

現代佛教學術叢刊①
主編 張曼濤

唯識學的發展與傳承

大華文化出版社

現代佛敎學術叢刊②④
主編 張曼濤

唯識學的發展與傳承

(唯識學專集之二)

大乘文化出版社印行

現代佛教學術叢刊②

第三輯 四

唯識學的發展與傳承

(唯識學專集之二)

全書壹百冊定價：新台幣三萬六千元
美金一〇〇〇元

主編：張 曼 濤

編輯者：現代佛教學術叢刊編輯委員會
督印：現代佛教學術叢刊督印委員會

發行人：張 曼 濤

出版者：大 乘 文 化 出 版 社

地 址：臺北市慶城街十八號

電 話：臺北郵政五八〇八三號信箱

郵政劃撥：臺北市一六九三五號帳戶

登記證：局版臺業字第一四一〇號

中華民國六十七年 元 月初版

版權所有 翻印必究

如有缺頁、污損及裝訂錯誤者，請寄回換。

編輯旨趣

一、唯識學的發展與傳承，換言之，也就是唯識思想的發展史，唯識思想的發展，在佛教教理史上是一大邁進，從阿含到般若，由般若而中觀而瑜伽，這是印度佛教思想發展愈趨愈密的過程。在理論的組織上與系統上，無疑的，在二三世紀時，是人類思想史上最偉大的成就之一，在當時不論是希臘哲學，還是其他早期文化國家，在系統理論的組織體上，有若唯識之嚴密者，可以說絕難舉出第二家可比。希臘哲學的嚴密，雖然早在公元前三世紀，已由亞里士多德的形式邏輯推動發展，體系謹嚴，但由個人的身心推演到主客觀、推演到內外世界、宇宙萬象，乃至生命的形上、形下各層意義，同時又由理論符合到實踐意義，透出實踐的方法，敢說，在希臘哲學的發展史上，也難找出第二家。就此點而言，我們不能不承認唯識學的產生，實是佛教教理史一大進展，大乘佛教的理論化，也可以說，直到唯識學的系統誕生，始告真正完成。但此一系統的來龍去脈，乃至此一系統誕生後的繼續發展，當是關心唯識學

的，乃至關心整個佛教教理和人類思想發展史的學者們所必須注意的。本書之所收，亦即爲滿足此一類學人而來，俾研究人類思想的發展史，和佛教思想的發展史者，對唯識思想的脈絡，有一清楚的認識。

二、本書所收的十三篇，在發展的敘述上，都可說非常詳盡，以人物爲中心的雖說只有三篇，但亦指示出來了傳承人物之所在。特別是印順法師的「唯識學的探源」，在唯識學的形成過程上，更有許多獨特的探索，值得唯識學的後學者，作模範學習參考，由此推陳出新，有更進一步的研究表現。

三、本書之論文排列，大致有一前後之照應，讀者順而讀之，當可獲得發展史上較全面之認識。

唯識學的發展與傳承 目錄

唯識學之產生及其史略	正果	一
唯識學成立之經過	佛悅	九
唯識學探源	印順	二七
印度唯識思想的開展	如碧譯	一七九
唯識思想演變史略	演培	二〇七
法相唯識學的歷史發展	世光	二五五
世親及其著作	盤石	二七七
陳那論師的思想	慧嶽	二九一
清辨與護法	印順	二九九
法相唯識學中國所傳	世光	三一九
攝論宗傳授源流考	羅香林	三四三
地攝兩派與奘系法相	福善	三六七
唯識新羅學	蒙文通	三七一

唯識學之產生及其史略

正果

唯識學在佛法的教義中，佔着重要的一系。無論談空者攻擊它，講有者尊揚它，它在佛法裏自有其偉大的價值。值得我們研究，值得我們修學。其產生的歷史和原因，可分爲佛陀說法之次序的，佛入滅後佛教義流行之先後的，與應時而發揚的三方面。

依佛陀說法之次序說，唯識教義屬於第三期，這在解深密經無自性相品裏，說得非常清楚。佛陀自己說，初時惟爲發起聲聞乘人，以四諦相轉正法輪。第二時惟爲發修大乘者，依一切法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃，以隱密相轉正法輪。這兩期所轉的法輪，雖是甚奇希有，但俱是有上有容並非了義，是諸諍論安足處所。所以第三時期，於解深密經中，普爲發起一切乘者，依一切法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃，以顯了相，宣說三性三無性義，轉正法輪，才是第一甚奇，最爲希有，無上無容，是眞了義，非諸諍論，安足處所。佛陀在解深密經裏，自作如是說，初時有教，次時空教，第三時說三性三無性了義之教，這是無庸異議的。

佛陀入滅後，佛教流行於世的先後，成爲主流的教義，也是巧合於解深經佛陀三期說法施設教義的次序。佛陀入滅後，由迦葉、阿難、優婆離等所主持結集的小乘三藏，得當時國王大臣的保護，宏傳得勢，雖有菩薩結集的大乘教法，但還不爲一般人所知道，所以佛陀入滅後五百年中，小乘教法的宏傳成爲了主流，大乘教義，不過隱行而已，到六百年間，有馬鳴菩薩出世，著佛本行讚經等，竭力提倡大乘佛法，這時大乘教法才露其端倪。繼有龍樹菩薩應運而生，依據大般若經，造中論等破斥小乘有執，闡揚大乘畢竟空義，更得其弟子提婆菩薩的協助，造百論等廣破外道小乘，於是大乘空義大盛，小乘教義的宏傳因之而衰，大乘畢竟空的教義，取得了宏傳的主流。但畢竟空的意義，非上根利智的人，不易徹底了解，智慧稍差者，往往聞空而墮於惡取，所以龍樹師徒入滅以後，一般人誤解空義，走上佛陀所喝斥的斷見邪途！到九百年間，有無著菩薩出世，於小乘沙婆多部出家，修空觀無驗，意欲自殺，感得寶頭那尊者來教，遂得悟入。但他心裏還不安足，謂理不應止此。乃以神通力上升兜率親依慈尊受教，因而得悟入大乘空義。並且爲了取信於人，特請慈尊下降人間，說瑜伽中邊等論，發揚第三期的深密之教，無著自己亦依深密經、瑜伽論等，造攝大乘論、顯揚聖教論等奠定五法三性唯識的雛形體系，後得其弟世親菩薩迴心皈依，造攝大乘論釋，并廣造諸論破斥外小，宏揚三性唯識的教義，晚年造唯識三十論，尤爲唯識教的傑者，後有十大論師給這部造什，於是唯識教蔚然大興，成爲佛陀入滅九百年後，佛教流

行於世的主流。

上面的兩種說法，一是依於解深密經，一是唯識學者傳統的史敘。若是以上面指出的第三方面，應時而發揚的眼光去看唯識學的產生，那更有特殊的深義了。唯識學者雖然建立八個識，而前六爲大小各派所共許，故其偏重確爲第八阿賴識，與第七末那識。何以要偏重地建立第八識？這出發點是在使無我說與業果說的問題，得到調和的解決，佛陀住世數十年，爲教化衆生而說的法義，其主要的特質，就是無我而有業果的說法。有業果而無我，是佛陀親證的真理，佛陀宣揚出這自己所證的真理，一掃當時印度各宗教神權的主宰與實我的計執。但無我而有業果的說法，其含義太奧妙了，不爲一般從無始以來就妄執深重的衆生了解，所以在表相上看來，無我而有業果，似乎是矛盾的，既是無我，業果支配的是誰？向來實執習氣深厚的人們，莫不生出這樣的疑問。佛陀住世時，一般弟子或非弟子，往往以這問題去問佛陀，以佛陀的智慧功德開示問者，很容易使疑問者到了解而信受。佛陀入滅以後，佛弟子們沒有佛陀的大智慧功德，對於無我而有業果的道理雖然自己能够信受，但對於這問題之有來問者，却不能給問者予調和圓滿的答覆。而事實上這問題又非解決不可，所以小乘各派，都在聖教裏找根據，解決這個教佛中心的根本問題。如沙婆多三世實有之依蘊假我，犢子部的不可說我，大衆部的根本識，化地部的窮生死蘊，正量部的果報識，上座部的有分識，經部師的心種等，都是爲了解決無我而有業果的問題，又在聖教

裏找着了根據者產生的特殊建立。因為有所建立，而建立的理論又非盡善，於是產生計執實有所得的流弊，一有計執，顯然地又與佛陀說的無我而有業果的意義離得太遠了！所以龍樹菩薩於佛滅後六百年出世，見着小乘各派的建立，已成爲實有計執的流弊，不合佛陀說教的本懷，乃根據大般若經，倡導大乘畢竟空義，一掃當時小乘各派的蔽執，於是空宗大興，小乘外道爲之披靡。但是空宗之興，乃是破執救弊而起，偏重破斥，於諸法緣起性空的空義方面發揮至極，而於緣起有之有的方面，却少有建樹。所以流行既久，實有的計執雖除去，空的的執着又產生了，岌岌乎不落於斷見者有幾人！

到佛滅後九百年頃，無著菩薩出世，爲了補救計空計有的偏執，根據解深密經等教理，倡導外境非有，內識非無的唯識中道義。外境非有，是破除諸法實有的計執，內識非無，在建立業果流轉的真異熟主。小乘各派所說的根本識等，大多指的第六意識，或意識所依根，在無著菩薩看來，這都不能成爲建立業果的真依處。無著菩薩對於業果真依處，根據教理的確定，最低必須具足異熟果、不斷、遍三界的三個條件。小乘各派所說的業果依處的第六意識或意根，根據教典的研究，很顯然地不能全具上面的三個條件，所以沒有作真依據的資格。於是無著菩薩在經教中潛心研究，尋出了一個阿賴耶識出來，而且在大小乘共許的增一阿含中找出如下的一段經文作證：「世間衆生愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，喜阿賴耶，爲斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝耳

，住求解心，注隨法行，如來出世如是甚奇者有，正法出現世間」。就這經文來看，衆生愛阿賴耶……所以流轉生死，要斷生死，必須聽聞正法，斷阿賴耶，才能得到解脫，此文即暗示有情流轉三界生死的精神系主即阿賴識！在意義上說，阿賴耶的本義爲攝藏，依處，根本等義，可以攝藏業行的潛勢力、經驗、記憶等，也可以說阿賴耶識爲業行潛勢力經驗記憶等的依處，正合佛陀說有情流轉生死的行支爲緣有識支的定義。無著菩薩找到這段經文的根據後，回頭再看小乘各派所建立的業果依處之根本識等，在佛陀的本懷不是指的第六意識或意根，乃是第六意識與意根外的另一個心識——阿賴耶。同時更在大乘經教裏尋出阿賴耶的根據來，並找出許多與阿賴耶同義異名的心、阿陀那、種子識、異熟識等作證，主要的如大乘教的阿毗達經伽陀中說：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得」。復有頌說：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示」。解深密經說：「阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐復分別執爲我」。華嚴經云：「三界唯一心，心外無別法。心佛及衆生，是三無差別」。大小乘聖教的根據既找到了，再加以理論上的推論，成立阿賴耶識之決有，與確爲有情流轉生死的精神系主，於是阿賴耶識確然地建立起來了。但此真異熟主的阿賴耶識，是恆轉如瀑流似的非常非固實性的精神系之總樞，不是恆常主宰不變的固性個體。這種破除實執而存業果的建立，顯然地不背無我說而又能建立業果流轉的意義了。阿賴耶既爲有情所愛樂欣慕之對象，在能所的關係上，

必另有一能愛著此阿賴耶之心識存在。而且此一心識也必須是染污，遍於三界，恆時不斷的愛著阿賴耶，倘若這能愛著的識在三界中有處不起現行，或時間上有間斷，在衆生位上既有不起我執的時候與處所的過失。所以這個心識，必須是恆時染污，遍三界，於阿賴恆審思量，才能愛樂欣慕阿賴耶識，大小乘各派所說的第六意識，根據教理的研究，都沒具有這遍三界恆審思量而愛著阿賴耶的意義，於是乃在聖教裏面尋出心意識三之訓釋有別，與不共無明等不成的六個理由，推證第七末那的存在，爲常恆愛執阿賴耶見分爲我的染污意識，而建立有情有八個識的體系。根據這種思想理論，無著菩薩乃造一部攝大乘論完成了這體系雛形系統的唯識學，而授其弟世親。世親菩薩更爲本論造釋，並且繼承這學說體系而竭力推演闡揚，晚年著成爲三十唯識論，成爲唯識學高建法幢的寶典。繼之有十大論師競爲此論造什公揚，於是唯識學大興。發展至三百餘年，護法集其大成，唯識學義迄此已發揮得淋漓盡致了！

上面已將唯識學在印度產生的原因約略的說過了，下面再把此教傳到中國的情形，大要的敘明如次：中國的唯識學，極盛於唐時，而萌芽於六朝。劉宋元魏北梁陳隋代有翻譯，如菩提流支、毗目智仙、佛陀善多、眞諦三藏等，前後譯出攝論、唯識論、業成就論、地持、善戒之類，不下數十種。並且眞諦三藏譯出攝論後，即專事敷講攝論，同時有法常智儼諸德各研究之，其後道嶽惠休僧辯靈潤慧遠法祥諸師，師資相承於陳隋之間，此宗遂極臻昌盛。到玄奘三藏譯出新論，

彰顯法相唯識宗，乃別無更立此宗者。玄奘三藏生於此時，亦研究唯識諸論，感覺菩薩提流支眞諦等所譯，有未盡善處，如眞諦誤阿陀那爲第七末那，以阿摩羅爲第九識，卽眞如，及第八阿黎耶爲眞妄和合識等，可知其學無根底，對於世親的學說，每多隨揣測誤解而致。因爲世親的百法明門論，已明確地將第八識列於有爲心法，而眞如則列於無法，又三十論亦顯然已將阿賴耶列爲初能變，凡此皆爲世親已顯然指定的法相，流支眞諦等，乃誤解爲世親已定之自說，非僅不合於傳世親學之護法所說，於世親百法三十論等之法相名義亦相抵觸了，奘師滿腹疑惑，遍尋國內諸大德都莫得其解決，乃誓志西遊，以求解惑，於唐貞觀三年出國，備受艱辛，到達天竺，住於那蘭陀寺，依止戒賢論師聽講瑜伽等諸論，後遇玄鑒居士（勝軍）得聞護法三十論釋論的妙理，奘師殷勤諦求，盡得其傳受。後來奘師回國，欲別譯十大論師的釋論，可得百卷，慈恩慮其廣漠繁瑣，難得受持，遂請奘師將十論文義合採一本，譯成十卷，卽現在流通的成唯識論。護法立義最爲圓滿，是故雖列諸家所說，獨折衷於護法。所以論首亦題名爲護法等菩薩造。慈恩依奘師之旨授，作速記二十卷，發其蘊奧，又善因明，廣疏經論，此宗始卓然獨立而不撓。同時有西明寺沙門圓測法師，亦是奘師門人，通和使役，別席竊聽奘法師與慈恩講授唯識，乃別作本論疏文，與慈恩並肩敷講唯識。但其學無稟承，往往自出私義而亂正宗，於是慈恩弟子淄州慧沼，乃著了義燈十三卷以伏邪顯正，慧沼弟子撲揚智周復作演秘十四卷，以解什述記。慈恩於述記未盡的意義，

又著樞要以補充，所以要通達成唯識論，必由述記，欲通達述記，必由樞要了義燈演祕三疏。此爲學唯識學者之定式。

因爲圓測與慈恩並肩作疏敷講唯識之故，使中國唯識學者又成爲兩派，靈泰慧沼智周如理等均主慈恩，道證慧觀義寂懷興多朋圓測。但請糅譯十家釋論成爲一論的創議，是出之於慈恩，又正圓師說詳於述記，是則治成唯識論者，當奉慈恩的述記爲金科玉律。述記羽翼有樞要。唯識料簡，唯識別抄等。餘如慧沼的了義燈，智周的演祕，如理的義演，靈泰的疏鈔，道岳的義蘊等，皆爲此宗正典，若測疏學記等，則未可憑依。故此宗在中國，當以玄奘爲初祖，慈恩爲二祖，慧沼爲三祖，智周爲四祖，四代以後，傳統卽不甚明瞭了。

唯識學成立之經過

佛悅

一、敘言

唯識學爲說明一切法都非外境唯是識變之學，溯此學之淵源，乃出於以一切智，智證得諸法實相之釋迦牟尼佛而說；故昔西域諸師造成唯識論：嘗舉佛所說之六經（華嚴經、解深密經、如來出現功德莊嚴經、阿毘達磨經、楞伽經、厚嚴經）以爲證明唯識義理之根據；但至佛滅度之後，因無人傳宏揚此唯識教，故此殊勝之學理，遂至潛隱而無聲息。然聖言不墜終有行時；故至佛滅度後九百餘年時，有無著菩薩等出興於世，依佛聖教廣弘此學，復於此學之著述，精研撰作；於是此埋沒黑暗將近千年之一切法唯有識之學說，遂如旭日之東昇而光輝萬丈焉。此篇之作：乃將此學成立時期之經過，及其時代之中心人物，並其著述，且據管見，作一概略之敘述，俾學斯學者有以參考；若云僞作，吾不敢焉。

二、成立事實之略述

佛法最重緣起一義，即凡世間上之事物物之成立莫不皆有其因緣；唯識學之成立及其發揚光大，其間經過，自應有其相當之因緣；此學雖由於無著請彌勒說五部大論（瑜伽師地論、大乘莊嚴經論、辯中邊論、分別瑜伽論、金剛般若論。見瑜伽倫記卷二）後而漸次成立；然考其淵源，由於「佛涅槃後，魔事紛起，部執競興，多著有見；龍猛菩薩，證極喜地，採集大乘無相空教，究暢眞宗除彼有見；……由是衆生復著空見，無著菩薩位登初地，……事大慈尊（彌勒）請說此論（瑜伽）」（瑜伽師地論釋）。至無著受彌勒之學後，遂造攝大乘等諸論以弘闡此唯識學，並傳其弟世親及師子覺令其弘揚。至後世親雖學通三藏，而於唯識一義更有心得，其所著之唯識三十頌，更爲唯識學上最高精要之作；所謂「萬象含於一字，千訓備於一言，道超羣典，譽光衆聖」（唯識攝要）是也。然以「略頌既畢，廣釋方陳，機惑未符，杳從冥往」。於是相繼有十大論師（護法 德慧 安慧 親勝 歡喜 淨月 火辨 勝友 勝子 智月）各造論釋。故此唯識三十頌，實爲唯識學之主要典籍。然造釋者雖有十師，而與世親同時者，唯有親勝火辨二師；二者之中，以火辨能「妙得作者之意」。由是以來，唯識一學遂得成立，而後乃廣宏傳焉。

三、當時各人之傳記

唯識學成立時期之中心人物，據可考者：有彌勒、無著、世親、師子覺、親勝、火辨，今就資料之所得，分別述之：

彌勒——彌勒爲紹繼釋迦一生補處之菩薩，現居觀史多（知足）天；釋尊說法時彌勒常在，故諸經中多有其名；或云阿逸多，或云慈氏。西域記（卷七）云：「昔者如來在王舍城告諸苾芻：『當來之世，此瞻部洲，土地平正，人壽八萬歲，有婆羅門子慈氏者……當捨家成正覺，廣爲衆生三會說法，……度我遺法之徒，然後乃化同緣善友。』是時慈氏菩薩，聞佛此說，從座起白佛言：『願我作彼慈氏世尊。』」彌勒乃梵言梅呾利耶之譯訛，「梵言梅呾利耶，此翻慈氏。……婆羅十八姓中慈爲一姓，氏謂氏族，曾當皆生此種姓家，故以爲號。」（唯識述記卷二十）佛滅度後九百餘年，受無著之請，下降於中印度之阿踰陀國，說瑜伽論等，是爲成立唯識學之嚆矢。

無著——無著爲「位登初地，證法光定，得大神通」之菩薩。佛滅度後九百餘年時，降生於北印度之健駄邏國布路沙城，其父爲婆羅門種，名僞尸迦，生無著等昆弟三人，無著居長，仲名世親，季名比鄰持跋婆。（或云即覺師子）初出家於化地部，因彼是大乘根性，故於所學多不滿意；後遇一羅漢授以小乘空觀，猶未竟其志；後在中印度之阿踰陀國，乘定通力，數往觀史多天諮問