

現代佛
學大系

41

曲肱齋叢書
(四)

彌勒出版社

000134

現代佛學大系 41

□陳健民□

曲肱齋叢書(四)

彌勒出版社

中華民國七十一年五月初版

現代佛學大系 41

(全套六十冊，恕不分售)

■定 價：新臺幣壹萬捌仟元整

■全書主編：藍 吉 富

■本書原著者：陳 健 民

■發行所：彌 勒 出 版 社

地址：台北縣新店市自由街22號三樓

電話：(〇二)九一一七九三七

郵撥：151566號「彌勒出版社」帳戶

■發行人：藍 吉 富

■印刷所：聯和印製廠有限公司

行政院
新聞局

出版事業登記證局版台業字第二〇五七號

曲肱齋叢書(四) 目錄

- 一、曲肱齋文三集 1829
- 二、韻文雜藝贖稿 2045
- 三、華嚴宗五論集 2127
- 四、法華經玄義直釋 2245
- 五、首楞嚴三摩地觀法 2247
- 六、綠度母修法 2257
- *****
- 七、「英文小冊百本合刊」序 2271
- 八、在戶陀林中修行的功德 2286
- 九、與沈家楨兄論圓覺經廿五圓通次第書 2300
- 十、答慧門居士問顯密咒力異同書 2302
- 十一、一九八二年以來所作絕句選錄 2304
- 附錄：旅美佛教瑜伽士陳健民先生 2325

曲肱齋文三集 目錄

第一篇	名辨	一	1831
第二篇	有相無相二道難易論	七	1837
第三篇	略論金剛乘行人與般若乘行人用心之大異	一〇	1840
第四篇	論脈氣明點與諸前行之關係	一九	1849
第五篇	評古洗里所著大威德證分中脈之說	六五	1895
第六篇	口訣談	七一	1902
第七篇	修悲心十二字訣	八三	1913
第八篇	覺園詩文集序	九一	1921
第九篇	信筆根源論	九六	1925
第十篇	吾妻勳逾居士繡功感應記	九九	1929

第十一篇	劉銳之居士筆受大幻化網導引法參訂私記	一〇三…1933
第十二篇	論往生之最低條件	一〇六…1936
第十三篇	布施之接受與支用態度	一三一…1961
第十四篇	隨喜毛匪邪說暴行者必墮論	一四一…1971
第十五篇	佛教與其他宗教可合不可合論	一四八…1978
第十六篇	如何學習菩薩	一六七…1997

曲肱齋文三集

名辨

「本體」原一，涵容固多，非心非物，亦心亦物。多中有諸相，諸相自起用，顯密廣狹，開合詮譯，踵事增華，名義繁多，混淆橫生。老莊棄之，宗門喝之。然而僧璨銘心，惠能立壇，永嘉歌道，既見于前；五家宗旨，復標于後。滄仰圓相，臨濟三玄，曹洞五位，雲門三句，法眼六相，何莫非瘡疣廢紙，葛藤騰話耶？

善治絲者，先抽其緒，圓繭既解，直絲元垂；要能如教據理，自可循名證實耳。原夫菩提樹下，金剛座上，空識無有，非想似想（註），薄膜雖翳，亦有光明；此屬「神我」。各非佛教，皆有上帝，依此爲體，積善廣博，隨心所欲，出生諸物，以爲創造。執此「神我」，輾轉輪迴，故非

註：空識無想包括佛經過之四空定：空無邊、識無邊、無所有、非想非非想，然後得金剛喻定。

佛教，皆不解脫。

佛證「神我」，乃欲超出，直至滅盡諸想，豁破「神我」，真如自顯，證「等正覺」。真而不著，故名曰「如」；如而不假，故名曰「真」。當其自顯，故曰「自性」；非別有體，故曰本體。了此本體，故曰「正覺」。當其初證，故曰「始覺」。原屬本體，故曰「本覺」。此覺體中，涵蓋心物，情與無情，皆屬「真如」。覺者爲佛，迷者爲凡。

原此覺體，廓然無聖，如秋天空，無我無相，故曰「空性」。空而有性，故不離「真」，性而本空，故不離「如」。消極言之，則曰「空性」；積極言之，則曰「真如」。如鏡有光，光則爲真，非全無物；如鏡有影，影則爲「如」，非真有物。金剛經中，六喻所說，皆此一理。空性在外，則曰「外空」；空性在內，則曰「內空」；空性在空，則曰「空空」。般若經中，十八「空」名，以此類推。佛證正覺，空性圓顯，非由佛想，故曰「自性」。空非造作，真如本空。當其自顯，其中無我；雖然無我，「明體」宛然，光明清淨，充滿法界，故曰「法身」。此法身中，萬德包涵，故曰「如來藏」；此如來藏，瀰漫六合，無情有情，皆具此性，故曰「佛性」。雖具佛性，

迷不自知，故曰「無明」。我佛證覺，契入妙明，故曰「妙明真心」。非僅爲心，亦涵諸物，故曰「圓覺」。自覺有明，明則生智，亦具大樂，故有「大樂報身」。悲他無明，顯現菩提，菩提之中，悲智具足，故有「大悲化身」。憫彼有情，皆在圓覺本體，無分親仇，同一覺體，故與「同體大悲」；不用別緣，但念同體，故與「無緣大悲」。如上智悲雙運，故佛名「兩足尊」。佛祖就其果位經驗，說明「眞如」，本無繫縛，不用解脫，故有密宗「大圓滿」之教授。凡夫自愚，不能立即承當，必假單提「明體」之力，漸次滲透，內之心識，外之威儀，密之煩惱，故立「大手印四瑜伽」。愚者誤認大印唯爲心法，實則「眞如」之中，心物兼融。彼既偏心，乃補以物，授以「事印」，增長「紅白菩提」，激盪發光，乃顯「明體」。當其「幻身」「光明」，「雙運」成就，會歸「眞如」，「眞」卽父佛，大悲具足；「如」則母佛，大智熾然，如上密宗「大圓滿」之正見，「大手印」之明體，「事業手印」之雙運，皆此果位「眞如」本體也。禪宗爲法性果位之祕密；或曰「庭前柏樹」，或曰「布衫七斤」，舉任何物，頭頭是道，無非法身也；或曰「石女生兒」，或曰「木馬追風」，拈任何事，處處可行，無

非法身妙用也。顯教小乘之四諦、四勤、五根、五力等，大乘之六度、六妙、十玄、十地等，無非欲開示悟入此一真如也。如上皆就有明系統之教法名相而言耳。

至若無明系統之中，輪迴六道。「阿賴耶識」，譯名「藏識」，亦曰「異熟識」，能藏佛性，迷人不知；能藏如來，愚者難顯。能藏善惡種子現行，出生異熟業果，飄流諸趣，去後來先，妄作主人。當其純然，住於「神我」定中，惡種潛伏，誤認神力作創造主，是爲「天主」。次能執持多善，亦作「天衆」，各具自在之力，是爲「天道」。及其善報將盡，嫉妬心生，降爲「修羅」，常與天爭，惡業漸增，降爲「人道」。此道爲人，善惡升降，唯自作之。善多升天，惡多下降。當其生死之間，則有「中陰身」，如彼夢身，非異熟正報。中陰所現之境，如彼夢境，亦非異熟依報，故與「鬼」身，不可混談。此中陰身，無非八識變現，故曰「神識」。異乎軀殼曰「神」，非別有「神」；由識所現曰「識」，非別有識。耶教稱聖神，英文曰：「何里哥司地」(Holy Ghost)，直與上帝、耶穌、鼎立三聖。耆那教立靈魂永存之說，佛不承認。世間俗說，靈魂不滅，永垂不朽，皆自慰虛文，不合佛法。中陰之期，原無一定。卽身成佛，卽

生墮獄，皆可不經中陰，餘則一七，多則七七，異熟果生，自可入胎。中陰之義，廣狹各異：念念生滅，則爲「法性中陰」；分段生死，則爲「狹義中陰」；變易生死，則爲「定境中陰」。要在死後，立代修法，可以及時助其往生極樂也。如或未然，隨其惡業，必致墮落。痴業重則墮畜生，貪業重則墮餓鬼，瞋業重則墮地獄，要皆自作之孽，不可追也。究其「眞如」本體，所有「佛性」，何嘗有墮？愚者不覺，未能悟入耳。此無明系統六道宛然之正報也。

此阿賴耶，具三能變，依正二報，皆由此現。小乘合之爲六，大乘開之爲八，密乘增之以九。第九「如來藏識」，就第八佛性潛能開出，建立「卽身成佛」之密教。大乘第八、第七，從小乘第六之執我持種之作用開出。執「八識」爲我，則爲「七識」。其異熟生果，由於含藏各種，則爲八識。如是所餘六識，則純爲「意識」，與英文之「滿得」(Mind)相合。由此內執身我，外逐塵境，物欲日增，惡業更甚。上帝執神我而有修羅鬥爭之苦報。修羅好殺戮，而有墮入人道之苦報。人欲橫流，食欲重，則有地大之堅性；貪心重，則有水大之淫性；瞋心重，則有火大之燥性；疑心重，則有風大之動性。此四大依報之出生也。及其積習既

久，惡業加重，五毒五濁，輾轉增上。地大出生地震之災；火大出生火箭之災；水大出生冰山之災；風大出生颶風之災；而地球毀滅矣！舉莫非自作自受之依報也。然此毀滅，既未能滅少真如，亦未足染污「佛性」。其成佛者之「真如」，墮凡者之「佛性」，萬古常新，萬變不離，此所以有真如門、生滅門二說，實則皆本乎真如佛性也。願諸有情，善自抉擇：一念無明妄動則凡，忽然離垢歸真則佛。聖凡之分，亦幾希耳。如教了義，循名證實，勗之勉之！人皆有分！

沈家楨兄由紐約賜書，標舉如來藏、阿賴耶、真如、空性等十數名相，囑爲文辨之。深恐瑣屑無系統，乃寫此文，以貫穿其義焉。家楨兄明知故問，欲利後人，敢不隨喜報命。哉。尚乞佛門大德，共證明之。

佛教瑜伽士陳健民并跋

時在民國乙卯分龍節

有相無相二道難易論

信已哉！西諺有云：難之一字，唯愚人字典中有之。苦煞也，婆心之論，易之一字，惟狂人詞書中具足。難易無定論，根機有偏枯，器異智愚，志分堅餒。智者就難置易，愚者視易爲難；志堅則不畏難，氣餒則覺非易。挾泰山以超北海，愚公不以爲難；爲長者以折小枝，懶童但疑是苦。

且夫諸法皆空，本性難改，法無軒輊，性異筆箕。李白吟蜀道難，陸暘說蜀道易；魯褒造錢神論，蕭綜寫錢愚篇；阮嗣宗作達莊文，王坦之撰廢莊論；蔡君謨言文章不言政事；歐陽修言政事不言文章；杜如晦以守成爲難，房玄齡主創業非易。好文學者難解物理而易精辭章，好科學者難抒風騷而易弄公式。俗事如此，佛門亦然。感情質重者，難于出離，而易修慈善；理智質重者，易於悟解，而難修菩提。龐公言難似攤油麻于樹上，其妻說易如拂春風于草頭。法無定則可拘，人有偏好之癖。今夫狂妄行之輒說，有相道難，無相道易；然而真修

戰士常嘆無相不易，而有相亦難。實則難易在人，而不在法；功過非法而莫非人，請詳論焉，可反省矣。

當其二道開端，有相觀種子，無相參話頭。但能定力堅強，種子漸能明顯；若非慧根深厚，話頭不易破參，不惟禪宗爲然，卽彼大印亦爾。未見明體，何殊性宗？徒有正見正知，仍難明心明性。及其種子開發，蓮月昭然，尊身完成，毫髮畢露；或量等法界，或細入微塵。粗心漢雖以爲難，習慣者轉覺甚便；步步有量可據，時有相足徵，日久年深，繩鋸木斷，朝思暮想，水滴石穿，既矢志不回，必積功無爽，能堅持以毅力，終完成其勝觀。若乃明體未逢，死水暗伏，精魂徒弄鬼窟，不知無手行拳，反作掠虛之漢，增上成慢，昧因成狐，大德破邪，焚庵嘔飯，既非實地足踏，幾見異類堪行。此上就道位而言之。若更卽證量以論者：

嘗見傳書，多載模範。畢哇巴甫受灌水，卽登六地。移喜祖修成拙火，只須七天。勒古師未經虔修，頓見多傑羌。麥吉僕纔聞彈指，卽飛奧明天。謂其難也，孰肯信乎？

反觀禪燈，尤徵榜樣。凌婆痛哭，龐公稱難。石頭呼天，普願供地。雲門餅幾人堪嚙？愚癡

齋時聞速辦；長慶坐破七個蒲團，臨濟飽餐三頓木棒，南泉不下池陽者三十載，慧忠未出黨谷者四十年。或有佛而無光，或能殺而難活；或足跟未點到實地，或瓦子未敲開空門，一片難成，時有走作。如其易也，何以如斯？

是以性相都名法爾，孔子但稱才難。蓄志甚堅，象教轉入玄戶，宿根不厚，獅乳盛於漏瓶。若論弊端，尤有苦語。粗心小智，急願緩行，每以有相入手爲難，妄說禪門當頭是道。素秉懶性，自矜高才，酒館茶樓，奢談公案，花街柳巷，漫詡風流。非從果德邊來，何能湯鑊中去？其或行不放逸，然每好矜寬鬆，虛度時光，全無進步。禮拜供養，既不屑爲，實悟真參，未嘗經歷。死後墮落，生西難期。不如有相行人，常存念佛功德。縱或難成悉地，亦可投生蓮邦。二道相較，孰易孰難耶？五內反省，自慚自愧耳！因杼拙見，用矯俗情。實則有相無相，皆屬戲論。難耶易耶，本無定評。鈍根畏難，故誘之以易；狂者輕易，則救之以難。古人大智若愚，每不輕易而行。故救世者，輒持簡易之議論。今人小黠若智，失于疏狂之咎。故利他者，乃吐艱難之金言。當戒今人之懶，莫教一事無成。且學古德矢勤，務期二道兼辦。如斯而已耳！難易云乎哉！

略論金剛乘行人與般若乘行人用心之大異

(一) 基本理論之不同

1. 果乘因乘，地位高下有別。金剛乘是果乘，爲金剛持報身佛所傳，紅教且謂爲普賢王如來法身所傳，其地位之高可想。其傳承地位既高，其一切方便，及所傳方法均爲不共，殊勝異常。

2. 密教顯教方便勝劣有別：因爲密教是果乘，故多果位方便。所謂果位方便者，是將成佛後果位所得之經驗，用特殊方式，整理交付。比之因乘所取之方便，由最初出離，漸次漸次，經過很長的時間，由小乘而大乘，一地一地的漸至十地，纔得果乘之方便，故其證果遲速，大有分別也。

(二) 行人用心之大異，此中分別各段如下

1. 出離時用心之不同：在出離階段，用心不同，修金剛乘行者之出離用心，要果決與果敢。本來，出離是容易被誤會，認爲小乘發心。不過，金剛乘是須將般若乘歷劫所修的

事，卽身成辦之。因此，對於世俗及俗務必須出離。卽使生活職業，亦須出離，且要果決和果敢。故蓮師口訣『出離世間事，要一刀兩斷』，正如金剛鑽對一切世物，皆可立破。所以家庭環境、父母、妻子，一切關係與顧慮，須用金剛力摧毀之。金剛乘果位方便，雖極殊勝，但須時間專心修持。古德計算修行時間，認爲卽使人壽百年，而修行時間，不過四年而已。蓋從一歲至十餘歲，不知修行，及知修行矣，睡眠時已過其半，所餘之半，又以疾病及其他關係，又犧牲其一半矣。於是日常生活如飲食，如便利，已去了一部份，而坐上之散亂昏沈，又去了一部份。其真能在正定果位上觀想，實難得四年光陰也。每一圓滿次第，規定非十二年不爲功。閉關之規矩，爲三年三方（半個月爲一方），事實上閉滿十二年關，而未得成就者很多很多也。故出離用心要決斷。因有卽身成就之方便，對出離後之家人，有很大的好處，爲利益眷屬與施主故，必出離。此用心之不同也。

般若乘之主要，是利他而不爲自己。以無卽身成就之方便，祇在利他上練習大悲心與空性，不捨衆生。而自己所修行，除依菩薩戒，每日修三次空觀定而外，祇得在六度萬行