

『九五』国家重点图书 「中华武魂宝典」

中华武魂 名论

朱少华 / 主编



中华武德 名论

主 编	朱少华	
副主编	王宏君	陈岸然
参编人员	张长岭	宋 科
	牛得青	丁雪枫
	苏世伟	蒋 青

解放军出版社

图书在版编目(CIP)数据

中华武德名论/朱少华等编著. —北京:

解放军出版社, 1998

(中华武德宝典)

ISBN 7-5065-3605-6

I. 中...

II. 朱...

III. 军事科学: 伦理学-格言-中国

IV. E2

解放军出版社出版

(北京地安门西大街 40 号 邮政编码: 100035)

春华印刷厂印刷 新华书店发行

1999 年 1 月第 1 版 1999 年 1 月第 1 次印刷

开本: 880×1230 毫米 1/32 印张: 13

字数: 325 千字 印数: 1—3600 册

定价: 26.50 元

序 言

中华传统武德,作为中华民族传统军事文化与传统伦理文化相互交融的结晶,是我国思想文化传统和民族精神的重要组成部分,对于现代军事伦理文化和军人道德实践,都有着巨大的影响和作用。毛泽东曾经说:“我们这个民族有数千年的历史,有它的特点,有它的许多珍贵品。对于这些,我们还是小学生。今天的中国是历史的中国的一个发展;我们是马克思主义的历史主义者,我们不应割断历史。从孔夫子到孙中山,我们应当给以总结,承继这一份珍贵的遗产。”

从发生学的角度看,任何思想体系都是由一系列语言片段组合而成。尽管整体总是大于一切部分之和,作为一定体系的思想与其构成部分的语言是有区别的,但其中的基本内核,应该是一致的。我国古代学者孙奇逢在评价《荆园小语》一书时,就曾经这样说:“夫语岂有大小哉,语期于当理而已矣;理岂有大小哉,洒扫应对,即精义入理之事。”也就是说,只要是“当理”之言,“精义”之论,不管长短如何,都是思想的表达,智慧的结晶。

纵观人类道德规范发展的历史,无论哪一个民族,初始形态的道德规范,总是以箴言、警句的形式出现的。即使在科学昌明的今天,道德箴言、警句作为一种古老的伦理思想表达形式,在规范人

们的道德行为的过程中,仍然发挥着非常重要的作用。一个人理性的道德实践,往往是从背记和践行一定的道德格言开始的。中国古代包括军事伦理思想在内的丰富的伦理文化遗产,相当大的一部分也是以嘉言、警句的形式保留至今。《中华武德名论》正是基于上述认识,用语录的形式,挖掘我国传统军事伦理文化遗产。

本书收录了自殷周至清代几千年间所积累下来的武德名言近1000条,其中大部分选自历代兵书,同时也涉及先秦诸子等典籍和历代描写军旅生活的诗词歌赋。虽然由于篇幅所限,未能将古代兵家和其他思想家关于武德的名言精论全部收尽,但我们仍力求较全面地反映中华传统武德的各个方面。全书紧紧把握中华传统武德的深刻内涵,依传统武德名言的具体内容和思想逻辑层次,分列为9章32节,以《贵仁尚义》开篇。尊道贵德,崇尚仁义,是中国伦理文化的传统,这一传统也渗透到军事生活领域。在中国传统军事文化中,以仁义原则来进行战争、建设军队,已成为武德的基点,这也是我们把握中华武德传统的立论基础,是中华民族占主导地位的战争伦理观。所以,我们将《贵仁尚义》列为第一章。

第二章到第八章,辑录的是古代兵家和其他思想家对军人道德规范的一些论述。军人与国家、与民众的关系,是军人最基本的道德关系,也是武德实践首先遇到的课题,忠于国家,报效祖国,利于民众,是军人基本的价值取向,因此我们将《忠国利民》作为首要武德规范,列为第二章。军人除了有报国利民之志,还必须具有精湛的武艺,仅有一腔热血,没有过硬的杀敌本领,是不可能履行好军人的职责的,尚武精艺,既是军人责任的要求,也是军人道德使然,因此我们将《尚武精艺》列为第三章。武艺的高强同军人的勇敢精神是分不开的,勇敢作为中华民族的传统美德,更大量的是体现在军事生活领域,体现在军事斗争实践中,体现在广大将士身上,而在军队战斗力要素中,勇敢是首推的精神要素,因此我们将《尚勇治气》列为第四章。勇敢和智谋是紧密联系的,古代思想家历来提倡智勇双全,并且将此作为军人重要的品德素养,还明确提出

“精深敏悟之士”乃致胜之本。因此,我们将《崇智善谋》紧随“尚勇治气”之后,列为第五章。军队作为执行政治任务的武装集团,要步调一致得胜利,必须严明纪律,“师出以律”;作为军人个人来说,就是严守军队制定的各种律令,于是我们将《严纪守律》列为第六章。军人要尽好职责,除了处理好与国家、与民众的关系外,还必须搞好内部团结,“师克在和”,只有全军上下团结一心,才能做到攻无不克、战无不胜,因此我们将《和军一心》列为第七章。将领道德,在中国传统武德中占居着极其重要的地位,从一定意义上说,它是中国传统武德的核心。传统武德的内容,相当大的一个部分是论述“将德”,或者是围绕将领的角色要求和道德义务提出来的,从而形成了重将德、尚贤能的武德传统。于是,我们将《重将尚贤》作为一个重要的传统武德规范,列为第八章。

中国传统军事伦理文化不仅注重对军人道德规范的要求,同时也非常注意对军人武德的教养,并且把武德教养看成是军队整体教育训练的有机组成部分。武德教养是武德实践最基本的环节,是传统武德的重要内容。因此,我们将传统武德中论述贵教重养的内容分离出来,作为全书的结尾篇章,既是武德理论和实践的逻辑归宿,也在于强调武德教养的重要性。

本书各章的基本体例结构是:每章前面用导语将全章内容作一总体介绍;节中条目按作者的朝代顺序排列,每条除正文外附有注释和译文,以方便广大读者阅读理解;每节最后有一段点评,力求画龙点睛地对当节所选语录作一具体的概括和评价。鉴于中国传统军事伦理思想大都寓于古代兵书之中,且同古代军事思想融为一体,因此我们在点评时,尽量从古代兵家的言论中提取其武德思想的内核,揭示其本质含义。尽管如此,整个点评也仅仅是为读者提供一个领会、消化的思路,许多地方还有待读者深化。

应当指出,与中国传统道德具有鲜明的矛盾性和两重性相联系,中华传统武德也具有二重性,并且这种二重性大量地存在于古代兵家和其他思想家关于武德的言论之中。一方面,古代兵家和其

他思想家从军事斗争和军队建设的客观规律出发,揭示了武德的具体内容、规范要求,以及加强武德建设的目标、任务和重要意义;另一方面,传统武德言论中又包含着不少虚伪性、欺骗性的东西,尤其是把“愚兵”当成一种政策和原则,这是与道德的主旨背道而驰的。因此,我们在理解传统武德言论时,对其中所包含的糟粕,必须予以批判和否定。

事实上,我们选辑传统武德的名言精论,发掘中华传统武德的精华,本身就意味着对其中糟粕部分的剔除。我们认为,弘扬中华民族优良武德传统,不仅可以丰富中国现代军事伦理思想和军人道德的内容,推进我国军事道德的民族化,而且对于促进新时期人民军队的思想道德建设乃至全面建设,也有着深远的意义。

让我们为光大中华民族优良武德传统而努力!

朱少华

一九九八年十一月

策 划 孙璞方 王联斌

《中华武德宝典》

编委会成员

顾 问	张岱年		
主 编	李云平	刘定昌	龚德宏
副主编	薛一川	余锡生	王联斌
编 委	(以姓氏笔画为序)		
	于殿武	王守琰	朱少华
	刘 芳	刘迪云	刘善兴
	孙璞方	吴乃山	沈国权
	徐德清		

目录

[1] 序言

朱少华

[1] 一 贵仁尚义

- [3] (一)以义兴兵 以战止战
- [22] (二)以仁为本 贵仁者胜
- [34] (三)舍利而动 违利而止
- [45] (四)仁义励士 可与百战
- [63] (五)示敌仁义 卒善而养

[73] 二 忠国利民

- [75] (一)舍命报国 忧国忘身
- [90] (二)兵民一体 相资相利
- [99] (三)兵以保民 爱民者强

[113] 三 尚武精艺

[115] (一)居安思危 爱武尽职

[130] (二)精习技艺 爱护装备

[143] (三)不教民战 是谓弃之

[155] 四 尚勇治气

[157] (一)兵之胜负 全在勇怯

[172] (二)义以率勇 勇以持义

[183] (三)智以役勇 勇以济智

[193] (四)致勇守节 视死如归

[203] 五 崇智善谋

[205] (一)聪明秀出 是为英杰

[215] (二)三军之事 好谋而成

[226] (三)集思广益 群策群谋

[235] 六 严纪守律

[237] (一)师出以律 失律凶也

[250] (二)赏信罚必 治军之要

[264] (三)遵令守纪 军容严整

[277] 七 和军一心

- [279] (一)师克在和 人和心一
[293] (二)同甘共苦 三军用命
[302] (三)上下诚信 所向无敌

[313] 八 重将尚贤

- [315] (一)得贤将者 兵强国昌
[325] (二)德济天下 智周万物
[339] (三)身先士卒 推恩于下
[352] (四)求贤任能 不私于人
[361] (五)严于律己 戒骄戒躁

[373] 九 贵教重养

- [375] (一)明耻教战 求杀敌也
[384] (二)教之以礼 励之以义
[392] (三)因势利导 教化成习

[401] 后 记

一 贵仁尚义

“仁”“义”是中国传统道德的重要思想和规范。所谓“仁”，包含有爱、礼、忠恕、孝悌、信义等；所谓“义”，则是指公正、正义、公利、公道等。仁与义两者是相辅相成，密切相联，不可分离的。中国传统道德中的仁义思想渗透到军事斗争领域，影响着武力的运用及军人的道德活动，形成了中华传统武德中颇具特色的贵仁尚义思想。

“贵仁”，就是强调军事活动中的仁爱原则。兴师用兵要以仁为本；治军作战要以仁为治，以仁为胜；伐恶除暴要示之以仁义，并要善待降虏。“尚义”就是要崇尚正义，以义为重，以义制利；兴正义之师，匡扶天下正义；并以义励士，使三军一心。仁与义的统一，形成了中华武德的仁义原则。中国古代兵家认为，战争虽是“不祥之物”，但有正义和非正义性质之分，要赢得战争的胜利，达到“以战止战”、“除暴去恶”之目的，就必须依据仁义原则而兴仁义之师。“兵苟义，攻伐亦可，救守亦可。兵不义，攻伐不可，救守不可。”因为只有仁义之师才能得人心，才能使将士斗志高昂、英勇杀敌，才会战必胜、守必固。而不义之师，虽穷兵黩武，终必失败。

本章围绕“贵仁尚义”这一传统武德精神和原则,从五个主要方面选辑名言。第一节“以义兴兵,以战止战”,这是仁义原则在战争性质、目的、手段上的体现,所选言论论述了要兴正义之师,以伸张正义、禁暴除乱为目的,合义而战,不义则止,“故兵者,所以诛暴乱禁不义也”。以战去战,虽战可也;以杀去杀,虽杀可也。第二节“以仁为本,贵仁者胜”,主要论述了仁义原则中的“仁本”在战争中的地位 and 作用,强调军队要以仁为根本和宗旨。只有这样,才能使军队强大,取得战争的胜利,即“仁者无敌”,“以仁为胜”。第三节“合利而动,违利而止”,这是衡量战争仁义原则的尺度,揭示了战争的仁义与否,应以国家和民众的利益为基本标准,只有符合国家民众利益,才可以采取战争手段。这种“慎战”的观点,既是对本国民众负责,对国家财力、物力加以爱惜的表现,也是对敌国民众负责的合乎仁义原则的武德精神。第四节“仁义励士,可与百战”,这是仁义原则在治军作战中体现,所选论述强调了以仁义励士,可以保持军队强大而持久的战斗力,虽经百战而不殆。“士以义怒,可与百战”。第五节“示敌仁义,卒善而养”,这是仁义原则在对敌方面的运用,所选言论揭示了仁义原则在瓦解敌军、释敌斗志、化敌为我的重要作用和特殊功能,强调对敌国军民要“降者勿杀,得而勿戮”,示之以仁义,施之以厚德,卒善而养。

需要指出的是,由于受历史时代、阶级地位的局限,中华传统武德的仁义原则必然带有浓重的虚伪性,对此我们必须加以辩证的分析和批判。尽管如此,“贵仁尚义”的武德思想对我们今天认识战争、治军用兵,仍具有积极的指导意义。

(一) 以义兴兵 以战止战

师：贞^①，丈人^②吉，无咎。

《易经·上经·师》

【注释】

①师：指军队；贞，即正。②丈人：尊严之称，即军中统帅。

【译文】

军队的运用原则，必须“贞”，即顺从天命，伸张正义。只有这样，军队的统帅才会吉利，没有过失或灾祸。

是故百战百胜，非善之善者也；不战而屈人之兵，善之善者也。

《孙子兵法·谋攻》

【译文】

所以百战百胜，并不是最好的结果；不用出兵就使敌人屈服，才是最好的用兵结果。

成功立事，必顺于礼义。故不礼不胜天下，不义不胜人。

《管子·七法》

【译文】

成功立事，一定要合乎礼义。不合礼的战争不能取胜于天下，不合正义的战争不能战胜他人。

夫兵事者，危物也，不时^①而胜，不义而得，未为福也。

《管子·问》

【注释】

①不时：不合时宜，时机不当。

【译文】

兴师用兵是危险的事，不合时宜而获胜，不合仁义而取得，未必带来幸福。

勇而不义伤兵，仁而不法伤正^①。故军之败也，生于不义；法之侵^②也，生于不正。

《管子·法法》

【注释】

①正：即纠正过与不及。②侵：被侵。

【译文】

只有勇而不合义则会使军队受挫，只讲仁治而不用法治则会
使过与不及得不到纠正。所以说，军队的失败来自于不合正义；法
治被侵害则起因于不能以法纠正过与不及。

以战止战，虽战可也。

《司马法·仁本》

【译文】

用战争的手段来制止战争，即使是进行战争也是可以的。

冢宰^①征师于诸侯曰：“某国为不道，征之。”

《司马法·仁本》

【注释】

①冢宰：周代的官名，为六卿之首，相当于后来的宰相。

【译文】

冢宰征调各诸侯军队说：某国丧失了道义，去讨伐它。

夫武：禁暴、戢兵^①、保大^②、定功、安民、和众^③、丰财者也。

《左传·宣公十二年》

【注释】

①戢兵：把兵器收藏起来，即停止战争。②保大：保有天下。③和众：协和

诸国。

【译文】

所谓武力,就是要清除残暴,制止战争,保有天下,巩固功业,安定百姓,调和诸国关系,积聚财富。

诸库藏兵之国^①,皆有兵道^②。世^③兵道三,有为利者,有为义者,为行忿^④者。

《经法·本伐》

【注释】

①诸库藏兵之国:诸,言多;库,府库;藏,即藏;兵,兵器。②兵道:用兵、出兵的原因。③世:天下,世上。④行忿:发泄愤怒。

【译文】

大多武备强大的国家,都有其用兵的理由。世上用兵原因有三种:为利而用兵,为正义而用兵,为发泄愤怒而用兵。

义兵至于境,不战而止^①;不义之兵,至于伏尸流血,相交以前。故为地战^②者,不能成其王;为身求^③者,不能立其功。

《文子·上义》

【注释】

①止:结束。②为地战:为争夺土地而战。③为身求:为了追求个人利益。

【译文】

正义之师到达边境,不战而就可以结束战争;不义之师,虽尸