

Jidujiao de
Shenmi zhuyi



基督教的

神秘主义

王亚平
著



東方出版社

JIDUJIAO DE SHENMI ZHUYI

基督教的神秘主义

王亚平 著



東方出版社

责任编辑:王一禾

装帧设计:曹 春

版式设计:程凤琴

图书在版编目(CIP)数据

基督教的神秘主义/王亚平著.

-北京:东方出版社,2001.10

ISBN 7-5060-1475-0

I. 基…

II. 王…

III. 基督教-神秘主义-研究

IV. B.97

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2001)第 022749 号

基督教的神秘主义

JIDUJIAO DE SHENMI ZHUYI

王亚平 著

东方出版社 出版发行
(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

网址:<http://01.peoplespace.net>

E-mail:01@peoplespace.net

新华出版社印刷厂印刷 新华书店经销

2001 年 10 月第 1 版 2001 年 10 月北京第 1 次印刷

开本:850 毫米×1168 毫米 1/32 印张:9.375 插页:2

字数:222 千字 印数:1-4,000 册

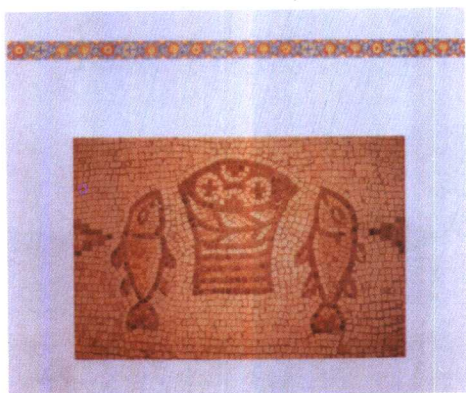
ISBN 7-5060-1475-0/B·215 定价:20.00 元



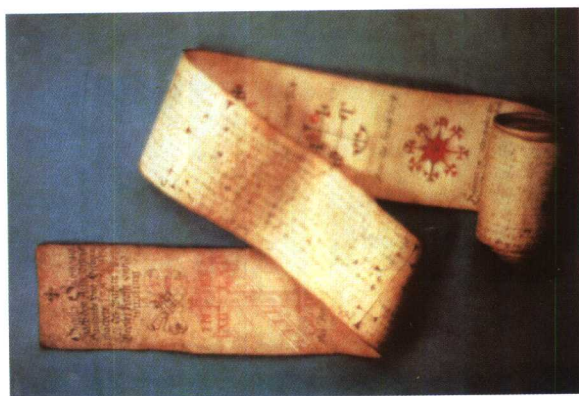
最早的《马太福音》书



耶稣和祈祷的修道士



玛那和鱼，耶稣的食物



公元元年前后的圣经



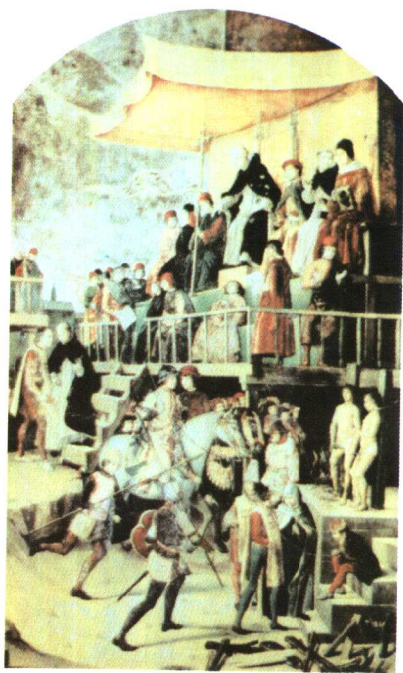
谦恭的梯子



施洗者约翰为耶稣洗礼



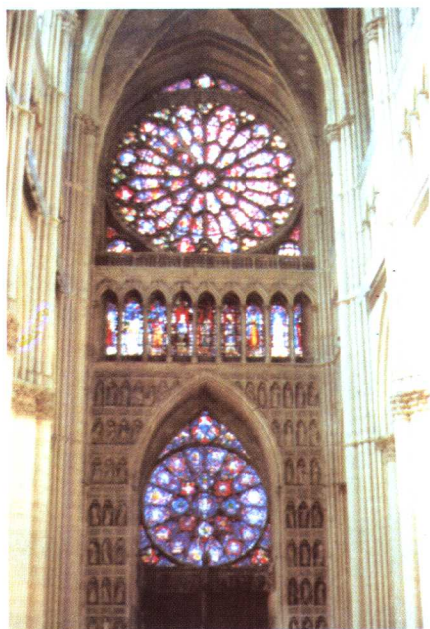
在多米尼克修士的监督下焚烧
异端书籍



异端审判法庭



教会描绘的魔鬼



教堂的玫瑰形窗户
玫瑰寓意着爱也寓意着秘密



《新约全书》所说的磐石
现置梵蒂冈圣彼得大教堂



《新约全书·科林书》所说科林城的遗址

前 言

“神秘”是一个有多种涵义的概念,人类所生活的宇宙是产生神秘的母体。尽管人类社会已经跨进了 21 世纪,科学技术、知识经济都在以不可预见速度迅速发展着,但是宇宙间仍然存在着很多事和物令人感到神秘。神秘感对人的心灵,对人的意识有不可忽视的影响,这种影响常常是以宗教的形式表现出来。一些通过视觉、听觉或者幻觉所产生的幻象,对不可知事务的恐惧、期望和想望,都给人们提供了产生宗教经验的材料。那些把这些宗教经验综合起来进行诠释的神秘主义者,向人们描述神、天使、恶魔等各种具体的形象,讲述他们与这些形象的交往和沟通,这就是宗教神秘主义的主题。

“什么是神秘主义”,这几乎是所有关于神秘主义著作的开篇语,同时这又是几乎所有著作都无法用几句话就能简明扼要地阐述的一个最难回答的问题。神秘主义属于意识形态领域,哲学家、心理学家、神学家、历史学家,都从自己学科的角度给神秘主义下了定义,如果我们把这些定义综合起来,能编辑成一本厚厚的书。不论是哪一个领域或学科所涉及的神秘主义,都有一个共同点,即都是在讲人与神的交往。在拉丁语系中,“神秘”一词源于希腊语 μύω,其原意是“闭上眼睛和嘴,把秘密放在内心,不要泄露出去”。公元前 5 世纪左右,“神秘”一词被引入哲学术语中,古典哲学家们用神秘一词解释宗教,有了神秘宗教的概念。但是,直到公元 4 世纪的时候,基督教的神学家们才开始采用这个词,将其解释为和上

帝交往的经验最高阶段,是与上帝的合一。在中世纪,神秘主义被理解为自己对上帝的体验,因此,神秘主义者常常被罗马教会视为异端,因为他们否认了人与上帝之间的中介——教会的宗教法权。16世纪,基督教内部发生了裂变,马丁·路德的“因信称义”解除了罗马教会制定的很多的宗教禁忌,改变了宗教的信仰方式,宗教信仰个性化增强了,基督教神秘主义的社会性意义不再依旧,神秘主义仅成为神学的概念和理论。^①

在这里,笔者无意对神秘主义的概念长篇大论,这是很多哲学家、神学家和心理学家都做过的,我们不妨仅选摘几个最简单明确的定义,以便对基督教的神秘主义有个大致的了解。德国的历史学家丁岑勒巴赫从基督教的角度给神秘主义下的定义是,“建立在经验的基础上对上帝的认识^②。”乌勒夫对神秘主义的解释是,“在信仰的领域里由神直接作用的经验”。^③20世纪初期英国著名的学者詹姆斯把神秘主义者称为“相信想象的传递或者是灵魂能漫游的人”,他认为神秘主义有四个特征:一是不可言表性,它是一种他人所不能体会的特别的感觉,就像一个人只有有了音乐的耳朵才能认识到音乐的价值一样,这是无法传递,也无法分享的;二是认识的素质,同样的感觉会因为不同的认识能力,得出不同的结论;三是瞬时性,神秘的现象瞬间即逝,但是长期地留在人们的记忆中,进行加工整理,这是他的内在的财富;四是被动性,只是在特

① F. Wulf, *Mystik*, in: H. Frie(hrsg.), *Handbuch theologischer Grundbegriffe*, Bd. II, S. 182-183.

② P. Dinzelbacher, *Christliche Mystik im Abendland*, S. 10.

③ F. Wulf, *Mystik*, in: H. Frie(hrsg.), *Handbuch theologischer Grundbegriffe*, Bd. II, S. 181.

定的现象中被特定的人所认识。^①这与佛教对神秘主义的解释没有很大的出入,佛教禅宗大师认为神秘主义是最完备的认识论,只是无法用言语表达而已。^②显而易见,神秘主义是宗教领域里一个十分重要的内容。但是,不同的宗教有不同的神秘主义的内涵,所以,学者们将其划分为基督教的神秘主义、犹太教的神秘主义、佛教的神秘主义,等等。

神秘主义也是哲学领域中的重要命题之一,特别是在古代希腊罗马哲学和中世纪的经院哲学中,神秘主义占有重要的一席之地。哲学家对它的解释是,“神秘主义的基础就是关于人和神能够有精神交往,人能由‘启示’而彻悟存在的‘秘密’等思想。一切宗教学说和一切唯心主义哲学派别都浸透了神秘主义。”^③神秘主义为什么与哲学有如此密切的联系,这里我们不妨引用英国声誉远卓的思想家罗素对哲学的阐述:

哲学,就我对这个词的理解来说,乃是某种介乎神学与科学之间的东西。它和神学一样,包含着人类对于那些迄今仍为确切的知识所不能肯定的事物的思考;但是它又像科学一样是诉之于人类的理性而不是诉之于权威的,不管是传统的权威还是启示的权威。一切确切的知识——我是这样主张的——都属于科学;一切涉及超乎确切知识之外的教条都属于神学。但是介乎神学和科学之间还有一片受到双方攻击的无

① W. James, Die Vielfalt religioeser Erfahrung. Eine Studie ueber die menschliche Natur, S. 359-360.

② 《简明不列颠百科全书》,中国大百科全书出版社,1986年版,第7卷,第152页。

③ 罗森塔尔:《简明哲学词典》,人民出版社,1955年版,第414页。

人之域；这片无人之域就是哲学。^①

哲学对我来说是一门深奥的学科，使我始终怯于深涉其中，更不敢对古今中外的哲学家和他们的哲学思想和理论妄加议论。但是，我感觉罗素的这段话可以帮助我们理解神秘主义为什么既属于神学又属于哲学的这个概念。我们在回顾世界宗教产生和发展的历史的时候，可以清楚地看到哲学和宗教的密切关系。不论是宗教还是哲学，所涉及的都是人，涉及人的道德伦理，涉及人的精神（灵魂）和肉体的关系，涉及人的意识和认识的关系。神秘主义是唯心的、形而上学的哲学，但它并不是在任何历史时期都是消极的，或者是反动的。在中世纪的西欧，经院哲学中的新神秘主义曾经对人们认识人的个体性的发展起到过积极的促进作用。

宗教不能简单地被定义为迷信，宗教不仅是在讲述一种神或上帝的概念和形象，它的教义和仪式包含着神话、艺术形式、道德准则、生活方式和社会组织的模式，它源于社会生活，并深深地植根在社会生活中。它是人类思想发展进程的一个重要组成部分，也是人类文化的基本内容之一。詹姆斯在论述人的本性时，谈到了宗教与神学和哲学的关系，他说：“单个的人在孤寂时的感觉、行为和经历，这些只要是作为个人自身所能感受到的，总是和被看做是神圣的东西联系起来，这种联系或者是道德的，或者是肉体的，或者是制度的。很显然，从我们理解的意义上的宗教中，可以产生神学、哲学和教会。”^②确实，宗教包含着信仰、伦理、崇拜和组织等多方面的内容。信仰是宗教经验中的解释性的因素，而且“信仰也

① 罗素：《西方哲学史》，商务印书馆，1997年版，上卷，第11页。

② W. James, *The Varieties of Religious Experience*, p.41.

必须是一种思想品质”。^① 伦理是宗教的社会性作用,如果从宗教中抽出了伦理的成分,它就是迷信,就只会对社会的发展产生负面的影响。而宗教之所以能长期地存在于社会中,并且随着社会不断地发展,恰恰就在于它所包含的信仰和伦理。伦理是社会思想意识的重要组成部分。马克思说:“历史从哪里开始,思想进程也应当从哪里开始,而思想进程的进一步发展不过是历史过程在抽象的、理论上前后一贯的形式上的反映;这种反映是经过修正的,而不是按照现实的历史过程本身的规律修正的,……”^② 在历史的长河中,社会不是一成不变的,思想意识不是一成不变的,伦理不是一成不变的,宗教也不是一成不变的。宗教的产生源于人类对自身和对自然世界的最原始的认知,产生于人类原始的思维能力和想像力。为生存而进行的活动使人必须面对自然界,对所不能理解的、严酷的各种自然现象的无能为力,使人想象出在他们生存的世界里存在着能够支配人的神力,这种神力能给人带来灾难和痛苦,也能使人受益得到帮助。但不论是受益还是遭受灾难,都不是人的能力所能支配的,它给人带来恐惧,也使人有所希望。恐惧与希望的相交,使人极力地想与之交流,以减少灾难,扩大希望,这就产生了原始宗教。在自觉地与不自觉地同大自然抗争中,根据实际经验的想象,人制作了符咒、创造了巫术、制定了仪式,等等,为了能与这种超自然的神力相交流,以减轻或克服对它的恐惧,借此得到一些慰藉。这是在实际经验中想像出的最原始的宗教。

随着人掌握大自然、改造大自然的能力逐渐地被发掘出来,战

① 马克斯·韦伯:《经济与社会》,商务印书馆,1998年版,上卷,第633页。

② 《马克思恩格斯选集》,人民出版社,1995年第2版,第2卷,第43页。

胜大自然的主动性和主观性在增强,人的自我认知程度加深了。但是,对不可知的、神秘的、超自然的神力的感觉依然存在,只是其内涵不断地在改变,表现为把超自然的神力人格化,产生了神话形式的神秘宗教。“任何神话都是用想象和借助想象以征服自然力,支配自然力,把自然力加以形象化;因而随着这些自然力实际上被支配,神话也就消失了。”^①然而,神话的消失并不表明超自然神力的感觉消失,人对大自然的征服能力越强,对大自然的认识越深,想要了解的自然事物就越多,对未知事物的神秘感就越强,人的想象就更为丰富,宗教对人的社会生活的影响更深了。人们通过种种行为来说明自己能与神交流,这就产生了宗教的神秘主义。

人们常常把神秘主义和巫术混淆起来,事实上,这两者之间确实没有非常明确的界限,德国的宗教学家文德尔希勒认为,巫术和神秘主义的区别在于,前者是想拥有,后者是要给予。巫术和神秘主义是从相对立的两个极端说明同一件事物,都是超越一切概念的意识。在这两者之间的是宗教,没有一个虔信的人不受神秘主义的影响;也没有一个神秘主义者不是虔信的。^②佛祖的禅悟、先知得到的启示、基督的受难、护教士的殉教、修道士的禁欲,等等,都是神秘主义的实际行为。“神秘主义就是过有深度的生活,人既然是个多层次现实的交汇点,就绝对不可能是单维的。神秘主义是融修行与秘传知识为一体的一门学科,是上升到最高水平的个人宗教。”^③

① 《马克思恩格斯选集》,人民出版社,1995年第2版,第2卷,第29页。

② E. Underhill, *Mystik. Eine Studie ueber die Natur und Entwicklung des Religioesen Bewusstseins im Menschen*, S. 93.

③ 《简明不列颠百科全书》,中国大百科全书出版社,1986年版,第7卷,第152页。

然而,神秘主义并不仅仅是受难、殉教、禁欲和秘传知识这种表面的活动,它有深刻的内涵,而且它的内涵与不同历史时期的社会有密切的关联,因此其思想内容和表现形式极不相同,对现实社会的影响也有很大的区别。在与大自然的斗争中,人与人相互间的交往组成了社会,建立了以物质为基础的社会制度,划分了社会的等级。统治阶级不仅掌有政治权和经济权,而且也根据统治的需要控制了宗教,用宗教控制社会的意识,主观地塑造出了人格化的神,树立了由人确定的一个神的权威,建立了宗教组织,使之介于人与神之间,以维护这个神的权威的方式来维护统治者的权威,产生了“君权神授”的政治理论,制定了约束人的社会活动和行为的宗教教义和教条,在人与神之间树立起了现实社会中的宗教人士的宗教权威。宗教权威是社会统治者最得力的助手,特别是西欧的基督教。

从罗马帝国的统治者把基督教提升为国教时起,基督教教会就步入了西欧社会的统治集团中,成为统治政权的重要组成部分。基督教有了政治归属,其政治功能也极大地增强了。西欧中世纪初期,以保护和效忠为原则的个人联合的封建政治体制下,生产力水平低下,不论是在政治上还是在经济活动中,依附性在人与人之间的交往中占主导地位。这种依附性为基督教的“君权神授”提供了生长的土壤,另一方面,“君权神授”也促进了封建制度的发展。在封建君权的庇护下,基督教教会的宗教权威增强了。教会制定的各种各样的宗教禁忌,湮没了个人的自我意识。在宗教的烟雾中,人迷失了对自身的认识。在基督教产生和普及时起过十分重要作用的神秘主义,在中世纪封建社会形成之后的几百年间,基督教教会不再提及。因为,神秘主义是以经验为基础的对神的认识,①

① J. Gerson, *Euvres Complètes* 3, ed. P. Glorieux, c. 252.

主张“灵魂与上帝的合一”，这无疑是对教会权威的挑战和威胁。

中世纪中期，封建社会生产力的发展使互相依赖的群体性的劳作活动被独立的个体劳作方式所取代，在经济活动中，人与人之间交往过程中的依附性被削弱，个人的独立性、自主性增强了。以出身和特权为基础划分的等级，被以财产为基础划分的阶层所取代，以效忠和保护为原则的个人联合的政治体制不再适应这种新的社会结构和社会的交往形式，产生了以经济利益为基础的阶级国家的政治制度。以立法为形式的契约，约束着越来越具个体性的社会性活动和行为。人的自我认识加深了，个人意识增强了，其中一个很明显的表现就是提出个人的理性信仰，即：追求与上帝的直接联系，否认中介的宗教权威。“上帝不仅是要被信仰的，不仅是要用哲学来启示的，而且它的存在也是可以通过一次或多次的经历被认识的。”^①久已被忽略的基督教神秘主义，再次被挖掘出来，具有了新的特征，更具个体性，更主观化。^②中世纪中期流行的新神秘主义，是这个时期社会变革在思想意识领域中的实际体现，它帮助人们打破教会制定的宗教禁忌对人思想上和行为上的束缚。从新神秘主义中引申出了对人的个体性的要求，否定了人们必须无条件服从的权威。在这个意义上，新神秘主义是人的认识和理性的开路先锋，它被竭力要维持自身权威的罗马教会视为不安定的因素，斥之为异端。神秘主义者受到教廷的迫害，其著作遭到焚毁。但是，它的影响却并没有被铲除，因为它代表了人类思想进程的一个历史阶段。值得一提的是，在这个时期的基督教权威教士的理论、经院哲学中也都含有神秘主义的因素。这些神秘主义的因素为此后西欧宗教改革运动的熊熊烈火埋下了火种，在合

① P. Dinzelbacher, *Christliche Mystik im Abendland*, S. 10.

② G. Ruhbach; J. Sudbrack, *Christliche Mystik*, S. 17.

适的历史条件下,迅速地燃遍了整个西欧。

基督教的神秘主义具有悠久的历史,它既为基督教的确立和传播起过推进作用,也为反对罗马教会宗教法权的社会宗教运动推波助澜。“宗教,没有与社会的历史相脱离的独立的历史。”^①同样,神秘主义也没有脱离社会历史的独立的历史。我们想要了解基督教神秘主义的历史,就要走进西欧社会历史之中,置身于不同的历史时期,去了解每个历史时期基督教神秘主义的不同内涵,探寻在西欧历史进程中人的自我认识的本原。

^① 约·阿·克雷维列夫:《宗教史》,中国社会科学出版社,1981年版,上卷,第4页。

目 录

前言	(1)
----------	-------

第一章 神秘宗教与宗教的神秘主义	(1)
------------------------	-------

第一节 实际经验中想像出的神秘(1)

神秘——难以解释的经验(2) 宗教——类比的结论(4)

图腾崇拜——社会群体的标记(6) 原始巫术——象征性的
行为(10)

第二节 社会交往中产生的神秘宗教(13)

古代文明造就的形象的神(13) “轴心时代”开始的神秘宗教
(17) 古希腊神话中的人神相通(22) 威严的主神和亲切的
救世主(26) 人造宗教过程中产生的神秘主义(29)

第二章 关注人的本质的原始一神教	(34)
------------------------	--------

第一节 犹太教的神秘主义(34)

先知们缔造的一神教(35) 罪与罚的社会功用(44) 宗教律
法的伦理作用(50) 与原始宗教决裂的哲学宗教(54) 犹太
教内部的裂变(60) 弥赛亚的内涵(63)

第二节 早期基督教的神秘主义(66)

耶稣基督——被神秘化的历史人物(66) 神秘主义——基督教
的基础(72) 使徒保罗——基督教神秘主义的奠基者(75)
为神秘主义献身的殉教者(82) 在修道院中实践的神秘主义
(87) 寻常的传教士——圣奥古斯丁(92) 神秘主义的社会
化(98)