

南
京
大
学
博
士
文
丛

中国佛教 伦理研究

王月清 著 南京大学出版社

NANJING

UNIVERSITY

DOCTORAL DISSERTATION



南京大学博士文丛

中国佛教 伦理研究

王月清 著



南京大学出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国佛教伦理研究/王月清著。—南京：南京大学出版社，1999.6

(南京大学博士文丛/蒋树声等主编)

ISBN 7-305-03402-9

I. 中… II. 王… III. 佛教—伦理学—研究
IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (1999) 第 26108 号

丛 书 名 南京大学博士文丛

书 名 中国佛教伦理研究

著 译 者 王月清 著

出版发行 南京大学出版社

(南京汉口路 22 号南京大学校内 邮编 210093)

印 刷 扬中印刷厂

经 销 全国各地新华书店

开 本 850×1168 1/32 印张 8.375 字数 210 千

1999 年 6 月第 1 版 1999 年 6 月第 1 次印刷

印 数 1—1500

定 价 13.00 元

ISBN 7-305-03402-9/B·224

声明：(1) 版权所有，侵权必究。

(2) 本丛书若有印装质量问题，本社发行部负责退换。

发行部订购、联系电话：3592317、3596923、3593695

南京大学博士文丛

编辑委员会

主 任 蒋树声

副主任 洪银兴 陈 骏 张异宾（常务）

委 员（以姓氏笔画为序）

叶子铭 孙义燧 吕 建

任天石 刘荣川 许敖敖

陈 骏 宋林飞 张异宾

吴培亨 柳士镇 姚天扬

洪银兴 钱乘旦 龚昌德

童 星 蒋树声 程崇庆

谭仁祥

南京大学博士文丛

总 序

洪银兴

21 世纪是一个充满机遇与挑战的时代，随着科学技术的突飞猛进，知识经济初见端倪，综合国力的竞争日趋激烈。从根本上说，21 世纪的竞争最重要的是人才的竞争。高等学校承担着培养高层次人才的使命，博士是高层次人才的代表。如何培养大批具有博士学位的高层次人才，使他们在下世纪成为知识创新的主力军，无论是对高校本身还是对国家来说，这都是一件至关重要的事情。

为了展示南京大学青年教师的学术风采，加强学科与学术队伍的建设，促进新生学术力量的成长，经过长期酝酿与充分准备，我校编辑出版了《南京大学博士文丛》。此次编进《博士文丛》中的论著，大多是获得博士学位并在我校任教的青年教师的博士论文，是在广泛动员、严格把关的基础上，根据质量第一、

《南京大学博士文丛》总序

公平公开、规范运作的原则认真遴选出来的，同时坚持基础研究与应用研究并举，特别注重对我国现代化建设和改革开放，对南大学科建设和发展具有重要理论价值与实践意义的最新研究成果。可以说，这套《博士文丛》虽然也可能有这样或那样的不足，但基本上反映了南大青年学者丰富而活跃的学术思想，代表了南大青年学者的学术水平。此次我校组织编辑出版《博士文丛》，就是从人才培养的战略高度，并着眼于下世纪发展的需要，在学术研究与人才培养领域采取的一项重要举措。相信《博士文丛》的出版对于扩大我校的学术影响、培养青年学术骨干、推动学科建设，一定能起到重要的作用。

长期以来，南京大学在人才培养、科学研究、社会服务、国际交流等各个方面都致力于追求卓越，为国家和社会培养了大批杰出人才。一届又一届的学生在这一人才摇篮里茁壮成长，一代又一代的学者在这块科学沃土上勤奋耕耘。近百年的办学实践塑造了南大师生热爱祖国、振兴中华的爱国精神，追求真理、实事求是的科学精神，博采众长、汇融百家的开放精神和兢兢业业、无私无畏的奉献精神，培育了南京大学严谨、求实、勤奋、创新的学风。近百年的历史，尽管世事沧桑，但这样的精神和学风一直在南京大学传承延续，并不断发扬光大，历久弥新。正是这种优良的传统和学风，使南京大学深深植根于传统与现代的沃土中，不断从本民族和世界文化的宝库中吸取新的营养，形成了南大特有的深厚的文化底蕴与学术氛围，使南大在近百年的进程中始终保持着永不衰竭的青春活力，使学校的各项事业不断发展壮大，形成了自身的发展特色，取得了令人瞩目的成就。如今，南京大学已成为学科门类齐全、师资力量强大、科研实力雄厚并具有一定国际影响的重点综合性大学。

一流的大学离不开一流的学术大师，一流的学术大师又离不

《南京大学博士文丛》总序

开一流的学术环境。在迈向建设世界一流大学的进程中，南京大学将一如既往，继续改善条件，为广大教师创造更好的学术环境。同时我也衷心希望全校教师尤其是广大青年教师，发扬我校优良传统与学风，在南大优良的学术环境里锐意进取，不断创新，为进一步提高我校的学术水平，繁荣我国科学文化事业作出更大贡献！

1999年5月20日

序

佛教自传入中国后，受中国社会历史条件和思想文化背景的影响，就逐步走上中国化的道路，这一点，学界乃至教界似已达成共识。但是，佛教为什么会中国化？是如何中国化的？这种中国化了的佛教又有哪些最基本的特征？对于这些问题的回答，就言人人殊，看法各异了。

任何一种文化（包括宗教），都是特定的社会历史条件和思想文化背景的产物，当某种文化赖以生存和发展的社会历史条件发生变化之后，这种文化之形态和内容必然要发生相应的变化，佛教亦然。当佛教从印度传入中国后，受以小生产为基础的中国古代社会历史条件的影响，特别是受到植根于小农经济和宗法制度的儒家思想的影响，中国佛教开始出现“走样”和“变形”。这种“走样”就表现形式说，当然很多，但若从大处立言，笔者以为最主要的是表现为佛学的儒学化。

佛教与儒学的一个最大区别，在于佛教的出发点和落足点都是佛，而儒家的出发点和落足点都是

序

人。佛教是以佛为本，而儒学是以人为本。加之，传统佛教（特别是传统的大乘佛教）中的佛多是一种抽象的本体（如“真如”、“实相”、“佛性”、“如来藏”等），但是，就中国人的思维习惯说，人格化的佛，往往更容易被人所理解和接受，而在中国人思想中深深扎根的儒家的圣贤人格更是心性修养、人格完善之产物。在这种文化氛围中发展起来的中国佛教，终于逐步地走上儒学化的道路，而这种儒学化又着重表现为心性化和人性化，“六祖革命”更是把本以心性化、人性化了的佛性直接诉诸人心、人性，把外在的、抽象的佛变成内在的自我和现实的人生。既然隋唐以后的中国佛教已把现实的人生作为重点关注的对象，那么，作为现实之人与人、人与社会之间相互关系的伦理问题自然成为当时佛教必须加以重点探讨的问题，从这个意义上说，隋唐之后中国佛教的伦理化，实是中国佛教自身思想发展的内在需要和逻辑必然。

与佛教的中国化主要表现为佛学的儒学化——人性化——伦理化相比照，对于中国佛教伦理思想的研究，在相当长的一个历史时期内，一直未能引起人们足够的重视。近几年来，随着佛教研究的不断深入，研究佛教伦理思想的文章也逐渐多了起来，尽管这种研究多停留于佛教伦理思想的某个侧面或某些具体的佛教伦理问题，但它是佛教伦理研究过程中不可或缺的一环。当然，对于佛教伦理的研究不能老是停留在个别探析的阶段，而应该在此基础上，对整个佛教伦理思想体系及主要思想内容有一个总体的梳理和阐发，王月清同志的《中国佛教伦理研究》在这方面做了一件颇具开创性的学术研究工作。

王月清同志原来一直从事儒家伦理思想的研究，有较扎实的国学功底，在攻读中国哲学博士学位期间，专攻中国佛教伦理思想，在潜心研读佛典，掌握大量第一手资料的基础上，其博士论

序

文对中国佛教伦理思想的主要内容和范畴体系，进行了颇为深入的剖析和系统的阐发，对于把中国佛教伦理的研究不断推向深入具有重要的意义，获得专家们的一致好评，被认为是做了一件“填补空白”、“具有开创性的学术研究工作”。因此，当南京大学设立《博士文丛》时，《中国佛教伦理思想研究》有幸被首批录用，值此博士论文付梓之际，随喜写上几句，祝贺之余，更希望王月清同志以此为起点，在今后的学术研究道路上，一步一个脚印，把自己的学术研究不断推向新的境界。

赖永海

1999年6月8日

目 次

《南京大学博士文丛》总序（洪银兴）

序（赖永海）

引 论	1
第一章 中国佛教善恶观	8
第一节 善恶界定说	9
第二节 人性善恶说	14
第三节 善恶报应论	32
第四节 佛门劝善论	48
小 结	68
第二章 中国佛教戒律观	71
第一节 制戒本怀与律风东扇	72
第二节 菩萨戒法与南山戒体	83
第三节 性具发显与以心持戒	96
第四节 无相戒法与百丈规式	103
小 结	121
第三章 中国佛教修行观	124
第一节 止观双修与修善显性	125

目 次

第二节 顿悟成佛与无修之修·····	134
第三节 称名念佛与孝顺念佛·····	140
小 结·····	150
第四章 中国佛教人生观·····	153
第一节 大乘精神与儒门士风·····	153
第二节 圣贤人格与菩萨偶像·····	157
第三节 存心养性与明心见性·····	163
第四节 现世人生与即世菩提·····	172
小 结·····	185
第五章 中国佛教孝亲观·····	186
第一节 寻求契合的诸路径·····	187
第二节 隋唐以前的孝亲观·····	193
第三节 唐宋时代的孝亲观·····	200
第四节 宋元以降的孝亲观·····	209
小 结·····	218
第六章 中国佛教伦理化的契机·····	219
第一节 法轮初转的伦理情怀·····	220
第二节 中土社会的文化土壤·····	226
第三节 佛教伦理与儒家伦常·····	232
小 结·····	237
第七章 中国佛教伦理的特征及影响·····	239
第一节 中国佛教伦理有明显的心性特征·····	239
第二节 中国佛教伦理有明显的人世特征·····	243
第三节 中国佛教伦理有明显的人本特征·····	245
参考文献·····	248
后 记·····	255

引 论

近年来，包括佛教哲学、佛教文学、佛教艺术、佛教因明学、佛教心理学等在内的佛教思想文化研究逐渐展开，佛教伦理作为佛教思想文化的一个重要组成部分，也引起了国内外学者的注意，不少书刊对佛教伦理问题有所论介。发表的论文以方立天先生的《中国佛教伦理论纲》（载《中国社会科学》1996年第2期）为代表。出版的论著主要有《大乘佛教伦理思想研究》，系台湾李明芳先生的硕士论文，1989年由佛光出版社出版。该书以印度本土的大乘伦理思想为研究对象，选材于原始佛教及大乘般若系、唯识系经典，主要用西方哲学概念解析的方法对大乘伦理思想的中心概念（自利利他）进行了语意分析，从思想史角度讨论佛教伦理，以中国佛教思想典籍为资料讨论中国佛教伦理思想不在该著的视角之内。另一方面，把佛教伦理作为中国传统伦理思想的有机组成部分加以整理研究的努力逐步展开。从蔡元培先生1910年的《中国伦理学史》中对佛教伦理的无所论及，到日本学者三浦滕作的《中国伦理学史》（商务印书馆，1926年版，张宗元、林科棠译）中对佛教伦理问题的稍加介绍，再到当代沈善洪、王凤贤先生的《中国伦理学说史》、朱贻庭先生主编的《中国传统伦理思想史》等的专章论述，就可以看到这种逐步

展开的进程。但必须看到，这种展开还做得不够，有的论著中仅以佛教义理为根据，甚至把1949年前出版的佛学辞典中有关条目的意义解释加以展开，来替代中国佛教伦理富有自身特征的丰富内容。又有论者认为中国佛教伦理的“共同倾向和主要内容是：虚无主义的人生观，神秘主义的佛性说，禁欲主义的宗教修持和道德修养论”^①。我们认为，以“出世主义、禁欲主义、神秘主义”来概括中国佛教伦理的共同倾向和主要内容显得过于宽泛。这种概括只能在印度佛教义理或一般的对宗教概念的理解中找到根据，而很难在中国佛教这一独特的宗教文化中找到根据，也很难在佛法与中土纲常名教、乐感人生、入世精神、实用理性的文化传统的冲突融合中寻找逻辑根据。因而我们认为，要把中国佛教伦理作为中国伦理思想的有机组成部分，放在中国化佛教自身的文化背景下进行考察，而不满足于从印度佛典中寻找抽象的规定，要着眼于中土文化中对具体问题的具体理解的历史过程，从而探讨出中国佛教伦理富有自身特质的丰富内涵来，这才符合逻辑与历史统一的要求。

基于此，本书试图以佛教中国化的进程为总体背景，以传统文化（主要是中国文化中居主导地位的儒家文化、儒家伦理）为参照，探讨佛教伦理善恶观、戒律观、修行观、人生观、孝亲观等方面的问题，试图以“问题解析体”^②的形式对每一个具体问题进行讨论，以展现中国化佛教伦理形成发展的纵向进程，及与中国传统伦理（本书主要涉及儒家伦理）的横向关系，在纵横交错中，力图总结中国佛教伦理的思想概貌及与印度佛教伦理相比

① 参见《中国伦理大辞典》，辽宁人民出版社1989年版，第347页。

② 参考《中国古代哲学问题发展史·序》，方立天著，张岱年序，中华书局1990年版。

的中国特色。

在本书的选题和探讨中，作者基于这样的认识：

第一，研究中国佛教文化须从某一具体的佛教文化问题着手。从某一问题着手，既要把握某一问题在不同历史阶段的不同发展形态即丰富个性，又要把握中国特色的佛教文化的普遍共性。

第二，佛教伦理是佛教徒道德意识、行为规范的体系化、理论化，而宗教徒的思想和践行正是宗教的本质和功能的体现，所以探讨佛教伦理也旨在加深对于佛教文化的本质和功能的认识。

第三，印度佛教的中国化过程，主要体现在与中土纲常名教（儒家伦理）的冲突与融合中，佛法与名教之争是佛教中国化的主线，因而以佛教伦理作为问题研究，最能体现佛教中国化的特征。

第四，印度佛教的中国化的特征，主要体现在佛教思想的儒学化、伦理化（当然儒学化、伦理化仅是中国化的一个方面），因而在讨论佛教伦理时，以儒家伦理为参照，考察善恶观、戒律观、修行观、人生观、孝亲观等问题上与儒家伦理的相互关系，是本书力图一以贯之的横向线索。既然中土佛教伦理能体现佛教中国化的进程，则把佛教伦理的中国化作为纵向线索。

第五，虽然中国佛教伦理是中国伦理思想的有机组成部分，但是还必须看到中国佛教伦理与世俗伦理（主要是儒家伦理）相比的独特宗教伦理特色，必须看到它与印度佛教伦理精神的源流关系。

第六，中国佛教伦理能体现印度佛教的中国化，但就中国佛教本身而言，其很大程度上又表现为伦理化，这是一个不同层次的问题，而本书专辟一章讨论中国佛教伦理化的契机，但愿不是赘述。

我们认为，中国佛教生长于中国文化的土壤，不可轻易以印度佛教的延长论之，正如吕澂先生所说，“中国佛学的根子在中国而不在印度”^①，但愿我们从一个侧面再一次验证先生的高见。

在正式讨论之前，我们有必要对宗教伦理、佛教伦理、世俗伦理等概念作一概要界定。

首先，宗教伦理是有关宗教道德的思想、观念、学说，是调节信徒之间关系及信徒与普通信众之间关系、规范信徒宗教修持实践的道德准则和道德规范体系。宗教在其长期的发展过程中，形成了一套完整的伦理道德体系，这一宗教道德体系以对于超自然力量（上帝、佛陀、真主等）的信仰为其核心和出发点，规定了宗教徒必须承担的道德义务，并且形成了一整套禁忌、诫命、承诺、清规、戒律等，同时广泛吸纳社会道德规范，以此约束宗教徒的宗教行为和社会行为。

宗教伦理与宗教道德关系是：宗教道德是一种宗教意识形态，而宗教伦理是关于这一意识形态的思想和学说。

与宗教伦理相应，佛教伦理是调节佛门僧人之间及僧俗之间关系的道德准则和道德规范体系，是有关佛教道德的思想、观念、学说。在佛教伦理中，善恶、染净、道与非道、正邪等范畴、佛门的戒律规范与善恶果报、涅槃解脱等基础理论相结合，配合并指导着僧徒的修行实践，善待佛、法、僧、众生，完善自身的人格，以达到去恶从善、弃凡入圣的成佛目标。

佛教伦理由原始佛教至大乘佛教有一个形成发展过程，不同时期有不同的内容和特色。原始佛教以人生问题为中心，认为人生皆苦，人生处于轮回苦境是缘于无明和恶业，要解除烦恼、摆脱轮回，必须勤修佛法、止恶行善。于是，佛教立“诸恶莫作、

① 吕澂：《中国佛学源流略讲》，中华书局 1979 版，第 4 页。

众善奉行”为通戒，以规范佛徒的言行，有关分别善恶的理论及指导修行生活的戒律也因此产生。原始佛教以后的部派佛教（小乘佛教）时期，作为佛教伦理的重要内容的佛教戒律日趋广备。大乘佛教产生后，佛教伦理思想更为丰富，自利利他、自觉觉人成为大乘伦理精神旗帜，以个体修习为中心的“戒定慧”三学，被扩充为具有广泛社会伦理内容的“菩萨行”，亦即大乘六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧）、四摄（布施、爱语、利行、同事）。“众生度尽方成正觉，地狱不空誓不成佛”，“我当为十方人作桥，令悉踏我上度去”的菩萨人格成为大乘佛教的道德楷模和理想人格，以“慈悲喜舍”四无量心，即世间求解脱成为佛门崇尚的修行解脱路径。

佛法东传后，受中国传统伦理思想特别是儒家思想影响，形成了以善恶观、人生观、孝道观等为主要内容的中国佛教伦理思想，并以此标志着印度佛教伦理的中国化。

宗教伦理是宗教思想、宗教教义的重要组成部分，也是宗教中最容易被普通民众所接受，有着广泛社会影响和教化作用的部分。如果说宗教世界（神界）与世俗世界（人界）有着不可分割的联系，那么，宗教伦理就是不可或缺的津梁；如果说教界与俗界有着不可弥合的分别，那么宗教伦理就是两界不可推倒的一堵墙。

从本质上说，世俗伦理以人与人的世俗关系为基础，宗教伦理以人与神的宗教关系为根据，但人与神的关系是人与人的关系的异化的表现，所以它本质上仍是人与人的社会关系的反映。可以说，宗教伦理是世俗伦理在天国的倒映，宗教伦理是以非人间（出世间）的形式反映人间的（世间）的道德内容。而宗教伦理与世俗伦理的本质区别在于，宗教伦理一般都以道德天启说为理论前提，把社会生活中的主要道德规范说成源于神启、佛说或圣