

現代佛敎學術叢刊⑬
主編 張 員 濟

淨土宗史論

大業文化出版社



現代佛教學叢刊 ⑥5
主編 張曼濤

淨土宗史論

(淨土宗專集之二)

大乘文化出版社印行

現代佛教學術叢刊 ⑤

第七輯 五

淨土宗史論

(淨土宗專集之二)

全書(壹百冊) 定價：新臺幣三萬六千元

主編：張曼濤

編輯者：現代佛教學術叢刊編輯委員會

督印：現代佛教學術叢刊督印委員會

發行人：曾憲蘭

出版者：大乘文化出版社

地址：臺北市慶城街十八號
臺北郵政五八〇八三號信箱

電話：七七一六八三
一一七四四五

郵政劃撥：臺北市一六九三五號帳戶

登記證：局版臺業字第一四一〇號

中華民國六十八年一月初版

版權所有 翻印必究

如有缺頁、污損及裝訂錯誤者，請寄回掉換。

編輯旨趣

一、淨土思想的產生，自然是來自印度佛教的根本精神，它不只是橫超五濁惡世的具體表現，也是拋棄熱惱世界的實踐境界。尤其是「本願」思想更是釋迦本懷的通體透露。但近代學者，從歷史考證和社會背景，却認為此一思想不是起自印度，有從波斯反傳入印度的可能，此是源自拜火教（Zoroastrianism）「無量光」觀念的聯想性的想法，淨土的大願主阿彌陀佛，固有此「無量光」的意義，但與拜火教的光明觀念，並無必然的關係，印度傳統的婆羅門教，更多有此種觀念，人類經過夜闌，誰都有渴求光明的想像，光明，只是人類追求理想的表徵。阿彌陀的含義也只是如此，然而祂的具體精神，却全是釋迦佛陀發露的。此種精神又由大乘佛教推廣到每一發願的願主——十方諸佛，皆可成就。現在過十萬億佛土的大願主阿彌陀，就正是我們當前所嚮往，所追求的全副願望。此一信仰的含義很深，可是將此一信仰，落實到日常生活，落實到每個人的生命實體，却是由印度傳入到我國後，始成為事實，始成為真

正的可能，這便是淨土宗在我國東晉時代的起源。淨土宗的歷史，亦即由此開始，經過一千五百餘年的宏揚，淨土宗乃成爲了中國一個最具宗教性的佛教宗派，家家觀世音，戶戶彌陀佛，也即成爲了中國人精神的宗教砥柱。我們之所謂淨土宗史，亦即由淨土之起源到淨土宗之開展，兩千多年之發展，一一求其有一清晰輪廓，呈現於讀者前面。

二、本集共收有關文字十九篇，除前面通史性的淨土史論文字外，後面十數篇，則一概收集以淨土宗之人物爲主，此人物均可代表每一時代的宗門巨匠，淨土宗之開展，亦即由此等人物一生宣揚淨土之精神所顯。

三、經上所謂「淨土」，本可包括兜率淨土、瑠璃淨土等等觀念，但在我國以淨土立宗的名義上，則所謂淨土，純係以彌陀爲信仰對象的淨土。因此本叢刊中所收之淨土論述，或淨土思想論集等書，便全係以彌陀信仰的淨土宗爲準。至於彌勒信仰之兜率淨土，則另集一書，名爲「彌勒淨土與菩薩行研究」，列爲69冊，與本書同爲一輯。希崇敬淨土宗者，合併觀之或任擇修習。

淨土宗史論 目錄

淨土源流·····	深 福·····	一
淨土思想沿革·····	蓮 生·····	二九
中國淨土教略史·····	李 世傑·····	三五
中國淨土宗簡史·····	高 永霄·····	四五
中國淨土宗史·····	李 孝本·····	六五
中國淨土宗之演變·····	太 虛·····	一三七
淨土宗在中國佛學上之發展·····	梁 永康·····	一六七
慧遠大師之生平及其念佛思想·····	演 培·····	一七七
附錄：慧遠大師年譜·····	陳 統·····	一八九
曇鸞與道綽·····	演 培·····	二二七

善導大師的事蹟和學說·····	李世傑·····	二三九
附錄：善導大師與淨土藝術·····	竺 跡·····	二四三
慈愍三藏之淨土教·····	小野玄妙·····	二五七
永明延壽之禪淨雙修論·····	印 海·····	三〇九
蓮池大師的淨土思想·····	聖 嚴·····	三一九
藕益大師的淨土思想·····	聖 嚴·····	三三一
楊仁山居士的淨土思想·····	游 俠·····	三四三
蓮宗十三祖崇行嘉言錄·····	梁永康·····	三五—
我所敬仰的幾位淨宗祖師·····	安 養·····	三六九

淨土源流

深 福

一、緒 說

淨土是清淨、莊嚴、殊勝沒有五濁垢染的國土。這種淨土不只是一般人所想得到的大同世界，或者是異教徒所想像中的天國而已，是比大同世界與天國更理想、更美妙、更殊勝的地方。淨土是諸佛菩薩聖者所居住的世界，也是諸佛菩薩教化衆生、救度衆生的清淨道場。所以淨土爲每個佛弟子心中所嚮往而夢寐以求的理想世界。因此淨土法門在佛法中，是一個非常重要的法門，而得到佛弟子們普遍的信仰與追求。爲什麼淨土法門在佛法中，佔有那樣重要的地位，而得到佛弟子們那樣普遍的信仰呢？這是因爲現實的人生，受着種種的痛苦（生、老、病、死等八苦）逼迫所產生的一種自然現象。正如一個經過長時期大戰亂的國家，人民生活不得安定，未能安居樂業，而迫切地需要國家的太平，能够過着安定快樂的日子一樣。世間實在太痛苦了，人們爲求痛苦的解

脫，於是乎就有種種不同的宗教應時而創立，俾使人們在現實的生活中，心靈上有個安全的寄託；死後的生命，有個永遠安穩的歸宿。佛法中的淨土法門，就是爲着衆生的需要，對人類現實的遠大理想，以及未來的人生永遠的彼岸，所施設的一種救濟方法。所以淨土，才能够普遍地受到佛弟子們的一致信仰與修學，爲大小乘學者所共同趨向的理想世界。中國佛教的各宗各派，如華嚴、天台、唯識、三論以及禪宗等，都有修學淨土、宏揚淨土法門的行者。由此我們可以知道，淨土是佛教中共同追求的理想目標，更可看出淨土法門在佛法中，是佔有多麼重要的地位的。

二、淨土的淵源

淨土的思想，淵源於佛陀時代的念佛與生天的思想而來的。大智度論二十二曰：「聲聞法中說念欲界天；摩訶衍中說念一切三界天。行者未得道時，或心着人間五欲，以是故佛說念天，若能斷嬌欲，則生上二天界中，若不能斷嬌欲，即生六欲天中。」（註一）這是佛陀爲未得道或眷戀五欲的人，所施設的解脫現實痛苦的方便教法。當佛陀在世的時候，由於衆多的弟子，皈依佛陀，渴仰佛陀崇高偉大的人格，從每位佛弟子內心的深處，生起一種隨佛、學佛的意志，由是形成有在家與出家的兩種弟子。在印度從古以來，一般思想界對人生觀的看法都是共同抱着一種「苦」的觀念。這「人生是苦」的觀念，深入民心而根深蒂固，成爲一個牢不可破的傳統思想。這種

思想一直流傳到現在，並且影響到各國的思想界。由於希求擺脫現實的痛苦，追求人生快樂或解脫是當時人們所共同的願望。衆多的宗教、沙門團，無非是爲人生痛苦的解脫應時而成立。因此生天的思想也自然而萌芽，很快的流傳而遍及全印度。佛陀教弟子們，皈依三寶，就是三念（念佛、念法、念僧）的法則，再加上念戒（憶念戒行加德）、念施（憶持而不忘布施功德）與念天（以念天爲富樂，而修施戒的善業），成爲六念處，並適應衆生的機宜，教以不同的解脫痛苦的方法，由於三念中有念佛的思想；六念中有生天的思想。再由生天的思想，演變成爲往生的思想；進一步更由念佛思想與往生思想的結合，形成念佛往生淨土的思想。在佛經中往生淨土的記載，肇始於兜率內院的彌勒淨土。這就是念佛、念天、生天而演變成爲往生淨土的開端。由此我們就可以看出淨土的思想，是淵源於根本佛教的時代。

淨土思想的淵源，雖可溯源於佛陀時代，但其經典的具體成立，則在大乘佛教初期的華嚴、法華經之後。在原始佛教與部派佛教時代，淨土的思想，非常隱沒暗淡無光。因爲淨土的信仰，在當時可說是偏於在家衆的信仰（出家重在解脫生死——證涅槃）。正當以出家僧團爲主，領導整個佛教的情形之下，淨土思想自然就不太顯明了。所以小乘的經典中，有關淨土思想的記載不多，只可窺看出薄微的色彩而已。直到般若經出現後，因般若經的諸願之中，才有一點曙光而且與淨土思想彼此相應。如般若經第二會願行品云：「有菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多（中略）作是願言：

我當精勤無所顧戀，修行布施波羅蜜多，成熟有情嚴淨佛土。」（註二）「我當云何方便濟拔諸有情類，令離邪定及不定聚，既思惟已作是願言：我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情嚴淨佛土。」（註三）這是以六度來嚴淨佛土的說明。至華嚴經的出現，記載善財童子的南詢參學中，於「功德雲比丘」處，才有說及念佛三昧與見佛的事情。如華嚴經入法界品云：「此普門光明觀察正念諸佛三昧（中略）悉能親見一切諸佛及其眷屬，嚴淨佛刹。」（註四）「得虛空等念佛三昧門，見如來身普照法界及虛空界。」（註五）在法華經的化城喻品，也均有說及阿閼佛與阿彌陀佛之事，「化城喻」品說：「其二沙彌東方作佛，一名阿閼，在歡喜國，二名須彌頂……西方二佛，一名阿彌陀，二名度一切世間苦惱。」（註六）這是說明十大王子在大通智勝如來所，出家學道，後來於各方面成佛之事。「藥王菩薩品」說：「若有女人聞是經典（妙法蓮華經）如說修行，於此命終，即往安樂世界阿彌陀佛，大菩薩衆圍繞住處。」（註七）此經中已說到往生極樂淨土的事實了。在諸種大乘經中，我們常常可以看到讚揚阿彌陀佛與指述極樂淨土的清淨莊嚴之事，因此中國佛教，對阿彌陀佛有着廣大而崇高的尊敬，所以古德說：「諸經所讚，盡在彌陀」是有其特殊的意義存在。

小乘傳統的教說中，認為佛陀的一切，是通師人所不能介及的，佛陀是具有超人的聖格，普通人只能為佛弟子，聞佛陀的言教而修持得以自我解脫而已。如欲像佛陀具有種種悲願神通救濟

人世間的妙用，到底是不可能的。由於對救濟衆生的活動，在部派佛教來說，是一種不可能的企圖，所以部派佛教，多傾向於出家僧團，重視寂靜主義，偏於消極主義的一面。後來由於教團中，有一分大乘的先進者，因受當時環境刺激，不滿這種無活動的形式，打破部派的傳統，以爲不管任何人，只要能立大志、發大願、行菩薩道，終必可以成爲佛陀，與佛陀同樣的救度衆生，到達最圓滿、最高理想的人格。但是這最高理想的佛陀，並不是一生一世就可以到達的，現在只是可做爲佛陀的候補者，奠立上求佛道，下化衆生的大願，而成爲菩薩，行六度諸波羅蜜，以期將來成佛，這樣人人可以成佛的思想就由此而萌芽了。阿含經中所記載的彌勒菩薩，就是候補佛陀的第一位菩薩，現居兜率內院（淨土），是爲往生淨土之端緒。

本生譚中，菩薩所現種種形，只是釋尊一佛的前生而已，由此而發展成爲各種菩薩本願思想，更由此而知道菩薩是成佛的正因。衆生若發大菩提心、廣修菩薩道，最後必定可以成佛的。再由釋尊一佛的主義，演成爲多佛的思想，所以大乘佛教有無量無邊的諸佛淨土。菩薩爲達到與佛陀那樣的崇高理想以及救濟一切衆生，所以立下種種的大願，淨土就是菩薩爲成就其大願，所經營的道場。綜合上面來說，由釋尊一佛，而產生出多佛的思想；更由佛陀前生所現的種種菩薩行，而發展成爲無量無數的菩薩思想，大乘的恆河沙數諸佛菩薩淨土，也就度此而成立了。十方諸佛以及無量無數的菩薩淨土，並不是單爲自己而建立的，所以必與衆生共有，由此就有往生淨土

的思想。往生在諸佛、菩薩國土中的一切衆生，也並不是只爲自己享受快樂而已，他們同樣的立大志，發菩提心，上求佛道，下化衆生，因此他們自己又建立了新的淨土，來接引衆生、救度衆生、教化衆生，以期達成他們的願望。從淨土中產生新的淨土，這樣就構成有無量無數的淨土了。

三、龍樹時代所流行的淨土

龍樹菩薩是約在公元一五〇——二五〇年代的人。他是印度大乘佛教的集大成者，大乘佛教由他而發揚光大，佛陀的根本精神，佛法的真義，因他而弘傳於世。龍樹菩薩是佛教中一位非常傑出偉大的人物，他在印度佛教史上，被譽稱爲第二釋迦，由此可以知道他是怎樣的受人尊重，對佛教的貢獻是如何偉大了。

具有淨土思想的經典，在龍樹菩薩以前已經弘傳於世了，這可以從他的著作中看出，證明在他以前已有淨土的思想。如「十住毘婆沙論」的「易行品」說：「阿彌陀本願如是：『若人念稱我名自歸，卽入必定得阿耨多羅三藐三菩提。』是故常應憶念。」（註八）又說：「及未來世彌勒佛，皆應憶念、禮拜。」（註九）追溯在龍樹以前的馬鳴菩薩，著作中也有彌陀淨土的思想，流傳於當時。如「大乘起信論」說：「當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅（經）說：若人專念西方極樂世阿彌陀佛，所修善根

同向願求生彼世界，即得往生。」（註一〇）由此我們可以知道，淨土的思想在早期的大乘佛教中，已經很普遍的被弘傳而信仰的。

在龍樹菩薩時代所流行的淨土，大體可以分爲三大流：第一是彌勒菩薩（慈氏）爲主的兜率淨土，第二是阿閼（不動）佛爲主的東方妙喜淨土，第三是阿彌陀（無量壽、無量光）佛爲主的西方極樂淨土。這三種淨土，大體是以發達史的次序而形成的。現在將此三種淨土的內容略述於下：

一、彌勒菩薩爲主的兜率淨土：彌勒菩薩是此世界的一生補處菩薩，現居兜率內院，將來出現在此世界，成等正覺，度化衆生。這是度小乘佛教時代以來已有的信仰，此思想記載於阿含經。到龍樹菩薩時，他引用「彌勒成佛經」、「彌勒下生經」等經典，說明菩薩下生此土而成佛的次第，這是人間的淨土；在未成佛這段長遠期間，居住於兜率內院，教化衆生，這是天國的淨化。「佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經」就是說明「兜率淨土」的天樂，並勸人往生該天，而以稱名爲其往生的條件之一。如經說：「應當繫念佛形像，稱彌勒名（中略）即得往生兜率陀天。」（註一一）本來求生兜率淨土，目的是爲親近彌勒菩薩，將來再隨同彌勒菩薩，來此世界淨化人間，以達到善根的成熟而得解脫，並不是因爲貪着兜率淨土的快樂而往生的，這是着重在實現人間的淨土，並非希求上天享受快樂的。如經說：「得生於兜率天上，值遇彌勒，亦隨彌勒下閻浮提。」（註一二）由此我們可以看出往生兜率淨土，親近彌勒菩薩，目的是將來跟隨彌勒菩薩下生此世界

，淨化人間，這在「彌陀下生、成佛經」中有詳盡的說明。但是後來佛弟子們，對於上生兜率淨土特別注重，却忽略了彌勒下生此土，實現人間淨土的一面，所以偏重於往生兜率淨土的發展。這對後來的往生他方淨土，有着很大的影響。現在往生兜率淨土的思想，在中國與日本都有流傳與信仰。

二、阿閼佛的東方妙喜淨土：阿閼是梵語，具名阿閼婆，或阿閼鞞，譯爲無動、不動、無瞋恚。往昔於去此東方千佛刹，出現於阿比羅提國的大目如來所發願、修行菩薩道成佛於東方，其國名妙善。阿閼佛與「大般若經」、「維摩詰經」等，有很密切的關係。般若經出現於東印度，經中談到常啼菩薩求般若波羅蜜多之妙法而向東遠行，阿閼佛的淨土也在東方。「阿彌陀經」亦說：「東方亦有阿閼鞞佛……」（註一三），般若經是着重菩薩大智的，談到他方佛土，即以東方阿閼佛土爲例。如經中第五會「見不動佛品」中說：「爾時世尊四衆圍繞，讚說般若波羅蜜多，付阿難陀令受持已，於……大衆會前，現神通力，令衆皆見不動如來（中略）及見彼土嚴淨之相。」（註一四）由此可以看出阿閼淨土與般若經的密切關係。「維摩詰經」的「見阿閼佛國品」中也說：「有國名妙喜，佛號無動，是維摩詰於彼國沒，而來生此。」（註一五）又說：「爾時釋迦牟尼佛告諸大衆：汝等且觀妙喜世界，無動如來，其國嚴飾，菩薩行淨，弟子清白……若菩薩欲得如是清淨佛土，當學無動如來所行之道。」（註一六）這些均可證知維摩詰經與阿閼淨土有着很

密切的關係，並且能够知道佛陀極讚歎阿閼淨土的莊嚴與妙行，普勸大衆當學無動如來而往生彼國。

阿閼佛淨土的思想，是太乘初興於東方古典的佛淨土。談到往生阿閼佛國的經典，雖然沒有阿彌陀佛極樂世界那樣的普遍，但還可以從諸大乘經中看出。能將諸大乘經中有關阿閼淨土的思想，綜合編集起來的，有支婁迦讖（西紀一六七來中國）所譯的「阿閼佛國經」與菩提流支（西紀五〇八來洛陽）譯的「大寶積經」第六「不動如來會」。經中說明阿閼佛在因地修菩薩道作比丘時，於大目如來之下，立種種的大願，就是自行願十六及二十三淨土願，共計三十九願，終於滿此願而成佛，建設淨土於東方；此國功德無量，而欲求往生到妙喜國的條件，是修菩薩六度之行與般若空觀爲主，以及稱念諸佛的聖號。阿閼佛國與彌陀淨土的不同地方，是前者比較注重自力往生，後者即偏重在他力信願而接引；妙喜國在理想化的程度上，雖不及極樂世界的微妙莊嚴，可是在道德、社會、文化方面，反而比極樂淨土殊勝。

三、阿彌陀佛的西方極樂淨土：阿彌陀是梵語，譯爲無量壽、無量光，或甘露（密教稱阿彌陀佛爲甘露王）。阿彌陀經說：「彼佛光明無量，照十方國無所障礙……彼佛壽命及其人民無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」（註一七）阿彌陀佛另有十三個名號，就是十二光佛的別譯，加上無量壽佛共爲十三名。「無量壽經」說：「是故無量壽佛，號無量光佛、無邊光佛、無礙光佛、無對光

佛、燄光佛、清淨光佛、歡喜光佛、智慧光佛、不斷光佛、難思光佛、無稱光佛、超日月光佛。」（註一八）由上面的經文，我們就可以很明白地看出阿彌陀佛的壽命與光明是無量的。印順導師的「淨土新論」說：「阿彌陀佛——無量佛的含義，有通有別。通，是指一切佛，即無量無數的佛；別，即指方立向的，專指西方極樂世界的阿彌陀佛。」（註一九）這樣阿彌陀佛，就是代表十方一切諸佛了。如「觀無量壽經」的第九觀說：「見無量壽佛者，即見十方無量諸佛。」（註二〇）「見此事者，即見十方一切諸佛。」（註二一）又說：「作是觀者，名觀一切佛身。」（註二二）這樣說，能够親見阿彌陀佛，就可以見到十方一切諸佛；觀阿彌陀佛時，就是觀十方一切諸佛，由此可知，阿彌陀佛是代表無量無數的佛。極樂淨土之名，是由於彼國的莊嚴以及人民的生活快樂、美滿、理想而得名的。如「阿彌陀經」說：「其國衆生無有衆苦，但受諸樂……極樂國土七重欄楯，七重羅網，七重行樹，皆是四寶周匝圍繞，是故彼國名爲極樂。」（註二三）西方極樂淨土，有這樣的莊嚴、殊勝，所以信仰彌陀淨土者最爲普遍，可說是大乘淨土思想的歸結。中國佛教對西方淨土，特別宏揚，而得到一般信衆的信仰，自成爲一宗，這不是沒有理由的。

阿彌陀極樂淨土的思想，在龍樹菩薩時代，依二十四願經（支謙譯阿彌陀經，支婁迦讖譯無量清淨平等覺經）的一種阿彌陀經爲代表。這在龍樹菩薩的「十住毘婆沙論」中所引用的。彌陀思想與阿閼思想，雖然好像有些不同的地方，但從本願思想上來說，彌陀本願的思想仍是隨着阿閼的思想