



中國史學論文選集

第五輯

附國內中外中國史學論文索引

中華文化復興運動推動委員會主編
幼獅文化事業公司印行

主編者：中華文化復興運動推行委員會

編輯者：王壽南・阮芝生・王德毅・李雲漢

中國史學論文選集 第五輯

——附國內外中文中國史學論文索引

幼獅文化事業公司印行



行政院新聞局核准登記證局版臺業字第二四號
主編者：中華文化復興運動推行委員會
編輯者：王壽南·阮芝生
王德毅·李雲漢
出版者：幼獅文化事業公司
發行人：胡
臺北市重慶南路一段66之1號三樓
臺北市漢中街五十一號
郵政劃撥二七三七號
印刷者：中寶印刷事業有限公司
三重市成功路41巷11弄8號
基本定價：十元
中華民國七十三年三月初版
中華民國七十五年二月再版

凡 例

一、本集之編纂以採輯當代史學研究新作爲對象，選錄討論國史具有代表性之論文，提供史學教材之補充與參考。

二、本集第五輯選錄論文，以民國六十九年及七十年所發表者爲範圍。

三、本集選輯論文，暫採以下標準：

(甲) 廣面重大問題之探討與解釋。

(乙) 新方法之實驗與應用。

(丙) 新問題之發掘與研析。

四、本集之選編，因受字數之限制，並爲顧及各時期內容之平衡，故凡屬左列情形者，均予割愛：

(甲) 字數過多者。

(乙) 研究問題過於專門者。

(丙) 輯校、集證類者。

五、本集之編排次序，除史學與通論性質之論文列於最前外，其餘自遠古以迄現代，均採時代之先後安排。

六、本集除選錄若干研討各時代之論文外，並附列同一時期國內外中文期刊所見之史學論文，編成「國內外中文中國史學論文索引」。該索引依總論、通史、先秦、魏晉南北朝、隋唐五代、宋遼金元、明、清、民國等類別順序排列，每類中又以論文篇名第一字之筆劃多寡排列。該目錄索引所列論文僅供讀者查閱之便，不涉及該論文之內容與水準。

七、本集之應用宗旨有三：

(甲) 選輯史學新知之代表。

(乙) 提供論文參考目錄。

(丙) 總括同時期史學貢獻之實績。

八、本集編選倉促，且選文之際，見仁見智，疏誤之處難免，尚祈 方家指正。

序

本會自民國六十一年起委請歷史學者選編中國史學論文佳作，集印成冊，名曰：「中國史學論文選集」，每兩年出版一輯，本書為第五輯。內容精選民國六十九年及七十年兩年內之史學論文二十二篇，另編製此兩年內之國內外中文中國史學論文索引，附於書末，俾便查考。

本書編輯的主要目的有二：第一、提倡中國史學研究。中國史學研究與民族精神教育息息相關，又與復興中華文化並行不悖，因此，本書的編印實與政府當前的教育文化政策相配合；第二、提供大專院校中國歷史教學參考資料。本書精選中國史學論文，並附編中國史學論文索引，對於研究中國史學提供了相當可貴的材料和查閱的方便，相信對於教授中國歷史的教師們尤有助益。

本書第五輯由王壽南、阮芝生、王德毅、李雲漢四位教授擔任編輯選文工作。史學論文之選擇往往見仁見智，難有絕對準則，本輯所收錄之論文二十二篇，當然不能謂儘收六十九、七十兩年內之史學佳作，遺珠之憾在所難免。但本輯所收論文不僅均屬中國歷史上重要之問題，且各篇作者亦均為國內外著名學者，其中不少篇論文運用社會科學的內涵與方法撰寫，對今後中國史學研究之方向和方法

當有其啓發作用。

本書附錄「國內外中文中國史學論文索引」係收錄民國六十九、七十兩年內之中國史學論文篇目，所蒐集的期刊共達一六九種，包括了臺灣、香港和新加坡所出版的中學文術性刊物。索引仍請國立政治大學歷史系主任王壽南教授編輯。本輯之出版，使近十年來在雜誌刊物上發表的史學論文都有索引可資查閱，不但對史學界之研究工作提供服務，也可以從中看出這個時代國人對本國史學研究的成績。

本書仍承幼獅文化事業公司出版，該公司對文化事業之熱心與貢獻，本人深感敬佩。同時，本人也希望史學界人士能重視本書之出版，給予支持與鼓勵，使本書能發揮期望的功効。

陳奇祿

中華民國七十二年十二月一日
於中華文化復興運動推行委員會

目 錄

凡例

序

- 一、我國民本思想的分析與探討……………周道濟……………一
- 二、中國歷史上的土地分配……………趙岡……………八七
- 三、「內聖外王」觀念的原始糾結與儒家政治思想的根本疑難……………陳弱水……………一三三
- 四、道統與政統之間：中國知識份子的原始型態……余英時……………一七九
- 五、中國古代的娣媵制與試婚制……………管東貴……………二一五

六、先漢經學的形成……………徐復觀……二五七

七、漢代尚書的職任及其和內朝的關係……………勞幹……三一七

八、從典論殘篇看曹丕嗣位之爭……………王夢鷗……三四七

九、唐代官僚體系中的史官……………張榮芳……三七七

十、五代的樞密院……………蘇基朗……四三九

十一、南宋浙東的史學……………宋晞……四七五

十二、宋代之中越關係……………呂士朋……五二五

十三、元朝文化發展與其衰亡之關鍵……………張瑞成……五八一

十四、明太祖誅夷功臣的原因……………朱鴻……五九五

十五、「土木之變」後明朝與瓦剌之交涉……………吳智和……六五五

十六、清末軍權轉移與滿漢政治勢力之消長……………胡健國……六八五

十七、同治、光緒年間（一八七〇——一八八五）

湘、淮軍間的衝突與合作……………李恩涵……七三七

十八、甲午戰前西方民主政制的傳入與

國人的反應……………呂實強……七八三

十九、湖南省憲之制定與運作（一九二〇——

一九二五）……………張朋園……八三一

二十、閩浙兩省制度、行政與人事的革新

（一九二七——一九三七）……………李國祁……八八五

二十一、抗戰前十年（一九二七——一九三七）

國民政府之禁煙拒毒……………彭國亮……九四五

二十二、韓戰期中我國國際地位之震撼……………梁敬鐸……一〇〇七

附錄：國內外中文中國史學論文索引（民國

六十九——七十年）

.....王壽南：一〇四九

我國民本思想的分析與探討

周道濟

一、我國民本思想的含義

民本思想爲我國傳統的一種優美文化，它所牽涉的範圍甚爲廣泛，而內容亦十分豐富；惟仔細推考，其含義蓋不外以下四端，即：(1)人民是國家的根本，(2)尊重民意，(3)照顧民生，(4)革命的權利。茲分述之：

(一)民本思想的基本理論，在於強調人民是國家的根本，因爲倘若沒有人民，便絕不會有國家，亦無從產生君主也。孟子說：「民爲貴，社稷次之，君爲輕。」①正是此意。古籍中有謂：「民非后，罔克胥匡以生；后非民，罔以辟四方。」②蔡沈釋之曰：「民非君，則不能相正以生；君非民，則誰與爲君者？言民固不可無君，而君尤不可失民也。」③古籍又謂：「民惟邦本，本固邦寧。」④所言尤爲明白。從這一理論做出發點，乃又推衍到國家爲人民所共有的觀念。禮記禮運篇云：「大道之行也，天下爲公。」呂氏春秋云：「天下非一人之天下也，天下之天下也。」⑤康有爲亦云：「天

下者，天下人之天下，非一人所能私有之。」^⑥都是很好的證明。

(二) 由於人民是國家的根本，而國家又為人民所共有，所以政府，特別是國家的領導者，必須尊重人民的意願。古籍謂：「天視自我民視，天聽自我民聽。」^⑦並謂：「民之所欲，天必從之。」^⑧大學亦謂：「民之所好好之，民之所惡惡之。」^⑨諄諄提醒居上位者應順從民意，均其適例。孟子說：「樂民之樂者，民亦樂其樂，憂民之憂者，民亦憂其憂，樂以天下，憂以天下，然而不王者，未之有也。」^⑩又說：「得天下有道，得其民，斯得天下矣；得其民有道，得其心，斯得民矣；得其心有道，所欲與之聚之，所惡勿施爾也。」^⑪可見居上位者亦惟有充分尊重民意，才能深得人心，而普遍受到人民的擁護。這是民本思想的關鍵所在，不可不察。

(三) 政府必須採取種種措施，以照顧民生，使人民的生活能安然無虞，並能不斷獲得改善，亦為民本思想的重要內容；否則，人民的基本生活都成問題，所謂民本，也就落空了。論語記唐堯虞舜夏禹禪位之際，堯命舜及舜命禹之辭曰：「天之曆數在爾躬，允執其中，四海困窮，天祿永終！」^⑫這就是說：君主如不善待其人民，不關心人民的生活，以致四海之人都陷於困窮，他便要從君主的寶座上倒下來，而其天祿亦將永絕。所以孟子云：「是故明君制民之產，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，樂歲終身飽，凶年免於死亡。」^⑬荀悅亦云：「天下國家一體也，君為元首，臣為股肱，民為手足。下有憂民，則上不盡樂；下有饑民，則上不備膳；下有寒民，則上不具服，徒跣而垂旒，非禮也。故足寒傷心，民寒傷國。」^⑭

(四)倘若政府嚴重地違背民意，一味地倒行逆施，使人民在精神和物質上無法忍受，則人民可起而反抗，以推翻暴政，這就是革命的權利。周易有云：「湯武革命，順乎天而應乎人。」^⑮孟子亦云：「賊仁者謂之賊，賊義者謂之殘，殘賊之人謂之一夫，聞誅一夫紂矣，未聞弑君也。」^⑯異口同聲，不啻宣告人民或臣下在暴君統治下，有其革命權。此乃我國民本思想更進一層的發揮，值得特別重視。

二、我國民本思想的發展

就我國民本思想發展的歷史而論，大約可以分爲三個時期：先秦時期是第一期，也可以稱爲創造時期；自秦漢而下，以至宋元，爲第二期，也可說是繼承時期；明清二代乃第三期，則爲轉變時期。茲分別說明之如下：

(一) 創造時期

我國的民本思想，自古即甚發達。書經上記載周公曾告誡成王說：「嗚呼！自殷王中宗，及高宗，及祖甲，及我周文王，茲四人迪哲。厥或告之曰：『小人怨汝詈汝。』則皇自敬德。厥愆，曰：『

朕之愆，允若時。」不啻不敢含怒。此厥不聽，人乃或譸張爲幻。曰：「小人怨汝詈汝。」則信之。則若時，不永念厥辟，不寬綽厥心；亂罰無罪，殺無辜。怨有同，是叢于厥身。」^⑭這些話是多麼警策！書經上又說：「天聰明，自我民聰明；天明畏，自我民明威。」^⑮意謂：「天的聰明，由於我們人民而來；天揚善罰惡，由我們人民的揚善罰惡的意見而決定。」^⑯可見在當時的政治思想中，尊重民意是如何受到重視了。關於照顧民生，書經上也有很多的記載，例如：「古我前后，罔不惟民之承保，后胥感；鮮以不浮於天時。」^⑰「嗚呼！封……若有疾，惟民其畢弃咎。若保赤子，惟民其康乂。」^⑱「王啓監，厥亂爲民。曰：無胥戕，無胥虐，至於敬寡，至於屬婦，合由以容。」^⑲一再強調居上位者應以愛心保護人民和教化人民，俾人民能過康樂平安的生活，其中的民本精神、歷歷可見。抑有進者，書經上還說：「（夏桀）弗克庸帝，大淫佚，有辭；惟時天罔念聞，厥惟廢元命，降致罰。乃命爾先祖成湯革夏，俊民甸四方。……今惟我周王，丕靈承帝事，有命曰：『割殷！』告勅于帝。」^⑳「非台小子，敢行稱亂；有夏多罪，天命殛之。」^㉑「惟乃丕顯考文王，克明德慎罰，不敢侮齔寡，庸庸，祗祗，威威，顯民……天乃大命文王，殪戎殷，誕受厥命。」^㉒在這些記載中，商湯和周文武都被描述爲替天行道的人民解救者，然則人民或臣下對暴君有其革命的權利，亦可想而知了。

孔子生當周衰之後，目覩天下秩序紊亂，其一生言行每致意於尊周室，敬主君，折貴族之奢僭，抑臣下之篡竊，然其主旨，仍是以民爲本的。蓋孔子之政治思想係以其人生哲學爲基礎，而其人生哲學則以仁爲中心。孔子所謂仁，乃推自愛之心以愛人之意。^㉓故樊遲問仁，子曰：「愛人。」^㉔仲弓

問仁，子曰：「己所不欲，勿施於人。」^{②⑧}子貢問仁，子曰：「夫仁者己欲立而立人，己欲達而達人。」^{②⑨}孔子又強調「爲政以德」^{③①}，實則所謂德治，亦仁愛思想之一種表現也。子路問：「願聞子之志」，子曰：「老者安之，朋友信之，少者懷之。」^{③②}可說便是德治之極致。^{③③}因此，孔子不但提倡節用愛民之政，主張輕徭薄賦，養民教民，而且認爲民富則國富。試看孔子下列言論：「道千乘之國，敬事而信，節用而愛人，使民以時。」^{③④}「時使薄斂，所以勸百姓也。」^{③⑤}「子適衛，冉有僕，子曰：『庶矣哉！』冉有曰：『既庶矣，又何加焉？』曰：『富之。』曰：『既富矣，又何加焉？』曰：『教之。』」^{③⑥}「哀公問政於孔子，孔子對曰：『政之急者，莫大乎使民富且壽也……省力役，薄賦斂，則民富矣……詩云：『愷悌君子，民之父母。未有子富而父母貧者也。』」^{③⑦}孔子稱「子產有君子之道四」，而「其養民也惠，其使民也義」，爲其二端；^{③⑧}斥冉求以「非吾徒也」，則由其爲季氏聚斂以害民。^{③⑨}由是可知孔子關懷大衆之情，照顧民生之意，是如何深切了。此外，孔子又表示：「所謂大臣者，以道事君，不可則止。」^{④①}且謂：「湯武革命順乎天而應乎人，革之時大矣哉！」^{④②}可見孔子並未否認人民的革命權，他的民本思想實甚淳厚。^{④③}

孟子的民本思想更爲輝煌。他的民貴君輕之說（見前引），殆不僅以人民爲政治之目的，亦且以之爲主體，這種說法固非六國時代一般人士所能喻，即孔子亦未嘗雅言以明之也。^{④④}孟子既貴民，故極重視民意。他說：

「左右皆曰賢，未可也；諸大夫皆曰賢，未可也；國人皆曰賢，然後察之，見賢焉，然後用之。左右皆曰不可，勿聽；諸大夫皆曰不可，勿聽；國人皆曰不可，然後察之，見不可焉，然後去之。左右皆曰可殺，勿聽；諸大夫皆曰可殺，勿聽；國人皆曰可殺，然後察之，見可殺焉，然後殺之，故曰，國人殺之也。如此，然後可以為民父母。」^{④3}

他認為：民心之向背可以決定政權之轉移，故曰：

「桀紂之失天下也，失其民也；失其民者，失其心也。」^{④4}「樂以天下，憂以天下，然而不王者，未之有也。」^{④5}「是故得乎丘民而為天子。」^{④6}

孟子對於照顧民生的發揮，尤為詳明。他說：

「不違農時，穀不可勝食也，數罟不入洿池，魚鼈不可勝食也，斧斤以時入山林，材木不可勝用也。穀與魚鼈不可勝食，材木不可勝用，是使民養生喪死無憾也，養生喪死無憾，王道之始也。五畝之宅，樹之以桑，五十者可以衣帛矣；雞豚狗彘之畜，無失其時，七十者可以食肉矣；百畝之田，勿奪其時，數口之家，可以無饑矣；謹庠序之教，申之以孝悌之義，頒白者不負戴於道路矣。七十者衣帛食肉，黎民不饑不寒，然而不王者，未之有也。」^{④7}

「是故明君制民之產，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，樂歲終身飽，凶年免於死亡，然