

現代佛教學術叢刊③
主編 張曼濤

淨土思想論集(二)

(第二宗真美之四)

大藏文化出版

現代佛教學術叢刊 ⑥7
主編 張曼濤

淨土思想論集 (三)

(淨土宗專集之四)

大乘文化出版社印行

現代佛教學術叢刊 67
第七輯 七

淨土思想論集(二)

(淨土宗專集之二)

全書(壹百冊)定價：新臺幣三萬六千元

主編：張曼濤

編輯者：現代佛教學術叢刊編輯委員會

督印：現代佛教學術叢刊督印委員會

發行人：張曼濤

出版者：大乘文化出版社

地址：臺北市慶城街十八號

臺北郵政五八〇八三號信箱

電話：七七一六八三

郵政劃撥：臺北市一六九三五號帳戶

登記證：局版臺業字第一四一〇號

中華民國六十八年二月初版

版權所有 翻印必究

如有缺頁、污損及裝訂錯誤者，請寄回掉換。

編輯旨趣

一、這是「淨土思想論集」的第二冊，第一冊我們着重在淨土的史實起源、宗義內容及與文化之關係等幾個要點，本冊則注重對西方淨土的認識、念佛六法、淨土的分類和意義等。也可以說第一冊是屬於一般性的淨土通論，第二冊是屬於淨宗本身的專論。各有其重點不同，二冊合讀，正是對淨宗作一完整認識的必備手冊。

二、發揚淨土思想，在整個近代佛學界來說，都不算有什麼特出的成績，我國的印光大師，在近代中國佛教史上，雖稱為蓮宗的第十三祖，但印師只重在實踐修持，和提倡宏揚，而不重理論，與深入宗義的發揮。在日本雖有少數學者的宏闡，却多是考訂宗史的追述，純理論的發揮者，亦少如鳳毛麟角，鈴木大拙的「淨土思想系統」，雖屬於極少數中的着重理論發揮的佳著之一，却畢竟遠不及他在禪學思想發揮得有深度，和突顯一代淨宗的成就。歐洲人士的探討，則完全落在社會學和文化學的觀點，與淨宗本身已經毫不相干。僅僅是提供了對淨土

的歷史，要重新作一考慮而已。如談阿彌陀佛的起源，和印度文化與早期波斯文化的關係等。這些考訂與分析，在學術史上，當然，也有它不可抹煞的某種價值，但對淨土宗本身却並無多大幫助。自然，從宗教立場上講，無甚深義；從學術推動立場上說，則也未可厚非，近代宗教史界的淨土探討，仍是相當光芒，成就感人。特別是有了基督教義對照之後，研討淨土的學者，更可從比較中，發現了淨土宗不同西方宗教的殊勝意義。此點在中國學術界中均曾引起注意，不過以日本學者在此一方面的成就較大。本集中雖未從此一方面着論，但讀者從本論集中談西方的認識，和修持方法以及上集中各論，再觀照基督教義，即可獲得一比較的清晰認識，兩宗之意義如何，讀者均可自身下一判斷。就今後東西文化之互相交涉看，此兩宗之比較當亦在宗教學人、文化學人必然之考慮範圍。宗教使命，永遠是提供人類生命價值的理想和清醒濁世的良藥明礬。淨土宗之將永遠住世，其意義亦即在此，基督與淨土所表現之宗教性，正是人類所具普遍性之要求也。

淨土思想論集(二) 目錄

西方認識論·····	張一留·····	一
說西方淨土·····	深 慚·····	四五
西方有無的商榷·····	賢 悟·····	五五
發菩提心·····	南 亭·····	六五
往生成佛論·····	曾景來·····	七三
淨土法門叢譚·····	竺 摩·····	八一
淨宗當修通途法之教理·····	單培根·····	九一
淨宗不可廢通途教法論·····	單培根·····	九七
念佛往生淨土之意義·····	常 愧·····	一〇五
修念佛三昧方便譚·····	唐大圓·····	一一一

淨土思想論集(二)

二

念佛行者須知的幾個要點·····	心悟·····	一二一
念佛法要·····	毛凌雲·····	一三九
我對淨土法門的看法·····	振慈·····	二八三
淨土的分類·····	李世傑·····	二九七
論生則決定生去則實不去·····	方倫·····	三一五
淨土講要·····	念淨·····	三二五

西方認識論

張一留

大般涅槃經云：「譬如北方，諸方中上。」又云：「譬如北方之於東方，爲無上上。」然則佛門方向，元來尙北也，審矣！西方云者，由阿彌陀佛所主之極樂世界，在此娑婆世界之西。爲此世界衆生，依此世界教主釋迦牟尼佛所指示之光明方所，卽衆生之歸依處，亦卽解脫處，卽寂靜處，卽受諸樂之彼岸處也。十方三千大千諸佛世界，本爲無量。極樂淨土、娑婆穢土，淨穢雖殊，而同在無量諸佛世界中，各居一方。居此則他彼，所以有云他方微塵世界，有云他方異佛世界，有云彼國或彼土。在東則言東，在西則言西。極樂在娑婆之西，所以娑婆衆生，指爲西方。更有世界居於娑婆東者，因指娑婆亦爲西方。請卽以涅槃經，一一明證之。

序品云：「爾時東方去此無量無數阿僧祇恆河沙微塵世界，彼有佛土，名意樂美音，佛號虛空等如來，應供，正徧知，明行足，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛世尊。爾時彼佛，卽告第一大弟子言：善男子，汝今宜往西方娑婆世界，彼土有佛，號釋迦牟尼如來。」德

王品云：「西方去此恆河沙佛土，彼有世界名曰娑婆。」是足證意樂美音，居娑婆世界之東，所以彼土亦指娑婆爲西方。

序品又云：「爾時無邊身菩薩，及其眷屬，卻住一面。南西北方諸佛世界，亦有無量無邊身菩薩。」又云：「爾時三千大千世界，以佛神力故，地皆柔輭，無有丘墟土沙礫石荆棘毒草，衆寶莊嚴，猶如西方無量壽佛極樂世界。」又大衆問品云：「爾時三千大千世界，莊嚴微妙，猶如西方安樂國土。」是足證意樂美音佛土，居於東方，在其南西北諸佛世界，卽指爲南西北方。極樂與娑婆，同在其西，故同指爲西方。

德王品又云：「西方去此娑婆世界，度三十二恆河沙等諸佛國土，彼有世界，名曰無勝。彼土何故名曰無勝？其土所有莊嚴之事，悉皆平等，無有差別，猶如西方安樂世界，亦如東方滿月世界。」是足證在東言東，滿月世界，居無勝之東，故稱東方。在西言西，娑婆與極樂，同在無勝之西，故同稱西方。

然則極樂更在娑婆之西，娑婆衆生，當然稱爲西方。雖論佛土圓融，元無分東西，然方所所在，真實不虛。故十方諸佛，無不勸歸西方，十方菩薩，無不俱會西方。從昔以來，上智高流，修西方業，生西方土者甚多。其在生前，卽對於西方，必敬必恭，必拳拳勿失。智者大師，爰自撫塵之歲，終於耳順，臥便合掌，坐必面西。飛錫法師，弘面西之義，於寶王論中，立高聲念佛

面向西方一門，以勸行人。窺基大師明作業方軌，行住坐臥，不背西方，涕唾便利，不向西方；是皆最著者也。雖然，世之不認識西方，往往妄加異議者亦夥矣！楚石大師示疾，謂夢堂曰：我去也。堂曰：何處去？曰：西方去。堂曰：西方有佛，東無佛耶？師震威一喝而逝。夢堂，唯究向上，不分方所，作圓融說，或即於西方，認識不足之所致。爰本上述實在證明，更略開五章申論之。

一、西方依據及闡釋

西方，爲金口所宣，除上述涅槃經外，說之見於經論者，有如左之多本：

(一) 阿彌陀經云：從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。

(二) 無量壽經云：現在西方安樂世界，其國七寶奇麗，超十方界。

(三) 觀無量壽經云：佛告韋提希，汝及衆生，當起想念，正坐西向，諦觀於日。

(四) 華嚴經云：如此娑婆世界一劫，於西方安樂世界若一日一夜。

(五) 法華經云：西方二佛，一名阿彌陀，二名度一切世間苦惱。

(六) 悲華經云：輪王發深願已。佛卽告曰：大王，汝見西方過百千萬億佛土，有尊音王如來世界，清淨莊嚴，悉如大王所願，如是四佛出現入滅，過一恆河沙阿僧祇劫，入第二恆河沙阿

僧祇劫。是時世界，轉名安樂，汝於是時，當得作佛，號無量壽如來等。

(七) 般舟經云：其有四衆，持戒完具，獨一處止，心念西方阿彌陀佛。又云：念西方阿彌陀，今現在彼，隨所聞當念，去此十萬億佛刹，名須摩提。(須摩提，譯曰妙意，即西方極樂之別名。)

(八) 藥師經云：文殊菩薩，爲像法衆生請云：四衆弟子，求往生西方不定者，念藥師名，即斷疑網。

(九) 菩薩處胎經云：佛言：過此西方十二億那由他刹，有憊慢國，快樂安隱，人欲往生阿彌陀佛國，若從此國過，人多染著，即願生其中，遂不得到彌陀佛土。若人見此不貪不愛，即得越過至安樂國。

(十) 善信摩親經云：爾時天帝現於空中，告善信言，若當自歸西方安隱清淨法國。

(十一) 大方等大雲經云：善男子，於此西方有一世界，名曰安樂，其土有佛，號無量壽。

(十二) 大方等大賢護經云：賢護、若比丘、比丘尼等，清淨持戒、具足諸行，如是思維，隨何方所，即若西方阿彌陀佛。如是想念，彼佛正覺，今在西方，繫念思維，觀察不已，了了分明，終獲見彼阿彌陀佛。

(十三) 大悲經云：北天竺國有比丘，名祈婆伽，修習最勝善根，已而命終，生於西方，過百千億世界無量壽佛國。

(十四) 十住斷結經云：佛言：西方去此無數國土，有佛名無量壽，其土清淨，無姪怒癡。
(十五) 鼓音聲王陀羅尼經云：爾時世尊，告諸比丘：我當爲汝演說西方安樂世界，今現有佛阿彌陀。

(十六) 稱揚諸佛功德經云：西方去此度十萬億佛刹，有世界名曰安樂，其國有佛，號阿彌陀如來。又西方去此十萬佛刹，有世界名曰破一切魔，其國有佛，號曰殊勝如來。又西方去此十萬佛刹，有世界名曰伏一切魔，其國有佛，號曰集音如來。

(十七) 須彌四域經云：所以日月星辰，二十八宿西行者，一切諸天人民，盡共稽首阿彌陀佛。

(十八) 起信論云：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根迴向，願求生彼世界，卽得往生。

古德之闡釋西方，多難悉述。茲擇其最著最要，且最爲詳盡者。

蓮池阿彌陀經疏鈔云：是者，指此界言，從此娑婆世界向西面去，名過。佛土者，一大千界名一佛土，過如是佛土至十萬億，言去此方遠之遠也。偏指西方者，定趨向故。良由道以多歧亡羊，射以專注中鵠，心無二用，功戒雜施。上都儀云：歸命三寶，要指方立相，住心取境。以凡夫繫心，尙乃不得，況離相耶？若夫徧供十方諸佛，還國猶在食時，是生西方以後事。

藕益阿彌陀經要解云：西方者，橫亘直西，標示現處也。十萬億者，千萬曰億，今積億至十萬也。佛土者，三千大千世界，通爲一佛所化。且以此土言之，一須彌山，東西南北各一洲，同一日月所照，一鐵圍山所繞，名一四天下。千四天下，名小千世界；千小千，名中千世界；千中千，名大千世界。過如此佛土十萬億之西，是極樂世界也。問：何故極樂在西方？答：此非善問。假使極樂在東，汝又問何故在東，豈非戲論？況自十一萬億佛土視之，又在東矣，何足致疑？慈恩阿彌陀經通贊疏云：凡夫業重，處處生貪，若不偏指一方，卽不繫心專注。所以法華經云：衆生處處著，引之令得出。又西方淨土，主勝願強，偏勸往生，疾成聖果。

道綽安樂集云：法藏菩薩，願成佛在西，悲接衆生，由坐觀禮念等，面向佛者，是隨世禮儀。若是聖人，得飛報自在，不辨方所。但凡夫之人，身心相隨，若向餘方，西往必難。

四明妙宗鈔，釋天台之觀經疏，初修日觀，送想西方云：繫心之法，須觀落日者，欲令定想趣於西方，是向彌陀所居處。

二、西方疑問及解答

從來懷疑西方者，皆爲不認識西方者也。疑有二種：一者疑名，一者疑義。自曇鸞、道綽先後出而指方立相，名義悉明。至智者著淨土十疑論，懷感著釋淨土羣疑論，凡所有種種疑難，網

羅無遺。援引聖言，一一解答，更瞭然於西方之實在。當斷疑名心，當斷疑義心，而諸疑永斷。若分別言之，約有四大問題：

一、西方有無 維摩經云。「隨其心淨，則佛土淨。」淨土是西方，抑是己心？此心內心外之問題，亦即西方有無之問題。道琛著唯心淨土說、守訥作唯心淨土文，皆由諸法唯心、萬法一如之理性而談。聖道諸師，念佛宗之。淨土門中，則不取之。曇鸞專指西方。道綽對於心外無法，何須西入之間，明白解答。善導，唯住心取境。宗賾，雖謂極樂豈離方寸？但亦盛頌西方。蓮池謂：今此極樂之邦，東觀則西，西觀則東。雖未明據涅槃經，但證以經言，東南西北，各有方所，在東言東，在西言西，亦無不合。故其生平，在在盛說西方。藕益，自號西有道人。有禪者問：作何功夫？曰：念佛。曰：念佛何爲？曰：求生西方。澈悟謂：西方的是有，依金口誠言，名其室曰二有，以警世之謬執唯心者。袁中郎則直以唯心爲墮，謂穢尚不捨，何獨捨淨？捨既是心，取亦何乖？皆由不了佛旨，致斯妄執。又謂：心是即土之心，土是即心之土，心淨土淨，法爾如故。此語豈非西方注脚？昔在唐時，京師保壽寺法眞，記澄江淨土道場，即謂唯當信受，不應疑其有無。至是，則西方實有，已不成爲問題。至於六祖壇經，韋刺史問：念阿彌陀佛，願生西方，請和尚說，得生彼否？六祖答以東方人造罪，念佛求生西方；西方人造罪，念佛求生何國等語。此是禪宗直指向上無義味語，卻與教理不合。蓮池大師辨之詳矣。請一讀雲棲法彙，自

！知壇經不能害於西方。如能再讀印公淨土決疑論，則進趣西方之心，更爲萬牛莫挽，驀直嚮往矣！

二、西方遠近 大小本經皆云：西方去此十萬億刹。觀經獨云：阿彌陀佛去此不遠。究竟是遠是近？亦一問題也。有以世法計佛土，則距離甚遠者。謂我今所住地球，不過一個世界中四天下之一，曰南閻浮提。卽至日球，不過在須彌山之半腰。若計一佛土，三千大千世界之深廣，至少要有日距之二十個圈外之繞數，再加十萬億倍，然後爲極樂世界。距離如此之遠，任何速度絕不能於一生百年時日中所能到達。誠哉其然！然古德引經證明，則謂安樂與娑婆，境次實相接。道綽安樂集云：「彌陀淨國乃是淨土之初門。何以得知？依華嚴經云：娑婆世界一劫，當極樂世界一日一夜。極樂世界一劫，當袈裟幢世界一日一夜。如是優劣相望，乃有十阿僧祇，故知爲淨土初門。……彌陀淨國，既是淨土初門，娑婆世界，卽是穢土末處。何以得知？如正法念經云：從此東北有一世界，名曰斯訶。田唯有三角沙石，一年三雨，一雨溼潤，不過五寸。其土衆生唯食果子，樹皮爲衣，求生不得，求死不得。復有一世界，一切虎狼禽獸，乃至蛇蝎，悉皆有翅飛行，逢者相噉，不簡善惡。此豈不名穢土始處？然娑婆依報，乃與賢聖同流，唯此乃是穢土終處。安樂世界，既是淨土初門，卽與此方境次相接。」揆諸涅槃經，極樂娑婆，同在西方，更足爲證。懷感解答此問題，謂去此不遠，與從是西方，必不相違。一、佛力不遠。二、方便不遠。

三、應現不遠。四、自心不遠。五、守護不遠。六、有緣不遠。七、本願不遠。八、來迎不遠。九、往生不遠。十、不放逸不遠。袁中郎則釋謂：以遠近無定故，故言亦遠亦近，以不當從閻浮提計，亦可即閻浮提計故。

三、西方與十方 曇鸞專修西方淨業，每有世俗君子來呵曰：十方佛國，皆爲淨土，法師何乃獨意往西，豈非偏見生也？師對曰：吾既凡夫，智慧淺短，未入地位，念力須均。如置草引牛，恆須繫心槽檻，豈得縱放，全無所歸？雖復難者紛紜，而師獨決依如來本願力，渴仰西方，遂形成一宗派之教相。但鍼對十方之西方教義，尙未發揮詳盡者也。至道綽，始於其所著安樂集，詳細破會。一面於第二大門第二中，據十方隨願往生經之衆生專念，悲華經之偏是有緣，華嚴經之淨土初門，正法念經之境次相接等義。一面又在第六大門第一中，據大經之法藏選擇，觀經之別選所求等理，成就其西方往生說，以鍼對十方。智者時，猶有十方諸佛，一切淨土，法性平等，功德亦等，何不隨念一佛，何須偏念西方之疑。因著淨土十疑論，開決羣惑。迦才時，亦有滯俗公子，以注想西方，曉所未曉，十方咸淨，偏缺一隅爲問。因撰淨土論，盛言西境。袁中郎更合西方言教，而論斷之。對於諸方淨土，如東方藥師佛、南方日月燈佛、上方香積佛，佛佛各有淨土，而謂嚴淨不如安養。又謂：未若阿彌如來，純以念佛，攝一切人往生彼土。

四、西方與兜率 西方往生，與兜率上生之問題，歷來爭論甚多。道綽時，卽有願生兜率，

不願歸西者。綽於安樂集第二大門第二下第七破會之。示其同點，則信同也。列舉異點，則有四：(一)西方不退無漏故勝，兜率退處無安故劣。(二)西方壽命無限故勝，兜率壽命有限故劣。(三)西方境順無生故勝，兜率境順五欲故劣。(四)西方音樂勝，兜率音樂劣。一同四異之說，爲西方兜率優劣論，判斷之發軔。復經智者、吉藏、懷感、迦才、慈恩、宗曉、元照、蓮池諸祖之努力，解答尤詳。就中迦才，於淨土論，舉三義以評雙方。宗曉，於遊心安樂道，講十四種相異。懷感，於羣疑論，先舉十二義檢量：一主、二處、三眷屬、四壽命、五內外、六身色、七相好、八五通、九不善、十滅罪、十一受樂、十二受生。次就所修之行，列舉十五同、八異：一觀行同、二持戒同、三十善同、四懺悔同、五造立形像有爲功德同、六聖迎同、七稱念同、八禮拜同、九迴向發願同、十讀誦經典同、十一往生同、十二見聖同、十三歸敬同、十四聞法同、十五不退同；八種異者：一本願異、二光明異、三守護異、四舒舌異、五衆聖異、六滅罪異、七重惡異、八教說異。是皆要點也，判甚精密。總之，兜率，天也；生人，固有人欲；生天，亦有天欲；生西方，則人天之欲淨。盡十方法界，願輪之大，莫大於西方。故歸命西方者之多，迴非兜率上生所可同日語。

三、西方勝益及勸修