。宋元而降，仅存五种。它们是：

（1）《无量寿清净平等觉经》（汉译）；

(2)《佛说诸佛阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》(吴译);

(3)《无量寿经》(魏译);

(4)《无量寿如来会》(唐译);

(5)《佛说大乘无量寿庄严经》(宋译)。

五种译本中,魏译流通最广,然古今祖师大德均认为各种原译本皆有不完善之处,诸如,经文的缺漏、文辞的晦涩等。

为补原译本的不足,自宋迄今,又出现了四种会集本,它们是:

(1)《大阿弥陀经》(宋国学进士龙舒王日休校辑);

(2)《无量寿经》(清菩萨戒弟子彭际清节校);

(3)《摩诃阿弥陀经》(清菩萨戒弟子承贯邵阳魏源会译);

(4)《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》(现代菩萨戒弟子郅城夏莲居会集)。

这四种会集本中,夏莲居居士会集的《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》被中外公认为善本,夏莲居老居士,于1932年,发愿重校此经,力踵前贤,誓为善本,掩关三载,稿经十易。遍探五种原译,洞察三家校本。无一语不详参,无一字不互校。文句精义,悉本原译,而流畅自然,浑若天成。这个会集本的问世,为净土宗在当代的弘扬,贡献甚巨。

小本弥陀经,有四种原译本,二存二缺。

(1)《佛说阿弥陀经》(姚秦三藏法师鸠摩罗什译);

(2)《称赞净土佛摄受经》(唐三藏法师玄奘译)。

这两种译本,大体相同,稍有出入。鸠摩罗什的译本流通最广。

《观无量寿经》有三种原译本,现仅存疆良耶舍的译本。

《往生论》,世亲菩萨造,菩提流支译,目前正在流通。

二、三经一论的宗旨

(1)《佛说阿弥陀经》,是佛在舍卫国祇树给孤独园,为大智舍利弗拈出,经中直指西方极乐世界。劝勉大众生信发愿持名,蒙佛

接引，往生西方净土。“执持名号，一心不乱”是这部经的宗旨。自古以来，这部经典列为丛林日课，为各宗各派所仰信。

(2)《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》，是佛在王舍城耆闍崛山中的法会上宣说。主要内容有：阿弥陀佛的因地修行，四十八愿，西方极乐世界的依正庄严。其第十八愿“我作佛时，十方众生，闻我名号，至心信乐，所有善根，心心回向，愿生我国，乃至十念。若不生者，不取正觉。惟除五逆，诽谤正法。”“十念往生愿”是阿弥陀佛的根本大愿，也是净宗的根本教理。本经的心要即是“发菩提心，一向专念”。

(3)《佛说观无量寿佛经》是佛在摩竭提国王宫中，为国太夫人韦提希所说。经中宣示了净宗修持的理论与方法。包括净业三福、十六妙观，以及三辈九品的境界等。“是心作佛，是心是佛”是本经的心要，也是佛教八万四千法门的心要。

(4)《往生论》是世亲菩萨修学净宗的心得报告。世亲菩萨将西方极乐世界归纳为三种功德庄严：佛土功德庄严、佛功德庄严、菩萨功德庄严，这三种功德庄严浓缩到一句佛号中，所以，佛号即是真实智慧无为法身。世亲菩萨开示的“五念行门”的修持方法，甚为精要。

净土宗在我国的弘传

中国净土宗是上承印度大乘佛教，吸收对诸佛及其净土的信仰，尤其是对阿弥陀佛西方净土的信仰而成立的。

佛教向我国的传布，约在前汉哀帝时代。在这之后，印度的僧人携梵经陆续来华。后汉灵帝光和二年（公元179年），支谶译出的《般舟三昧经》、《佛说清淨平等觉经》，成为净土教传来的先声。接着吴支谦、西晋竺法护等翻译大阿弥陀经、平等觉经。姚秦鸠摩罗什、刘宋宝云、疆良耶舍等译出阿弥陀经、十住毗婆沙论、无量寿经、观无量寿佛经等。

随着净土经典的相继翻译与流布,信奉净土宗的人日渐增多。最初发愿求生西方净土的有西晋的闾则(据记载,他往生后回来给道友们报信),其后,追随发愿往生者相续不绝。《高僧传》载:东晋潜青山竺法旷(327—402)“每以《法华》为会三之旨,《无量寿》为净土之因,常吟咏二部。有众则讲,独处则诵。”

其中最负盛名的是东晋的慧远大师(334—416),他在庐山结白莲社,与大众共同精修念佛三昧,以见佛往生为目的。据史料记载,参加莲社的一百二十三人中,大多数人有往生的瑞相。这在当时乃至后世,都产生了巨大的影响。由此,慧远大师被后人推崇为中国净土宗的开山祖。

在魏晋南北朝、隋唐之际,净土宗的弘传进入黄金时代。出现了“家家阿弥陀,户户观世音”的盛况。净宗二祖善导大师在长安弘扬净土法门,化缘极盛,城中随处都能听到念佛的声音。这一方面是当时处于离乱的时代,人们亟望解脱,同时也与帝王将相、文人学者的倡导有关。我国历代有许多文人雅士,诸如谢灵运、李商隐、白居易、苏东坡、袁宏道、魏源、龚自珍等,与净土宗都有很深的因缘。

自晋迄今,专修专弘净宗的祖师大德,代有传人。净宗祖师凡有十三位(其传略见附录)。他们是:慧远大师(334—416)、善导大师(562—645)、承远大师(712—802)、法照大师(767—821)、少康大师(?—805)、永明大师(904—975)、省常大师(959—1020)、莲池大师(1535—1615)、藕益大师(1599—1655)、截流大师(1628—1682)、省庵大师(1686—1734)、彻悟大师(1737—1880)、印光大师(1861—1940)。净土宗的历代祖师并不是像他宗的法系那样有前后传承的关系,而是由后人根据其人的道行以及弘扬净土法门的贡献来推举公认的。

净土宗自宋代以后,便成为佛教各宗各派共同信仰的中心。经元、明、清,乃至现代,莫不如是。各宗诸师或仿庐山慧远大师的遗

风，结莲社普劝道俗念佛；或著述章疏典籍，广泛地弘传净土；或讲解经论兼弘净宗，志归净土；或日课专念佛号，作观礼忏，以期往生。近代的印光大师为中兴净土宗，阙功甚伟。而夏莲居的会集本《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》一经问世，中外响应，风起云涌。中国大陆、台湾、香港、新加坡，乃至美国、加拿大等纷纷成立净宗学会或念佛社，净宗在世界各地，一时蔚成大观。

净土宗在当代的隆盛，亦与佛教的法运相关。《像法决疑经》云：“本师（指释迦牟尼佛）灭度，正法五百年，持成得坚固，像法一千年，坐禅得坚固；末法一万年，念佛得坚固。”《大集经》又云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛得度生死。”近代的高僧大德从时教相应的角度，弘扬净土宗，自然容易收到一呼百应的效用。

净土资粮：信、愿、行

净宗修持的三个必要条件是信、愿、行。“资粮”的含义是：正如出门旅行得预备钱粮一样，往生西方净土也得预办“钱粮”，否则就去不了。信、愿、行就是往生西方极乐世界的资粮。可见，信愿行在净宗修学中的重要性。

一、生信

对于修学佛法来说，信是非常重要的前提。经云：“信为道元功德母”。信是道的本元，一切功德之母；因为从信才能生出一切功德。又说：“佛法大海，信为能入，智为能度。”这就是说，必须先具备信心，才能深入佛法之海。若无信心，纵然广读佛书，也只是将佛法作为一门世间学问来研究而已。

就净土宗来说，生信就更为紧要。因为净土法门是二力法门，即以自己的信力感应佛力的接引，生到西方净土。（侧重他力本愿）如果不具备“信”，就如同没有调频的收音机，不能接收到电波频率一样。

净土法门在佛的八万四千法门中，属于难信之法，玄奘大师判净土法门是“极难信之法”。佛陀在多年的弘法布道中，也屡次提到这点；因而，常常苦口婆心地劝进大众，树立信心。净土法门难信，但却易行，功效殊胜。凡夫只要至心执持名号，发愿往生，就能满愿；一经往生，便能圆证三不退（位不退、行不退、念不退），一生究竟成佛。

由于净土法门的契理契机与功效卓异，所以，净宗的历代祖师大德均致力培植众生的信心。翻阅这些祖师们的撰述，其中有相当的篇幅在做“破疑生信”的工作。可见，生信这一关是多么的难以透过！

如何才能建立信心，正信的内涵是什么呢？净宗九祖藕益大师曾将正信归纳为六个方面，（参见《阿弥陀经要解》）现分述如下：

（1）信自

相信我现前一念真心，本来就不是身内的肉团假心，也不是攀缘分别的第六意识；这一念真心在时间上无始无终，在空间上横遍十方，十方无量世界原是我一念心中所变现的物景。我虽然迷惑颠倒，但只要一念回光返照，专持佛号，决定得生自心本具的极乐世界。所谓“唯心净土，自性弥陀”。

（2）信他

相信释迦牟尼佛决不会说欺诳语，阿弥陀佛的四十八大愿，愿愿圆满，不会虚发。十方诸佛伸出广长舌相同声赞叹，句句真实。因而，排除疑虑，依教奉行。

（3）信因

相信善恶因果报应真实不虚，相信散乱称念佛名，犹为成就佛道的种子，如果一心执持名号，决定得生西方极乐世界。

（4）信果

深信西方净土，都是诸上善人聚会一处。这些上善人都是从念佛三昧中得以往生的。犹如种瓜得瓜、种豆得豆，依因感果，果不离

因。有念佛之因，必定得往生净土之果，功无虚弃。

(5)信事

相信由于一念心性不可穷尽，依心所现的十方世界也不可穷尽。在离这个世界十万亿佛土之外，实有阿弥陀佛的西方极乐世界，不是天方夜谭，也不是庄子寓言。

(6)信理

深信西方极乐世界，是我现前一念心性所显现的影像。我心与佛心，交融互摄。念佛即是佛念。

具足上述六信，才是真信，才是正信。净宗十祖截流大师曾说：如果没有真信，纵然念佛修善，但不能往生到极乐世界。来世生到富贵人家享福，在享福的时候必定造业。既造恶业，必受果报。所以，用正眼观之，没有正信的念佛人，比阐提（断善根的人）与旃陀罗（以屠杀为业的恶人）的受报，只是在时间上稍缓一步而已。可见，正信在净土法门中至为重要。

二、发愿

“愿”在净宗修持中，也是不可或缺的一环。藕益大师曾指出：往生西方净土的关键，就是信愿。能否往生，就看你有没有信愿，而往生品位的高下，则取决于念佛功夫的深浅。

愿的内容很直截，就是厌离娑婆世界，欣求西方极乐世界。发愿基于如下两点，第一，对娑婆世界的八苦（生老病死、怨憎会、爱别离、求不得、五阴炽盛）有深切的体察，对极乐世界的殊胜庄严有真实的信向。因而，以西方净土的乐来对比娑婆世界的苦，就会油然而生起厌离心；就像厌离坑厕、厌离牢狱那样。居娑婆世界的苦境来遥想西方净土的美妙，就会油然而生起欣慕心，就像回归故乡，奔向皇宫那样。

第二，为了实现救度众生的大悲心，应当发愿往生净土。经论中常说，初发心菩萨，忍力未曾成就，是没有能力度化众生的。必须

往生到西方极乐世界证得道果后，才有能力回入生死海，济度众生。这里涉及到发菩提心的问题。菩提心就是上承佛道、下化众生的心，是大慈大悲普度众生的宏誓愿心。净土宗特别重视发菩提心。大本弥陀经的宗旨就是“发菩提心，一向专念”。如果不发菩提心，只是为了自己往生到西方净土去享福，按昙鸾大师在《往生论注》中的说法，这种念佛人，是决定不能生到西方净土的。

如果能从这二方面契入，便有可能发起真切的往生西方净土的愿。信深愿切，才能做到“万缘放下、一念单提，随愿往生”。

三、持名念佛

信愿具备后，持名念佛就是正行。概括的说，念佛有四种方法，即：持名念佛、观像念佛、观想念佛、实相念佛。历代祖师大德从契理契机的角度，在末法时期，专倡持名念佛。

持名念佛法为何最为殊胜呢？因为，阿弥陀佛的名号是万德洪名，众生念这个名号，就能召来名号中的万德。念念相续，就能转凡心为佛心。即便功夫未到，也能蒙佛的愿力加持，带业往生。

在佛的八万四千法门中，唯有持名念佛法门能够广泛摄受种种根机的众生，上至文殊普贤，下至五逆十恶，都能契合这个法门。净土法门下手易而功效高，《念佛圆通章》说：“若众生心，忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。”说明持名念佛就是从众生心下手，就是从我们现在念佛的这个心，就这样一声接一声的念佛，就必定见佛。根利的众生，当下就能见佛（明心见性），就与佛相去不远。无怪乎古德常说：“明珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不净。”这句佛号投入我们乱心里面，乱心就不得不立即清净了，直截了当，不可思议。

由此，藕益大师赞叹持名法门是：“方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。”近代的印光大师也说：“九界众生，舍此（持名念佛）则上无以圆成佛道；十方诸佛，离此则下无以普度群

萌。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。”对持名念佛赞叹到了极处。

信愿行在净土法门中，相辅助相成，不可或缺。由信启愿，由愿导行，行则将信愿具体化。如三足之鼎，一而三，三而一。

净宗文化与现代社会

从进化论的观点来看，一种历史悠久的文化，随着时间的推移，会日渐失去其现实的有用性，而将被更高形态的文化所取代。然而，当我们冷静地审视净宗文化与现代社会诸种关系时，便会发现：净宗文化不仅没有落伍于现代文明，而且能够与现代文明并行不悖，相得益彰。下面，本文拟就净宗文化与现代社会三个敏感方面的关系，略作阐述。

一、净宗文化与现代科技

在一般人看来，净宗文化即便不是封建迷信，也至少是有悖于科学精神的。然而，这一观念在当代西方科学家掀起的“东方哲学热”当中，受到挑战。前几年《科学画报》发表一篇短文，题目是“科学思想的无价之宝”。文中介绍有许多研究高能物理以及生命科学的第一流科学家，把佛教思想看为宝物。日本科学家松下真一说：“这实在很奇怪，正是现代物理学（元质点论）的真理，并用实验加以证明，这和古代的佛教思想的具体表现一样，不是令人惊叹吗？”

净宗文化与现代的自然科学对宇宙图式的认识，具有超出常规思维的贴近。诸如：爱因斯坦“物质是由场强很大的空间组成”的论点与“色不异空，空不异色”的佛理；现代物理学所阐明的“宇宙万物以几何方式交织于十一度时空空间”与西方净土，华藏世界所描述的多层次缘起的宇宙模式；时空的相对性与一念万念，须弥纳芥子的境界；光速、心力及佛力的对衬等，均对我们显示出净宗文化与现代自然科学相互印证的奇妙图景。

美国物理学家F·卡普拉在其《物理学之道》(中译本名《现代物理学与东方神秘主义》)中写道:“古老的宗教典籍《华严经》与现代物理学的理论之间,有着惊人的相似性。”而净宗第一经——《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》,历来被称为中本《华严经》。因为这部净土经典具足《华严经》事事无碍法界的十玄门。并且,这部经典有内在的关联。比如,《华严经》的末后,普贤菩萨以十大愿王导归西方极乐世界。所以,古德曾评判:《华严经》是《大乘无量寿经》的导引。

可见,净宗文化与现代科技文明不仅不相悖,而且有助于现代尖端科技的发展。从某种意义上说:科学愈发展,净宗文化也愈昌明。在不远的将来,净宗文化与现代科技有可能融合并进。净宗文化为现代科技提供启示与先导,现在已显端倪。

二、净宗文化与生态环境

随着全球性的现代化,在带来日新月异的物质文明的同时,生态环境问题也日益严峻。诸如:工业化城市上空迷漫的烟雾,江海湖泊中生物的减少甚至灭绝;森林的大量砍伐,草原的沙漠化,全球性的“温室效应”,以及核辐射的污染等等。这种种的问题向我们昭示:我们只有一个地球,我们如何与地球和谐共存?

科学家们创造了“生物圈”这个概念来描绘地球、大气和海洋。而生命就在其中形成,人只有依赖生态系统才能生存。相处和谐,才能与生态系统形成良性互动,否则,便会两败俱伤。

例如,在如何处理核放射性废物问题上,原来曾设想可以安全地将这些废物倒进海洋的最深处,以为在那样的深度下,不会有生命存在。然而,前苏联所作的深海考察否定了这个假想。无论在什么地方,只要有生命,放射性物质就会被吸收到生物圈里。当一种有机体喂入另一种有机体,放射性物质便攀登上生命的阶梯回到人体内。