

〔澳〕李瑞智 黎华伦 著

儒学的 复兴

商 务 印 书 馆



儒 学 的 复 兴

〔澳〕李瑞智 黎华伦 著

范道丰 译

商 务 印 书 馆

1999 · 北京

图书在版编目(CIP)数据

儒学的复兴/(澳)李瑞智,黎华伦著;范道丰译. -

北京:商务印书馆,1999

ISBN 7-100-02630-X

I. 儒… II. ①李… ②黎… ③范… III. 儒家-哲学思想-研究 IV. B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字(98)第 04266 号

RÚXUÉ DE FUXING

儒学的复兴

[澳] 李瑞智 黎华伦 著

范道丰 译

商务印书馆出版

(北京王府井大街 36 号 邮政编码 100710)

新华书店总店北京发行所发行

中国科学院印刷厂印刷

ISBN 7-100-02630-X /G·357

1999 年 5 月第 1 版

开本 850×1168 1/32

1999 年 5 月北京第 1 次印刷 字数 98 千

印数 3 000 册

印张 5 1/2

定价: 8.70 元

Reg Little Warren Reed

THE CONFUCIAN RENAISSANCE

本书根据 Federation Press 1995 年打印稿译出

前 言

澳大利亚前总理怀特兰撰写

从政以来,我和其他澳大利亚总理一样有着一个共同的想法,即中国和日本在国际上有着举足轻重的地位。1972年12月,我有幸使澳大利亚和中华人民共和国的关系正常化,并于1973年10月开始履行日澳间的《奈良条约》。然而我也知道,澳大利亚和欧洲及北美许多国家一样,对于对北亚地区应采取何种合适的政策,而大伤脑筋。

在此情况下,我很高兴两位曾经从政而资深的澳大利亚人决定要写一本有关北亚的书,内容涉及许多有关全球未来发展的基本问题。书中突出地对大多数国际评论家对该地区的军事、政治和经济的观点,用历史眼光、从文化背景加以评论。

我深信,书中所评述和检讨的问题,对于增进国际间的了解,将是一个积极的贡献。

E. G. 怀特兰

1988年5月

目 录

序 言	1
第一章 孔子思想是世界的中心	4
神话和圣哲辈出的时期	4
儒家的神话和圣哲	5
中国的思想体系——谈变的书《易经》	10
孔子的生命观	11
儒家的行政管理制度	12
第二章 世界的中心:历史面面观	15
朝代的循环轮转	15
佛教的传播	17
儒学对日本的早期影响	20
朝鲜这块地方	22
对欧洲的早期影响	23
第三章 野蛮的基督教徒	26
欧洲的新世界——基督商贾	26
儒家思想受到挑战	30
德川幕府——儒治国家	31
明治维新(1868年)	35
欧洲道德观称霸	36

第四章 亚洲的解放	40
日本的领先地位	40
中国的革命	41
越南的胜利	42
美国将要面对的后果	44
第五章 1945 年后的英语国家体制	46
联合国及布雷顿森林会议	46
第三世界的反应及其未获发展	48
旧秩序日薄西山	50
第六章 儒学的复兴	53
日本的奇迹	53
四小龙	55
中国	56
海外华人	57
一个新观念	58
儒学的特性	61
第七章 利用美苏冲突	64
朝鲜战争	64
越南战争	65
中国	67
北亚对国际商业纠纷的处理	68
第八章 大英帝国的外在据点	70
欧洲的遗产	70
香港	70
澳大利亚	73

澳大利亚政府的失败	76
澳大利亚的前途	78
第九章 西方精神与理性的失败	81
西方传统	81
经济学家	82
律师	86
精神污染和教育	88
消费还是生产?	90
权利,还是义务?	92
科学的哲学	94
谦恭	96
第十章 21 世纪的世界新秩序	97
国际化——美国的概念	97
国际化——现实	99
未来展望	100
竞争的形式	102
国家与精神	105
非儒学的定位	107
体制变化的可能性	108
第十一章 帝国的终结——变化的世界	110
世界在变	110
东方的不幸:天安门事件和利库路特事件	111
对日本的挑战	114
“邪恶帝国”的解体	116
西方的胜利	118

欧洲的退却	120
两种文化的碰撞	122
头字语的冲突	124
一个实例的研究:	
澳大利亚和儒家权力主义	125
体制化的儒教文化	130
第十二章 儒学社会	132
国际儒学协会和李光耀	132
知识 权力 真诚 道德	134
知识的使用和滥用	138
诸多约束	142
霸权或中央王国:纳贡关系的艺术	143
道	147
不合理的时代和空雨衣	149
译后记	154

序 言

其为人也孝弟，而好犯上者鲜矣。不
好犯上，而好作乱者，未之有也。
君子务本，本立而道生。孝弟也者，
其为仁之本与！

——有子

文明的建立基于能激励男人和女人灵魂的神话与圣哲。神话往往是围绕圣哲或精神领袖而形成的，比如佛陀、老子、孔子、苏格拉底、耶稣基督、穆罕默德等等。

当然，不同时代对神话和圣哲有着不同的阐述，而每一时代又创造着新的神话和圣哲。在本世纪，围绕约翰·凯恩斯和毛泽东创造了许多奇特的神话——至少当时是如此——作为一种永恒的手段用以促使社会组织为其人民服务。

当今，现代化的通讯系统使信息传递迅速快捷，使国界失去意义，人们津津乐道“地球村”的形成。然而，人们却容易忽视神话和圣哲持久的重要性，是它们为重要的文明传统提供并增强了凝聚力。

实际上，许多人都不曾注意到，由于不被重视，我们的“地球村”被认为颇像“海市蜃楼”式的幻想，因而西方

一些评论家一直对于那些给欧洲以外的文明带来凝聚力的神话和圣哲,采取轻率的态度,不从学术上予以注意。

由日本促动、但主要由于有着一批具有中华文化传统的北亚国家的经济活力,使得这种轻率态度成为西方国家衰弱的主要原因,他们越来越发现自己无论在经济上或体制上,都无法与北亚国家那种蓬勃朝气相匹敌。

本书的目的是想阐述在过去几百年独一无二地激励北亚各国的神话和圣哲,在 19 和 20 世纪面对西方对其正确性的挑战之后,正在复兴起来,这种复兴——也许就是儒学的复兴——表明,它可能成为全球文明的中心,引导世界走向 21 世纪。

在赫尔曼·卡恩的一些著作中,以及霍夫海因茨及卡尔德 1982 年在美国出版的名著《东亚的锋芒》,以十分严肃认真的态度首先向全世界警示北亚所发生的一切。《东亚的锋芒》一书中说,“现在他们的锋芒已指向我们,他们是有组织的,他们的思路和我们不同。”书中指出北亚国家的政府是人治政府,而非法治政府,他们也有法律制度,但北亚国家的法律传统是建立在所谓“人际关系”上的。书中指出:

孔子提倡五伦——朋友之间,兄弟之间,夫妇之间,父子之间及君臣之间——并坚持这是人伦与社会秩序的基础。

《东亚的锋芒》对西方一些国家产生了影响,这批西方国家是最早了解北亚的发展的。遗憾的是,它对西方

有关国际发展的思想主流影响有限。不过,霍夫海因茨和卡尔德所指出的现象在今天已成为世界上最重要的现象,就像五百年前那次伟大的文艺复兴,欧洲新的活力喷涌而出,影响着整个世界,一直持续到现在。

在这里指出一点是重要的,即作为北亚主要精神传统的儒学,展现出其独一无二、其他传统少有的优秀素质,在这方面,包括佛教、道教、日本的神道,甚至天主教,都无法与之相比拟。北亚古老的神话和圣哲,看来更可能替代西方文化成为我们“地球村”未来的中心。

我们都靠神话而生存。神话是精神和理性信仰所构成,这种信仰对一个未知的和无法预言的世界赋予意义,予以肯定。

科学技术的力量和经济分析的价值是今日人类最强大和最可信赖的神话,两者都曾是欧洲文艺复兴的产物,两者也应该是儒学复兴早期最广泛的象征,它不在于出现另一个达·芬奇,而是普及于千家万户的半导体收音机和电讯传真机。

然而,如果不承认并探求产生那些灵巧实用的科技器材背后的文化及文明力量,不承认并探求那些把人类带入一个巨大、艰难而带有挑战性的时代转变背后的神话,那将是悲剧性的错误。

第 一 章

孔子思想是世界的中心

古之欲明明德于天下者，先治其国；
欲治其国者，先齐其家；欲齐其家者，
先修其身；欲修其身者，先正其心；欲
正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先
致其知。致知在格物。

——《大学》

神话和圣哲辈出的时期

公元前 500 年间，直到耶稣圣灵感孕诞生，新事物接踵而出，当时的许多神话和圣哲至今仍引导着世界文明。苏格拉底、柏拉图，以及其他许多希腊思想家；罗马帝国的缔造者们，许许多多希伯来先知，波斯国教创始人左罗阿斯脱，佛陀，以及中国的许多先哲，他们生活和工作在世界各地，是他们在那个不是很长的历史时期，奠定了后来世界的精神和哲学基础。

在西方，注意的中心集中在希腊人、罗马人和希伯来人身上；而在东方，也许是一个更富创造性的时期，但只是到了后来，世界的这一部分涌现的辉煌成就，才使

得有着各种不同文化和文明传统的世界各地的人们,更密切地注视从中国历史或说从儒教传统孕育、成长的种种神话和诸多圣哲。

儒家的神话和圣哲

北亚文明传统中最重要的人物,毫无疑问是孔子,他是 2500 年前闻名的春秋时期的一位周游各国的学者、哲学家和教师,他所处的时代正是诸子百家争鸣的初期。如同中国历史上其他时期一样,这一时期政治上的不稳定和面临的各种各样的挑战,使社会生活充实,给人们提供丰富的经验,并利用这种经验去培养、去考验、去促成决定人们命运的客观力量。

这一时期的中国并不统一,诸侯林立,内忧外患。孔子可能出身于较低微的贵族阶级,他以谦恭的态度、坚定的信心,精力充沛地周游列国,希望找到一位值得辅佐的国君,展示自己解决安邦定国这一具有时代重大政治问题的谋略。作为一位积极的政治家,他也许是个失败者,但他百折不挠,转而面向年轻人,教育年轻一代,为他们未来治国平天下作准备。

作为一位导师,他的热忱和成功并未立即获得他所期望的结果。然而,到公元前 2 世纪末,儒学得以确立,儒学作为国家正式的学派得到承认。他既不强调实用主义,也不崇尚神灵。他竭力提倡的是道德,是学习,是能保证人与自然规律和谐的礼,即一种道德守则。他坚

信,通过对过去风俗、习惯、传统以及文学的研究,人们能够理会“天意”,最终得以天遂人愿。

奇怪的是,在公元前 221—207 年的秦朝,中国首次成为统一的国家,也是中国历史上采取严酷统治的时期。它崇尚的是法,强调法令高于一切,因而就必须在行使权力时理解法,要儆戒,要明智。

当然,确立孔子声望的神话,今天看来主要是孔子死后中国漫长历史所积聚的丰富成果,而这些要归功于孔子或他大量的学术成果,这些形成一股强劲的哲学、社会和政治力量,在过去的 2000 多年推动中国的历史车轮前进。

同时,这些著作也使我们深刻认识到,哲学在中国文明传统中,不仅影响着知识阶层的生活,也影响普通人民的生活,而这在别的文明中是少见的。

从这些著作中可以找到儒家文明独具的一些特色,其中包括:

(一)尚古。孔子强化人们对属于中华文明核心的、古代贤哲的敬重和服从,使其合法化;他把古代传说中的圣贤当作自己的理想人物。同西方一些评论家的批评相反,这不是僵化,恰恰有助于坚定人们的意识,在面临需要时,能够创新,灵活适应。诸如等级制度、尊老敬贤、世袭制度,以及光宗耀祖等道德观念,都体现在孔子尚古的意识中,这形成一种模式,从而使一种积极的、有责任感的人生观得以形成。

(二)积极关心国家政权的形式和功能。孔子是世界

上伟大的先知先觉者中唯一把注意力集中在国家政权的形式和功能的重要性上的先哲,他创立了一种正当履行国家职责的精神,这种精神对中国历史作出了重大贡献。在孔子死后的几千年,中国把大多数人民动员凝聚在一种政体中,这在世界任何别的国家是少见的,孔子的影响是使人的精力集中到为建立良好政府的道德行为上。

(三)重视教育。孔子以身作则,并在他的教学中强调教育和自我修养在为社会服务和建立良好政府中的重要性。他从事的教育有助于为加官进爵作准备的竞争激烈的教育传统的发展,这也是官僚政治的实质,这种官僚政治制度一直统治中国,并持续其历程达几千年,这在世界其他地方是闻所未闻的。

(四)宁要人治,或德治,而不要法治。孔子在《论语》中有一段名言阐述法治的主要缺点,今天在西方是难以理解的:

道之以政,齐之以刑,民免而无耻;

道之以德,齐之以礼,有耻且格。

很早就对这两者作如此明确的阐述,以及贯穿中国历史的反反复复的儒法之争,使人们深深意识到德治和法治的复杂性和微妙性。联想当代人们对战后日本经济增长的反思,可以提醒人们,它的所作所为靠的是一个德、法并重的政权。

(五)接受多种文化的精神和哲学权威。孔子生活在诸子百家争鸣、哲学活动十分活跃的春秋时期,这种情

况不仅在中国如此,整个世界也是这样。然而,孔子的成就在于他能容纳敌对的墨子的学说,补充老子和庄子道家学说的不足,并在面对相对立的韩非子法家学说的情况下使自己兴旺起来。佛陀也是一个颇为人们所接受的宗教传统的创建者,这一宗教传统一直受到中国儒家学派的欢迎。儒家在许多方面创立了中国独特的文化,但最重要的莫过于创造了一个让各种不同的精神传统,诸如儒教、佛教、道教、天主教等等,都能共存共荣的环境。

(六)提倡并促进独特的“仁”和“礼”的概念。孔子提倡一种以仁和礼为中心、借以推动整个社会运行的社会秩序的概念。至于如何指挥这个众所周知世界最大国家结构的众多的人民,后世的理解和诠释则莫衷一是。

对立派道教的老子和庄子,也创立了中国一大精神传统,一直延续到今天。儒家确立的是人与人、人与社会和人与国家的关系,道教则确立“个人”与神的关系。老子和庄子的特殊学说的价值,在于在谈及人们所遇到的许多重大问题时所表现的灵活态度和机智,这和孔子的学说提倡一种更为直观而较少累赘并在精神上更为纯粹的哲学,形成强烈的对比。道家书中所表现的智慧、反论和诗意,同孔子书中所表现的较为持重、严肃和正经感,正好起了一种平衡作用。

主要法家韩非子颇为严格、注重实效并反理性的著作,加上儒家、道家及孟子、墨子和庄子等其他派别的著作,很明显,百家争鸣时期大大充实了中国丰富多彩的