

佛學今詮 上冊

張澄基 著



佛學今詮 上冊

張澄基 著

□慧炬文庫 2029

佛學今詮（上）

作者：張澄基

發行人：劉勝欽

出版者：財團法人臺北市慧炬出版社

地址：106臺北市建國南路一段270巷10號

電話：(02) 27026772（發行部）

(02) 27075802（會計部）

(02) 27031014（編輯部）

傳真：(02) 27085054

E-mail：tow@ms2.hinet.net

郵政畫撥：19182176 慧炬出版社

登記證：行政院新聞局局版臺業字第1415號

承印者：鴻霖國際事業有限公司 02-27407766

版次：中華民國62年10月初版

中華民國89年12月初版第八刷

定價：上下兩冊新臺幣650元整（不分售）

版權所有·請勿翻印

TORCH OF WISDOM

10, Lane 270, Chien Kuo S. Road Sec. 1,

Taipei, Taiwan 106, R.O.C.

Tel：(886-2) 27026772 · 27075802 · 27031014

Fax：(886-2) 27085054

E-mail：tow@ms2.hinet.net

ISBN 957-518-014-3

佛學今詮簡介

本書原為名教授張澄基先生在美國各大學講授佛學之講稿，內容精湛，系統整嚴，且見解新穎，多發前人所未發者。此書之特點，在對佛學之基本問題及教法，以現代人之眼光比較西洋科學、哲學及宗教，而予以新的評述與介紹，名之為「佛學新詮」，亦無不可。

張教授現任美國賓州州立大學佛學教授，十六歲起即開始在中國內地、康藏，及印度研修佛法，數十年如一日，於顯、密、性、相、禪、淨各宗，皆能洞達堂奧。旅美逾廿年，對西洋哲學及文化，亦有深切及廣泛之體認，其各種英文佛學著述，久已蜚聲國際，素為歐美學界所推重。此書為其卅年來慎思苦究之心血結晶，體大思精，絕非尋常作品可比。上冊約卅萬言，包括宗教之回顧及展望，業力論，佛陀之基本教示，無我論，禪定瑜伽論及空性論六章。

美國佛教會為弘揚正法，特交本社精印廿四開本，每冊共四八五頁。凡有志研究東方哲學與佛學者尤宜人手一冊，藉獲法益。

慧 炬 出 版 社

自序

我在讀中學的時候，即對人生之意義與歸宿發生了莫大的興趣。想對這個亘古之人生大謎探討出一點端倪來。因為當時覺得學校中所講的都是些毫無意義的東西，於是自己胡亂看些哲學和宗教的書籍。經過一段時間的摸索和掙扎，終於讀到了幾部佛經，覺得佛教之義理深奧，境界廣大，悲願宏深，令人衷心折服。於是在1935年，不顧親友之反對和譏笑，放棄了「學業和前途」，選擇了佛教作為自己終生努力之目標。在十六歲時，曾隨同一位老居士在江西廬山閉關，習定百日，親自考驗一下佛法之真假。經過這一百天的修行。使我覺得最低限度世界上再沒有比獻身於佛法更有意義的事了，於是西行求法至康藏高原，在喇嘛寺中住了多年，對西藏佛法涉獵了一番。隨後在抗戰剛結束的時候，自己深深感到作一個現代人，不能沒有一點現代智識；只是死啃古老的傳統佛學，既不能自決疑問，亦更難對垂微之佛法有任何貢獻。於是重返內地，開始學習英文和西洋哲學。不久大陸淪陷，逃難至印度轉徙美國，在美國一住不覺已是廿幾年了。回憶最初學佛之初衷，可以說是純宗教性的。當時希望將來能在佛教的實證功夫上有一點趨入，因為這才是佛法之根本所繫，為自利利他所不可缺少者。孰知自己的業障和煩惱都非常深重；家累和俗務亦未能擺脫，所以多年來在實際之定慧修行上，毫無進境。由於「命運之神」之捉弄，和環境之逼迫，竟不由自主地在美國學界中廝混了多年。過

去這漫長的廿年中，西洋文化和思想對我內心的巨大沖激和挑戰，說輕鬆點是「招架不住」；說準確點則是「惶惑悲哀與極端苦痛交熾之長期煎熬」。任何一個具有「護法」心腸的佛教徒，處於今世，孰能避免此內心之悲哀耶？但從另一方面講，能够達成自己理想的人，世上又有幾個呢？人所能做到者，惟有「盡心」而已耳。已逾知命之年的我，今天所能作到的真是微乎其微。寫這本書的目的，只是想把歷年授佛學課程的一小點經驗與「所獲」，貢獻給某些對佛學有興趣的國人而已。因為自己既不是一個「真學者」，亦不是一個純粹的「修道人」，寫出來的東西一定是個四不像；既不是佛學，又不是佛法。學者們看了會覺得不够謹嚴和客觀；純正的佛教徒看了，亦可能有「異說誤人」的感憤。但爲了達到「盡心」的目的，仍是要把它印行出來，對自己多年的願望好有一個交代。這本書的大部份是我多年來，在幾個大學中授佛學課程的講稿之一部。有些朋友看了，認爲書名可以取爲「佛學新詮」或「佛學新論」，但我自己却實在看不出對佛學有什麼新的詮釋或見解。只是一個廿世紀的「準佛教徒」用他極有限的智識，以捉襟見肘的方法來解釋一下佛學中的某些根本問題罷了。最多亦不過是「新瓶」裝舊酒而已。所以命之爲「佛學今詮」或可無過焉。

本來計畫在一年內寫畢此書，但才寫了一半就犯了嚴重的疾病，只好中斷。現在把已寫成的上半部先行出版。上册之第一章緒論，對當前之一般宗教問題和佛學之關係，作了一番檢討，所討論的，我想可能是今天全世界各宗教所面臨的幾個根

本問題。第二章業力論是想把這個重要的和極使人困惑的教義作一番分析及解釋，一方面可與西方宗教之根本教旨作一鮮明之對比，一方面對佛教思想之一個主要的基石，先作一番交代。第三章，佛陀的基本教示，第四章無我論，和第五章禪定瑜伽論，大半皆屬於原始或小乘佛教的範圍。附論空性哲學，原本屬於下冊大乘佛學中的一章，原載於拙著華嚴佛教哲學 (The Philosophy of Hwa Yen Buddhism) 中之第二篇，但因為這個課題對大小乘來說都十分重要，所以先行譯出，作為附論，來介紹這個佛學中最為突出的思想。計畫中的下冊，將討論大乘佛學之一般問題。若篇幅許可，當討論禪宗、華嚴、密乘和淨土等宗之教義。因為健康的關係，此書未能一次全部寫畢出版，茲特向讀者致歉。

中華民國六十二年三月

張澄基

於彰化熙園山莊

佛學今詮上册目錄

自 序

第一章 宗教之回顧及展望·····	1
第一節 佛法與當前之宗教問題·····	2
第二節 世界宗教之共同基礎·····	13
第三節 什麼是宗教·····	41
第四節 東西兩大宗教系統之異同·····	50
第二章 業力論·····	73
第一節 業力是一種力量·····	75
第二節 業力是一種神秘·····	81
第三節 業力意味著命運·····	87
第四節 業力是一種關係·····	93
第五節 業力爲道德公正律·····	104
第六節 業力是形成人之氣質及品格的一種培養力量	113
第七節 傳統之業力觀·····	116
第八節 業力思想之淵源·····	120
附 論 業力思想與神造思想之檢討·····	123
第三章 佛陀之基本教示·····	133
第一節 佛陀的沈默·····	134
第二節 苦聖諦·····	144
第三節 集諦——泛論人類痛苦之根源·····	158

第四節	滅聖諦·····	174
第五節	道聖諦·····	186
第四章	無我論·····	197
第一節	何謂無我·····	198
第二節	無我之實際修法·····	227
第五章	禪定瑜伽論·····	267
第一節	概說·····	268
第二節	勝王瑜伽略說·····	277
第三節	禪定之基本原理·····	294
第四節	佛教禪定通介·····	304
第五節	四無量心及宗教心理健康·····	369
附論	空性哲學·····	403
一、	空性之意義·····	403
二、	研討空性之困難·····	405
三、	論色即是空·····	419
四、	論自性空義·····	425
五、	論自性思惟·····	433
六、	論畢竟空義·····	440
七、	絕對空與絕對超越·····	455
八、	心經中所說的畢竟空·····	457
九、	空之十喻·····	461
十、	空性與邏輯·····	463

十一、二諦之簡義.....	470
十二、三重二諦義.....	473
十三、空性之無住性.....	476
十四、再論色即是空.....	477
十五、空性之重要性.....	480

第一章

宗教之回顧及展望

第一節 佛法與當前之宗教問題

今天人類所面臨的最大問題，不是物質的缺乏，而是思想之空虛、徬徨與精神之無所依歸。科學與工業文明，所帶來的繁榮與方便，或能解決人類之物質需要，却未能解決人類之精神需要，反給人類製造出許多極複雜、極難解決之種種新問題。科學與工業革命，對人類向所賴以解決人生問題和維繫人心的各宗教傳統與信仰，均一一予以無情的打擊與破壞，使各宗教的基礎，徹底發生了動搖，結果乃導致今天精神界之一片混亂。全世界各地之宗教傳統，因科學與工業所導發之種種新思潮和新問題之壓力，亦發生了極劇烈之變化。由宗教基礎之動搖，有逐漸形成今日各宗教將要徹底改觀之趨勢。回顧兩三百年前，無論是歐、亞、美洲……任何一個地區，人們對人生各重要問題，幾乎皆有一定之看法，舉凡人生觀、宇宙觀、道德觀，都已由固有之傳統，一一作了權威性之安排，大多數的人，對這種安排和支配，皆信受奉行。今天，情勢全變了。現代人對一切傳統都發生了懷疑，不畏怯的提出各種質問及批評，決不輕易接受任何傳統式信條。因此對一個廿世紀的人來說，人生的一切都發生了問題，這是兩三百年前的人所無法想像的。今天只有那顛扑不破，經得起考驗的真理，才能卓立不墜；僅靠傳統與習俗，是極難維繫人心的了。因此今天研究宗教問題，首先必須將傳統與真理間之關係作一檢討。

傳統中必含有某些真理，但傳統不一定全部都是真理。任何傳統若毫無真理，就必然不能存在，但傳統畢竟不是百分之百的真理。試舉數例明之：

天主教教會(Church)與羅馬教皇(pope)的制度與傳統，確有許多優點：如，有組織，有重心，事權集中，步伐一致，思想統一等，因此它能在歷史上發生重大的力量和深遠的影響。以人數而論，今天天主教可能是世界上最大的一個宗教教派了。但不論其過去的功效及功績如何，這種舊有傳統，經過長期發展之後，終難免發生許多流弊。例如教皇無誤論 (papal infallibility) 就是個好例子。根據此論點，羅馬教皇對有關道德及宗教問題作理論上之抉擇時，是絕對不會錯誤的。這一傳統及信仰，對天主教的影響既深且鉅。問題是，歷史上羅馬教皇對有關道德及宗教問題之措施和決策，究竟能否全無錯誤呢？歷史上賢明的教皇固然很多，但錯誤、頑固和悖德不道的也屢見不鮮。所以，此種權威性的傳統信仰，今天已很難為大家所接受。前些年，羅馬教皇對舉世關切的節育問題所作之抉擇，即使是虔誠的天主教徒，也都難以接受，因而引起世界輿論的一致反對，教內教外都掀起了軒然大波。此一事實，就是傳統和真理衝突的一個淺證。

次以佛教的傳統來論。尊師的思想，原為一切宗教所共許，佛教自然亦不例外。大乘之密宗和禪宗尤其強調尊師；認為若無師承，則極難有所成就。在密宗裏，甚至有「師比法更為

重要」的說法，這種說法原極具深理。我們如果檢討一下大乘佛教的歷史，就可發現，其中有證悟有成就的人，大多數屬於禪密二宗。原因是此二宗皆重視師承，因為親依上師才能得到法之精要及指導。但演變到了後期，這兩宗的師資澈悟者少，證德皆已不够，傳統所賦予的上師尊榮和權威，却依舊維持不變（密宗尤然）。在這種情形之下，一方面徒弟被告誡應視上師如佛，另一方面上師則缺乏如量之功德。其結果，遂造成徒衆在參學中浪費生命，枉喫苦頭和師徒間互怨互艾的種種不幸現象。此中甘苦，惟過來人能知之。總之，傳統原本是好的，尊師自亦有其妙用，奈何行之既久，名不符實，演變至後期，遂徒有形式而無內容，流弊因而叢生。再說一個佛教中的傳統錯誤觀念：即須彌山的思想與傳統。在佛教大小乘經典中，都有關於須彌山之傳說及記載。時至今日，人類已能乘太空船到月球，無論從現量或比量來說，地球絕對是一個圓的物體，那有什麼須彌山和四大部州呢？須彌山之說，若確爲佛說，亦只能認作是一種權巧說和方便說。佛陀承受了當時印度地理學說的傳統，隨宜而說。以其無關宏旨，自可不必另給當時的徒衆一套新的地理和科學知識，故明知須彌山和四大部州之說不對，亦隨順世俗權宜說之。今天，我們怎能犧牲良知去接受一個與事實不符的傳統信仰呢？我愛佛陀！但我應更愛真理！佛陀之中心思想及教法，如四諦，般若，無盡菩提心願等，亦不因一須彌山而有所損。因為對這些問題的新認識，廿世紀的佛教徒，反能更確切的辨別何謂權、實。何者爲了義，何者爲不了義。

何者只是傳說，何者才是真理。因而洞窺傳說與真理間之微妙關係，從死執傳統的桎梏中解放出來。

又如在中國民間的宗教傳統裏，對許多他方世界的佛菩薩，如阿彌陀佛、藥師佛、觀世音、大勢至……及天上的彌勒，地下的地藏菩薩等，竟都有了生辰之記載！並每年按時舉行祝嘏。這些所謂佛菩薩的誕辰，顯然全是人的假設，是中國民間信徒的宗教情緒透過其社會習俗的產品，是一個為大眾所需要並樂於接受的東西。主持佛教的明眼大德們，皆沒有聲色俱厲的來破斥這些民俗信仰，而予以容忍，豈非亦是一種權巧方便？這些民俗信仰，除了象徵信仰之虔誠外，還有什麼其他的價值和意義呢？

再以儒家為例。回溯自漢朝尊儒以後，中國的思想、政治、社會制度，皆以儒家哲學為基礎——至少形式上是如此。但問題是，自漢迄今的兩千多年中，我國的政治、社會是否真正實行了孔子的思想和教法呢？這兩千多年所逐漸形成的儒家傳統與習俗，是否能完全代表儒家的真理呢？老實說，答案恐怕是否定的。

以上諸例，說明宗教傳統，原是用來代表或象徵真理的，或達成一實際之宗教目的的。但由於長期的發展，有的因本身的變質而腐朽，有的因時代之演變而改觀，後來既不能代表真理，又不能達成宗教之實效目的了。

現從宗教興衰之趨勢，對傳統與真理二者之間的關係作一檢討。宗教發展的趨勢，大體說來，可以分作三個階段：