

乾隆大藏經



國立中央圖書館出版品預行編目資料

乾隆大藏經／〔傳正有限公司編輯部編〕——初版

1997〔民86〕面；19公分x26公分

ISBN 957-97227-1-4（一套：精裝）

藏經——168冊

8608110003

內政部製版權登記核准文號

台(86)內著字第(8614611)
(8616761)
(8618003)

乾隆大藏經

（豪華精裝本）
全套一六八冊

編著處：	本公司編輯部
出版處：	寶印佛經流通處
地址：	彰化市中山路二段九六四號一三樓（B棟）
電話：	（〇〇二）八九九一—九一三九
傳真：	（〇〇四）七二六—七四〇〇
郵政劃撥：	〇五五九九五〇—七 郭秀蘭
承印處：	福峰彩色印刷有限公司
電話：	（〇〇二）二九八二—〇九五六

一九九七年十二月出版

◎佛教是佛陀對九法界眾生至善圓滿的教育。

◎釋迦四十九年所說的一切經，內容就是說明宇宙人生的真相。人生就是自己，宇宙就是我們生活的環境。

◎知覺名佛菩薩，不覺名凡夫。

◎修行就是將我們對宇宙人生錯誤的看法、想法、說法、做法，加以修正。

◎佛教的修行綱領是覺正淨。覺而不迷，正而不邪，淨而不染。並依戒定慧三學，以求達到此目標。

◎修學的基礎是三福，待人依六和，處世修六度，遵普賢願，歸心淨土。佛之教化舛事畢矣。

御製

佛光恩照 三千大千 隨緣徧滿
恒沙法界 普度衆生 悉證菩提
身心安泰 年時豐稔 風雨調順
日月升恒 乾坤清寧 百昌蕃熾
上下樂利 中外協和 庶物咸亨
萬善圓成 情與無情 同登正覺
大清雍正十三年四月初八日

此土著述(四)

第 153 冊

一五·一六三一 大佛頂首楞嚴經正脈疏四〇卷(六至四〇)

明京都西湖沙門交光真鑑述

(黍六—黍十、稷一—稷十、稅一—稅十、熟一—熟十)

卷六(黍六)	· · · · · ·	一	卷七(黍七)	· · · · · ·	二四
卷八(黍八)	· · · · · ·	五五	卷九(黍九)	· · · · · ·	八〇
卷一〇(黍十)	· · · · · ·	一〇四	卷一一(稷一)	· · · · · ·	一三〇
卷一二(稷二)	· · · · · ·	一五〇	卷一三(稷三)	· · · · · ·	一七八
卷一四(稷四)	· · · · · ·	二〇六	卷一五(稷五)	· · · · · ·	二三一
卷一六(稷六)	· · · · · ·	二五七	卷一七(稷七)	· · · · · ·	二七九
卷一八(稷八)	· · · · · ·	二九八	卷一九(稷九)	· · · · · ·	三二五
卷二〇(稷十)	· · · · · ·	三四二	卷二一(稅一)	· · · · · ·	三六四
卷二二(稅二)	· · · · · ·	三八八	卷二三(稅三)	· · · · · ·	四一二
卷二四(稅四)	· · · · · ·	四三六	卷二五(稅五)	· · · · · ·	四六一
卷二六(稅六)	· · · · · ·	四八五	卷二七(稅七)	· · · · · ·	五一〇
卷二八(稅八)	· · · · · ·	五三七	卷二九(稅九)	· · · · · ·	五五八
卷三〇(稅十)	· · · · · ·	五八五	卷三一(熟一)	· · · · · ·	六一一
卷三二(熟二)	· · · · · ·	六三三	卷三三(熟三)	· · · · · ·	六五六
卷三四(熟四)	· · · · · ·	六七六	卷三五(熟五)	· · · · · ·	六九四
卷三六(熟六)	· · · · · ·	七一一	卷三七(熟七)	· · · · · ·	七四一

卷三八(熟八)	七六一	卷三九(熟九)	七九〇
卷四〇(熟十)	八二〇	跋(熟十)	八四九



清刻龍藏佛說法變相圖

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷第六 泰六

明京都西湖沙門 交光真鑑 述

經題次釋疏者疏決通釋之令無壅滯此
註解之通名也而特標正脈者疏之別號
也良以此經滿數萬言文雖長廣而聖言

泰六

辭義雙妙首尾照應脈絡貫通無有不相
照應不通貫之處舊解多惟就文輒解
更不首尾顧盼或未見本意冒昧推原以
致前後不相照應語脈互成乖反今疏非
敢意外穿鑿但惟曲順聖經本來語脈而
疏導之務令前後照應語脈貫通而已緣
此名正脈云初分為三〇一題目

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首
楞嚴經

一題該盡全經義因多攝滿二十字句數
通於餘題文亦非少曩畧釋之安能盡其

理趣今解稍加委悉務令有所發明幸勿厭繁良以數萬言經而以數葉之文攝之何足為多乎此之全題即經中佛自所說五種

題中畧取十九字首三字分取第一題首三字也次八字全取第

三題名也末八字分取第五題加一經字末八字也餘皆不取故云畧取

擇要畧其緩急切該廣實以要該廣仍無所畧蓋五題文雖似廣而約義則惟境智機

並性修要妙因果而已詳後五題分科自見今密因為境了義為智善為機修證

為並性修即第三全題不必更該密因了義為妙萬行首楞嚴為要了義之修為因

了義之證為果此即以此十九字該盡五題之廣易嘗有缺畧哉乃結集者善巧所成分為七

段以便解釋謂一大二佛頂三如來密因

四修證了義五諸菩薩萬行六首楞嚴七

經也按五題皆顯密雙彰第二題密意雖似不顯前半實

秘咒今七段中二三亦應兼表秘咒以咒元從

功能今七段中二三亦應兼表秘咒以咒元從

頂光佛演又此然從密則無容解釋者譯

咒出生諸佛故且顯密決定不二經即顯咒此以

經義比度知咒故茲並從顯釋而密義即寓於中

夫七段雖共成一題而於中有虛有實有

通有局首宜分別令無相濫一二七段皆

虛而通中四段方是實法若於四段而通

通局則上三段各有所局第四段為通上

設定之別相首第一大者稱讚之詞具洪

濶包含周徧衆多深奧元始恒常超勝八

義尊貴玄妙二義佛頂表之由此諸義故

稱大矣哉以此稱詞稱下諸法則知密因

為大因了義為大義萬行為大行楞嚴為

大定具此諸大是為大經也不叙稱佛頂者縱使稱之

亦但稱其所表實法非稱相好故不叙也况彼尊妙亦同大意何勞更稱又密

因是理了義是教萬行是行楞嚴是果以

大定具舍本覺究竟二果海也首標為大

是欲受持斯經者依大教而解大理稱大

理以起大行滿大行而證大果也既非實

法故虛

以單舉大字未定稱何法大故尚虛而未實舊傳直作體大非也以

不與方廣並列何定說為體大

徧稱諸法故通也第二佛

頂者佛身三十二相此其第一名無見頂

相在青螺紺髮正中周圍紅色如春山吐

目而頂不可見初降生時應持以九地為

乳母上歷沙界終不能見今此標之以為

表法作喻亦通但取義親疎不同耳

明相

物比類發明為喻終不以喻中物名直稱於法故疎而不親若取最勝名相直稱於法顯其最勝為表非

但相似故最親也

今將至尊無上至妙

委

三

無見之佛頂直稱下之實法表其即是無

相佛頂皆尊皆妙

問行是功勳何為尊貴熾然修行何為無見答

從性起修因該果海故仍尊貴又根於了義修即無修攝於楞嚴動元不動故五眼

美亦非實法故虛

未定所徧表諸法故通表何法徧表諸法故通

也法華為佛全身此經為如來頂顯斯經

為法華中精要之義

如知見實相佛慧等

而更徹頓

圓極旨

如歇即菩提毛端現利等

蓋終實渾具佛身頓

圓義極尊妙同佛頂相令其見題者知其

非權漸之教中四段是大之所稱是佛頂

所表是經之所詮故為實法今夫第三如

來密因者如來十號之一倣同先德號也

隨相釋則諸佛一身一智應用亦然故後

佛如先佛之再來若入理釋隨教淺深難

盡多種今據終實如為本覺來為始覺始

本究竟名如來也即是果人亦即下諸菩

薩道後之號密因者揀非事相修行顯因

可見者此取如來在凡夫時於六根門頭

頓悟圓湛不生滅妙明真心此心為四科

七大根本實性具足三如來藏全體大用

本來是佛豈惟但是因性亦乃即是果性

以諸如來無別所證乃至證時更無毫髮
增添所謂從初發心即成正覺經中佛自
述云我以不滅不生合如來藏而如來藏
惟妙覺明圓照法界等意則可見然所以
為最密者以此即是二根本中真本所謂
識精明元菩提涅槃元清淨體佛言一切
衆生不成無上菩提乃至別成聲聞緣覺
諸天外道魔王皆為不達此本錯亂修習
至後偈中又言常不開演足顯根中所具
如來藏性乃是難測難知最深最密之法
問既即果性何復名因答見此性後方是
究竟果因更須修成始獲究竟且密因二
字達而種人過一者密字達權教著相人
過以彼不達密具本有果性塵劫修行終
無實果二者因字達圓教狂慧人過以彼
不達此性方是真因自恃天無頓拍修證
縱得離繫全缺莊嚴經文首從請定至四
終無究竟此意妙甚卷前半身意輕安得未曾有即此密因也

然此一段即是阿難所請三名中妙奢摩
他以此三如來藏性即是自性本定而頓
悟了達於茲者即微密觀照故也第四修
證了義者以前段全彰自性本具天真現
成然既曰密因豈礙修證是故雖歆藏性
之已知更喻華屋之未入由是開決定義
門示解結次第蓋必解六結動靜根而越
三空人空法
空俱空方為了義之修獲二勝上同
下合
而發三用三十二應十四
無畏四不思議方為了義之證
然謂之了義者有二意一者用根不用識
故蓋用識則以生滅為本修因如蒸沙作
飯沙非飯本畢竟不成常住菩提故非了
義用根則以不生滅性為因地心如依金
作器器器皆金決定能成無上菩提故為
了義又用根已為了義而特選耳根更是

了義中之了義以其超二十四聖而獨妙
爲十方三世諸佛一路涅槃之要門安有
修證了義能過於是乎二者從性起修因
該果海故蓋依密因無修證果海中不妨
幻修幻證故修而無修非事相之染修證

而無證非新成之實證故爲了義而非不

了義也

同道場加行之修是了義否答道
場中定慧依舊是耳根圓通但加

戒與道場及持咒耳
同一了義故不別叙經文自四卷後半請

華屋之門直至七卷前半百靈護咒即此

了義也然此一段即是阿難所請三名中

妙三摩提以此耳根圓通爲第一如幻三

摩提故也第五諸菩薩萬行者菩薩畧梵

語具云菩提薩埵此云覺有情蓋覺已分

證識情未盡故又上求大覺下化有情故

即是因人亦即上如來道前之號而言諸

菩薩者即本經分證諸聖五十五位之數
也萬行者即諸位中歷修之行如十信中
全根力而植佛種十住中生佛家而成佛
子十行中廣六度而行佛事十迴向中迴
佛事而向佛心四加行泯心佛而滅數量

十地契真如而覆涅槃等覺齊佛際而破
生相其行應有無量今言萬明多非局定
數也當知此之萬行躡前了義而更進深
玄不但修同無修證同無證而且極盡精
微至神至妙要之根柢於三如來藏歸極
於無障礙法界請詳十行之後五足知諸
行皆法界無障礙之大行也經文自七卷
後半阿難請位至未結經名以前即此萬
行也此一段即阿難所請三名中妙禪那
耳以敘阿難悟處旣言頓悟禪那修進聖

位而佛又言奢摩他中用諸毘婆舍那顯

是住持自性本定雙攝前二定慧圓融中

中流入之行故也

問了義之證何得不攝後位答無下萬行即應

攝之此若攝盡萬行何歸况無上圓通豈容無證二殊勝等非證而何問位應是證行證於修今以位為行豈不屈證為修答諸位正是行位復乃深入真修故成位次

如果修終應是佛位當知菩薩之名因行未滿之號若因已滿即應失菩薩名又經家於修證下重標萬行亦是默示此分屬之意而識者寡矣問若此則圓通不具萬行而諸位不成了義豈非二大過耶答一皆善巧不為過咎蓋初心貴在精專尚論別門豈嫌萬行縱使圓融勝解念念具足諸度亦惟理具而非事造故但稱為了義而不責以萬行若欲其精專而不雜亂也若玩文殊了揀諸門之偈則信此意非虛矣至後諸位了義况顯而知良以初心反聞尚為了義况入聖位深修則其了義不言可知第以諸位率能分身無量二利繁興故特標萬行亦默勸其圓滿諸度而不可得少為足若知八地中七勤之旨則信此意必有矣况依此分屬於經於定平妥穩順甚生次
總括上之三段全是阿難所
請三名該盡正說全經歷收大定別目矣

第六段首楞嚴者大定之總名也圓舍上

三別目而為一定全體當知此定迥不同

於常途止觀蓋常途止觀全屬功夫而自

性立為諦境與止觀相對其體各別不取

自性即為定體故其為定初心與境為二

義六

七

必至純熟方得一如是則止觀全屬功夫

不即自性的實論之但是引起定耳非自

性定也此則不爾涅槃經佛自釋首楞嚴

云一切事究竟堅固而古德即明其徹法

底源不動不壞細詳其旨是皆分明取自

心本具圓定為首楞嚴何嘗取起心對境

止觀為定哉更當知全取正因自性畧以

兼帶了緣二因為定全體即所兼帶了緣

二因亦是性具非縱非橫不同權乘說為

後得天台宗中亦有此意但彼止觀不即

取正因本不動體為定而歸功偏推重於

了因雖說性具實多修成意爾是故決定

與此不同今經奢摩他即全取自性本具

不動不滅不失不還四科五陰六入十常

住七大地水火風徧周以至十惑無明與

三續世界果之妄本常虛假四義一為

無量為一小中三藏一空二不空之真本

自現成如是等義全與一切事究竟堅固

微法底源不動不壞若合符節是皆全取

自心本具圓定為奢摩他若當機承教開

解朗然照體現前即取此照體名微密觀

照不取思惟修習為觀故加微密檢之此

佛親自命名復何疑哉當知乃是全取正

因本性畧兼了因即開解也以初悟慧多

定之而為奢摩他體又全取正因本性畧

兼緣因即反聞也以初修定多然為三摩

提體又全取正因本性雙兼緣了二因定即

慧均等中流八然但深入藏為禪那體

性本定故始終不離性定也

周既言承教開解顯是後得何言性具若

爾何不未教先解答此正權宗所迷彼惟

取於正解分別為了因而不具此體將何轉為

元與正解同體若元不具此體將何轉為

正解乎以是了義教說無明即明也請以

喻明正解分別如水東流顯倒分別如水

西流今以顛倒轉為正解如改西流而作

東流先無此流將何改轉緣因準此應知

迷位一切妄作皆性具緣諸家不詳此旨

因天台謂逆修者是也

而以三止觀強判落落不合無處安插或

補於言外或取一二相似之語以強釋之

殊無情謂今有三義了揀此定一曰此是

妙定正以性本自具天然不動不假修成

縱在迷位動中其體本然故稱為妙不然

何以謂徹法底源不動不壞之定哉據此

則凡不即性而別取功夫為止觀者皆不

妙之定也二曰此是圓定正以此定不但

獨取自心不動乃統萬法萬事皆悉本來

不動為一定體

經云菩薩自住三摩地中見與見緣并所想相如虛

空花本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體蓋取心海本湛萬有停凝齊成一定

不然何以為一切事不動不壞之定耶據

此則凡不兼萬有而獨制一心不動者皆

不圓之定也三曰此是大定正以此定縱

在迷位尚本不曾動搖開解之後豈有出

退當知此定自發解起行之後直至歷位

成佛終無退出何況有壞不然何以為究

卷六

九

竟堅固之定耶據此則凡有入住出縱經

長時皆不為大定也詳此自知常途止觀

了不相類矣經文前自請定後至請名即

統包前三段所指全文是也雙攝大定總

別以為一經之名妙莫加焉第七經者是

詮上四實法文故虛徧詮諸法故通且是

諸經通題但取能詮不取性離即真等義

以既分虛實那依台宗兼屬所詮乎體則

聲名句文假實兼具即修多羅一名四實

中正取聖教半同席經又此方聖教稱經

今譯為經顯是西方聖教又此訓常謂天

下古今不易彼方釋聖教為顯示十方三

世準則之意同而分量廣也其他貫攝等

意避繁莫備欲知殊勝全隨所詮至於文

詞之妙本於如來精義巧辯而加以房相

潤色之工極為華藻流麗讀者無不三嘆

夫經家既以題而冠經故茲釋惟據經而

取義妙合無盡文稍加詳觀者幸研味焉

古式有二一者作對釋畧有六對一能讚所讚對二能表所表對三能詮所詮對四知四性修對即三四兩段也五動靜對即五六兩段也六總別對三四五段為別六

段為總也二者離合釋畧作四釋一者大
佛頂為能讚表但是言相故劣如來密因
等是所讚表乃性修等實理故勝佛頂下
加之字依士釋也二經為能詮但聲名句
文故劣上皆所詮是性修等妙義故勝經
上加之字依主釋也三者經是教之自體
上皆因果修證之用經上加即字持業釋
也四者總六段是經之所有乃分取他名
頂經上加非字有財釋也餘如減字曰大佛
具焉此為不廢古式暴露者更有一意
當伸疏中為泯是非舊解未善者多惟不
取而巳不復非之然似是以而非人所難識
者恐人持疑不決有礙取捨今於最初畧
出其以例其餘即如舊解茲題抑揚發
揮似為言簡理盡不知有二不便礙佛深
旨一者疎畧非體蓋釋經者先當尊經本
文一解釋之如密因即當說出是何等
法於本經中何文即是一一釋畢倘有餘
意更加發揮方為善疏今乃更不解釋密
因等只管圖圖反復拈弄是乃論量文體
非解釋文體安能令文義雙暢乎此失猶
輕二者昧旨屈經謂彼註如來下用宗門
盡今把住將密因等一併掃却方是無修
無證至極之理若是則是第一義諦全居
經外特以下用宗門回途放行將密因等
俯就衆生依舊許其有修有證順世權宜
皆悉建立若是則斯經宗趣全成第二門
頭將佛圓實極旨反出於金剛楞伽之下

斯由全未通曉密因了義為何等法率爾
莽論屈經之甚其失非小今試明之其曰
如來果體其體本然何假密因而不知此
之密因正是無修無證本然果體其曰菩
薩道用其用無修無證本然果體其曰菩
薩行根於了義修即無修攝於楞嚴動元
不動正是無作道用如是而言何假孰為
何異當面不識其人而猶稱名非毀者乎
當知斯經非但理性為第一義萬事萬法
皆第一義以一切事究竟堅固皆起大小
名相之外故也安有第一義出於斯經之
外者乎諸註類此者甚多後凡不取者不
辨也題目已竟○二譯人分三○一主譯
人

天竺沙門般刺密諦譯

天竺者譯主生處也西域國之總名此云
月國有聖賢繼化如月照臨地當閭浮中
心九萬餘里分畫五區七十餘國東西南
北及中皆名天竺此師中天竺人即生佛
之地也但此惟具總名未詳何國沙門釋
子通稱此云勤息謂勤行善法息滅惡事

泰六

上

又云息心達本源故號為沙門般刺密諦此云極量譯主別名天竺才智僧也譯者

番字番音變梵語為華言也

蓋西梵語字與此全殊若

觀梵本非惟不知其語兼亦不識其字須先隨其梵音以此方之字易之名為番字番字之後方可讀之然但同凡仍不知其為何等語却須兼通兩國言音者一一變

梵語為華言謂之番音

特科為主譯者以此經未來

盛名先至台西向拜求一十八年終未

得見彼國禁為國寶師潛匿航海賁來於

唐中宗初年達廣州適遇房相請於制止

寺譯成速回以解責邊之難

國王因師潛過罪責守邊

官吏故也

夫冒禁艱苦志益此方功莫大焉亦

且通方智辯總統譯場以至功成身退誠

宜首標以重元勲也○二譯語人

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

烏菴國者名義集中烏仗那國訛云烏場

與菴同音疑是此國此云苑古大國之苑

園也北天竺國之別名彌伽釋迦此云能

降伏譯語者以密諦既總其事而無專司

但稱為譯此則分職員名專司其事也亦

云度語備通華梵變梵成華即是番音者

耳○三潤文人

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章

事房融筆受

菩薩戒品繁不能載可通在家者受之經

中謂王臣受位應先受此戒則不惟戒神

擁護而守德防非終成聖種矣弟子者歸

依三寶為大師也前者舊也以下官名乃

其舊職現已謫在廣州但知南詮故云爾

也正議者史稱正諫言官之名大夫者可

大扶樹人才之尊官也同者僚佐非一與

同協理也中書門下二俱內省左右相府之名然中書省多掌王言門下省多出政事融乃權兼兩省故並書之平章者書云平章百姓平均也章顯也謂均理政務顯彰法度也事即政務法度等也房融即房瑄之父父子俱相而融事畧出瑄之傳文謂相於武后末年而貶於中宗神龍元年舊紀番譯時年乃云神龍元年五月二十二日譯此或紀其開筆之時非譯成之時也筆受者亦譯場中分職專司之名秉筆確定文字者也最初番字須知二合三合彈舌引等當以此方何字代之至於番音則委問華梵務使相當然後下筆皆為難事帝王亦有親當此職者至於潤文古皆別立職員若筆受者或成拙俗而潤文者方潤色之房相亦兼此職故科名與經中互顯其功耳夫請譯筆受潤文而又奏入內庭雖未即得頒布後為

神秀入內錄出復得家藏原本卒致流通然則融真大有功於斯經矣乎釋譯人竟○三經文分三(一)一序分夫序正流通三分始於道安而證於親光道安泰僧未見西科先科三分人皆非之後親光解經通用今初序者頭告薩論至果然委緒引起之意又分為二(二)一六種證信序此序諸經通有亦名通序阿難於佛涅槃時請問佛令安置諸經之前證其有此方是佛經而生信受否則多偽不足信也六種者六成就也謂一信二聞三時四主五處六衆闕一不可故曰成就今隨文便均於廣畧但分為三(三)一標信與聞

如是我聞

如是者畧作指法之詞我聞者畧明授受之本溫陵謂如是之法我從佛聞是也此錄