



中国社会科学院
马克思主义理论学科建设与
理论研究工程项目

治国理政思想专题研究文库

人类命运共同体 思想研究

邓纯东 主编

RenLei
MingYun GongTongTi
SiXiang YanJiu

非外借

人民日报出版社



中国社会科学院
马克思主义理论学科建设与
理论研究工程项目

治国理政思想专题研究文库

人类命运共同体 思想研究

邓纯东 主编

RenLei

MingYun GongTongTi

SiXiang YanJiu

人民日报出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

人类命运共同体思想研究 / 邓纯东主编. —北京:

人民日报出版社, 2018. 1

ISBN 978 - 7 - 5115 - 5258 - 7

I. ①人… II. ①邓… III. ①中外关系—文集

IV. ①D822 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2018) 第 010496 号

书 名: 人类命运共同体思想研究

主 编: 邓纯东

出版人: 董 伟

责任编辑: 周海燕 孙 祺

装帧设计: 中联学林

出版发行: 人民日报出版社

社 址: 北京金台西路 2 号

邮政编码: 100733

发行热线: (010) 65369509 65369846 65363528 65369512

邮购热线: (010) 65369530 65363527

编辑热线: (010) 65369518

网 址: [www. peopledaily. press. com](http://www.peopledaily.press.com)

经 销: 新华书店

印 刷: 三河市华东印刷有限公司

开 本: 710mm × 1000mm 1/16

字 数: 233 千字

印 张: 13

印 次: 2018 年 8 月第 1 版 2018 年 8 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978 - 7 - 5115 - 5258 - 7

定 价: 68.00 元

主编简介

邓纯东 男，1957年生，马克思主义研究院党委书记、院长，研究员、硕士，博士后合作导师、中国社会科学院研究生院博士生导师，第十三届全国政协委员，全国政协社会和法制专门委员会委员。

主持国家重大交办委托课题和特别重大交办委托课题多项；主持国家社科基金课题4项。筹划马克思主义研究院每年主办的马克思主义及其中国化系列国内论坛10余个，国际论坛3个。

在《人民日报》《光明日报》《求是》等报刊发表理论文章10余篇。主编《中国特色社会主义理论“新思想 新观点 新论断”研究丛书》（6本），《社会主义核心价值观论丛书》（12本），《中国梦与中国特色社会主义研究丛书》（10本），《中国道路为什么能成功丛书》（10本），《马克思主义中国化最新成果研究报告》（2013年起每年一卷）等丛书多部。

编者说明

中国共产党是高度重视理论指导、不断推进马克思主义中国化、善于进行理论创新的党。同时,我们党重视对马克思主义理论的学习和研究工作,重视用马克思主义中国化最新理论成果武装全党和教育人民,推进马克思主义大众化。

党的十八大以来,以习近平同志为核心的党中央坚持以马克思列宁主义、毛泽东思想、邓小平理论、“三个代表”重要思想、科学发展观为指导,坚持解放思想、实事求是、与时俱进、求真务实,坚持辩证唯物主义和历史唯物主义,紧密结合新时代条件和实践要求,以巨大的政治勇气和强烈的责任担当,对经济、政治、法治、科技、文化、教育、民生、民族、宗教、社会、生态文明、国家安全、国防和军队、“一国两制”和祖国统一、统一战线、外交、党的建设等各方面都做出了理论上的回答,以全新的视野深化对共产党执政规律、社会主义建设规律、人类社会发展规律的认识,进行艰辛理论探索,取得重大理论创新成果,提出一系列治国理政新理念新思想新战略。

围绕习近平总书记关于系列治国理政新理念新思想新战略的相关论述,学术界理论界发表了非常多的高质量阐释性、研究性文章。为了更好地配合学习、研究和宣传习近平系列重要讲话精神,为了更好地推进和加强对习近平关于治国理政思想的研究,中国社会科学院马克思主义理论学科建设与理论研究工程决定编辑出版这套《治国理政思想专题研究文库》。文库从丰富的治国理政思想中撷取二十个方面的重要思想,分二十专题编辑出版。包括:《中国梦思想研究》《全面建成小康社会思想研究》《全面深化改革思想研究》《全面依法治国思想研究》《全面从严治党思想研究》《创新发展思想研究》《协调发展思想研究》《绿色发展思想研究》《开放发展思想研究》《共享发展思想研究》《意识形态工作思想研究》《民主政治建设思想研究》《经济建设思想研究》《社会建设思想研究》《文化建设思想研究》《生

态文明建设思想研究》《民族工作思想研究》《国防军队外交思想研究》《“一带一路”思想研究》《人类命运共同体思想研究》。文库采集的论文来自党的十八大至党的十九大期间,在重要报刊上发表的部分理论和学术文章。

限于篇幅,不能把所有的高质量文章收入;基于编者水平,可能会遗漏一些高质量文章,另外,本书在选编工作中难免出现错误与不妥之处,敬请作者与读者一一谅解与指正。

2017年10月

目 录

CONTENTS

“打造人类命运共同体”与中华优秀传统文化	1
儒家大同思想与人类命运共同体建设	6
马克思哲学的“类”概念与“人类命运共同体”	13
人类命运共同体与中国公共外交的方向	24
人类命运共同体思想研究	29
中国道路致力于打造人类命运共同体	42
“人类命运共同体”视域下中国道路世界意义的再审视	60
“人类命运共同体”新理念三解	70
构建人类命运共同体应对新时代挑战的中国方案	73
人类命运共同体思想的内容、价值与作用	76
人类命运共同体:世界治理新方案	80
人类命运共同体:全球化背景下类文明发展的中国预判	85
人类命运共同体内涵的质疑、争鸣与科学认识	94
“人类命运共同体”战略思想析论	104
论构建“人类命运共同体”的“共性”基础	115
全球治理、人的流动与人类命运共同体	125
人类命运共同体的多重建构	141
全球化、国际正义与人类命运共同体的建构	150
人类命运共同体:历史、现实与意蕴	155
人类命运共同体的中国智慧与文明自觉	164
“人类命运共同体”思想研究	173
人类命运共同体:中国的“世界梦”	179
以马克思世界历史理论审视人类命运共同体	189

“打造人类命运共同体”与中华优秀传统文化

张岂之*

一、“打造人类命运共同体”的重要意义

2014年,习近平总书记在阐述中国特色外交理念时提出了“打造人类命运共同体”的理念。2015年9月28日,在出席纽约第七十届联合国大会一般性辩论时,他对这个理念做了系统的论述。习近平总书记指出:“在联合国迎来又一个10年之际,让我们更加紧密地团结起来,做携手合作共赢的新伙伴,同心打造人类命运共同体。”

1848年,马克思、恩格斯在《共产党宣言》中对“科学社会主义”做了系统论述。他们期待在西欧,特别是法国和英国的无产阶级进行推翻资本主义统治、建立社会主义新社会制度的大革命。马克思、恩格斯将无产阶级的奋斗目标定为建立社会主义社会和共产主义社会,这是一个“人的自由全面发展”的社会。我们对此并不陌生,早在秦汉之际的《礼记》一书中就记载了前人理想的“大同”社会,并认为只有从衣食不愁的“小康”才能进入“天下为公”的“大同”世界。

十九世纪的英法没有发生无产阶级革命,也没有进入社会主义。1917年,俄罗斯发生了十月社会主义革命。当世界从1848年推进到2013年,时间过去了165年。习近平总书记在2013年3月访问俄罗斯期间提出全世界“构建人类命运共同体”的理念,强调和平、发展、合作、共赢是时代潮流。2015年10月16日,习近平总书记在世界减贫与发展论坛上发表主旨演讲,主张“消除贫困是人类共同的使命”,他向世界各国呼吁,“应凝聚共识,同舟共济,不断深化减贫工作,携手共

* 作者简介:张岂之,男,清华大学双聘教授,西北大学名誉校长、中国思想文化研究所所长,《华夏文化》主编,教授、博士生导师。

建设没有贫困、共同发展的人类命运共同体”。

总之,马克思、恩格斯创立的科学社会主义,其基本精神和目标没有过时,因为它符合全人类的共同发展要求。但是如何实现这个伟大的理想,必须与时俱进。可以预见,中国马克思主义提出的同心打造人类命运共同体,才是实现世界和平、发展、繁荣、公平、正义的康庄大道。我们中国人实践社会主义核心价值观,不能离开对于全人类命运的关怀和思考。因此,我们应当在同心打造人类命运共同体的过程中,贡献更大的力量,努力使之实现。

二、维护世界文化的多样性,传承中华优秀传统文化

在我们没有谈到人类“共同价值”之前,就应认识并维护世界文化的多样性这一客观事实。人类文化的特殊性与普遍性辩证地联系在一起,不能割断。

每年5月21日联合国各国都开会纪念“世界文化多样性促进对话和发展日”。世界各国都具有自己本国民族特色的文化,正是因为文化具有鲜明的民族性,才愈益彰显出世界性。文化的多样性使世界文化之林百花齐放、绚烂多彩。文化的共同性在多样性中才便于交流和合作,否则,共同性便会转化为单一性,反而阻碍事物的创新和发展。

强调文化的多样性,也就是在强调文化的民族性和特殊性。对中华优秀传统文化而言,其本身的独特优势集中地体现在若干核心理念上。几年前,我和学术合作者尝试这样去表述:天人之际—天人和諧的探索精神,道法自然—顺应自然的辩证法则,居安思危—安而不忘危的忧患意识,自强不息—生生不息的奋斗精神,诚实守信—进德修业的立身之本,厚德载物—做人做事的根本原则,以民为本—中国古代政治的根本原则,仁者爱人—实现社会和谐的基本出发点,尊师重道—传道授业解惑的教育理念,和而不同—博采众长的会通精神,日新月异—与时俱进的革新精神,天下大同—指向未来的理想之光。

这些理念与孔子在春秋末期开创的儒学联系在一起。儒学是中华民族古代共同价值观的体现。孔子以前及其同时期,许多人都讲“仁”。“仁”必涉及人与人的关系。《论语》多处为“仁”规定界说。孔子不赞成把“亲亲”与“爱人”对立起来,认为“亲亲”是“爱人”的起点;同时,讲“仁”不能离开“亲亲”,也不应局限于此。《论语·颜渊》记载,樊迟问“仁”,孔子回答:“爱人。”一方面是“己所不欲,勿施于人”,另一方面是“己欲立而立人,己欲达而达人”,应将这两方面加以结合。孔子所说的“仁”是各种德目的总称。他曾提出其他德目,如恭、宽、信、敏、惠,认为“能行五者于天下为仁矣”。孔子非常重视孝道,认为人们心里尊敬父母才是真正的孝;如果没有孝心,赡养父母和饲养犬马又有什么区别呢?

战国中期,儒学传承发展者孟子曾说,君子身处富贵温柔之乡,不能丧失志向;身处贫贱困苦之地,不能改变人格;身处强暴威胁之时,不能丢掉气节,这才是真正的“大丈夫”。在他看来,君子有了这样宏大的志愿,就有了充塞天地之间的“浩然之气”,再伴以扎扎实实的行动,这就是实现“人”的价值的历程。

孔子、孟子关于“君子”的共同价值观的论述,是中华民族子孙们宝贵的精神财富。春秋战国时期产生的“百家之学”都为中华民族共同价值观做出了贡献。其中的儒学对中华古代价值观的影响更大。

儒学不是“神”的文化,而是以“人”为核心的道德文化,讲如何做人,做有道德、有理想、有作为的人;与人讲诚信,讲相互尊重,讲“己所不欲,勿施于人”。儒学不是宗教,而是人文文化,但它吸取了佛、道宗教中的某些优秀成分,加以改造,使自身更加充实。

儒学是讲爱心的文化,爱家乡、爱国家、爱大众、爱一草一木,即所谓“泛爱众而亲仁”。儒学是重视“民本”的文化,主张以民为本,继承了西周以来“明德保民”的政治思想。其特色是将道德和政治相结合,提倡“重民”“爱民”“保民”等。儒学是充满忧患意识、毫不懈怠的思想文化。“忧患”一词,最早见于《周易·系辞下》:“《易》之兴也,其于中古乎?作《易》者,其有忧患乎?”忧患意识,也就是“安不忘危”或“居安思危”的意识,提醒人们身处太平顺达的境遇不忘记危险祸患,时常警戒,避凶趋吉。儒学是引导人们追求社会与自然和谐的文化,并鼓励人们营造人与人、人与自己内心的和谐,主张用和谐取代社会冲突。儒学不排斥中华优秀传统文化中的其他优秀文化,主张“和而不同”,倡导博采众家之长的文化会通精神。儒学重视人才培养,主张经过努力人人都可以成才,它不是少数天才的文化,而是代表中华民族整体的文化。儒学是追求思想文化“活水源头”、与时俱进的文化。宋明时期的理学既保留了儒学的基本原则,又增加了许多新内容。

总之,儒学给中华儿女留下了许多宝贵的文化基因,需要代代守护,又要推陈出新。

三、中华优秀传统文化的会通精神

“会通”一词,最早见于《易大传·系辞上》。《易大传》是秦汉之际儒者们研究《周易》的成果,《系辞》是对其中理论宗旨的说明。《系辞》上说,不同历史时期的典章制度,其中有融会贯通之处;“圣人”研究典章制度,其中有融会贯通之处;“圣人”是研究典章制度融会贯通有成就的人,因而“会通”可以被认为是高深的学问。

从战国末到秦、汉,再到魏晋时期,约有 600 多年,主要是儒学与道家学说的

会通,由此产生了魏晋玄学。从唐至北宋约有 600 多年,经过五代十国,又有儒学与佛教、道教的会通,从而产生了北宋时期开始的儒学新形态,称之为“宋明理学”。

中华文化不仅有国内各民族间的文化会通,而且重视对外域文化的研究;不仅重视语言文字的翻译,还侧重思想内容的介绍与阐释,以便从整体上加以理解,使之成为中华思想文化的有机构成部分。比如,从两汉之际传入中国的印度佛教文化,在中国是从整体上加以研究的,在唐代完成了佛教中国化的历程。十三世纪,在印度,佛教已式微,但那里佛教的许多教派和经典仍然可以在中国找到它的源头,这是我国佛教学者全面整理印度佛教文化的结果。我国佛教学者对东方文明和西方文明都做出了贡献。

值得注意的是,唐代开始的儒释道“三教”的会通,并没有取消或阻碍各自的发展,反而促进了彼此新的发展,形成了新的思想文化形态与学术流派。这反映了会通的独特创造力和思想文化的传承与发展的法则。这种学术和思想文化的会通精神,在中国近代仍然得到不断传承和发展,从而产生了“中西融汇”的学术大家。

四、古丝绸之路与二十一世纪“人类命运共同体”

西汉时期,中国西部玉门关和阳关以西的地域,即今天新疆乃至中亚地区,称为“西域”。当时,汉王朝遭到匈奴的侵犯,住在敦煌、祁连山之间的大月氏,以及祁连山下的乌孙等,都曾受到匈奴的袭击。汉武帝为保卫国土,派遣在宫廷担任郎官的汉中城固人张骞从长安出发,出使西域,历尽千辛万苦,用了 13 年时间,使中原人获得了前所未有的西域知识,并说服西域的一些国家共同抗击匈奴。

张骞两次出使西域,开辟了陆上丝绸之路,即从长安出发,经新疆,到中亚、西亚各国,再到意大利的威尼斯,全长 7000 余公里,在中国境内有 4000 余公里。

古丝绸之路在今天获得了新的巨大活力,正在为人类命运共同体服务。2013 年 9 月,习近平主席出访中亚五国,访问哈萨克斯坦时,在纳扎尔巴耶夫大学讲演,他深情地说:“我的家乡在中国陕西省,位于丝绸之路的起点,站在这里回顾历史,我仿佛听到了山间回荡的声声驼铃,看到了大漠飘飞的袅袅孤烟。这一切,让我感到十分的亲切。”习近平主席出访期间提出了建设新丝绸之路的倡议,得到中亚五国的赞同。

还要谈到海上交通。唐代国力强盛,却没有大规模远行出使记录。事实上,随着海上贸易往来的发展,出现了从今天福建泉州出发的“海上丝带”。明清之际,尽管官方采取了“海禁”政策,但民间的海上交往并未停止。在郑和下西洋终

止以后,中国的一些商人和平民,经过海上交通往来贸易,甚至到东南亚以及世界各地定居,成为今天海外华人的祖先,他们为中华文明远播做出了贡献。

习近平主席访问哈萨克斯坦时还提出,用创新的合作模式共同建设“丝绸之路经济带”,以点带面,从线到片,逐步形成区域大合作。经过三年的努力,大家可以看得很清楚,这个战略构想世界上已有几十个国家参加,是“打造人类命运共同体”的具体落实。这正如习近平主席2016年9月3日在G20峰会开幕式上所说:“‘一带一路’的倡议旨在同沿线各国分享中国发展机遇,实现共同繁荣……中国对外开放,不是要一家唱独角戏,而是要欢迎各方面共同参与;不是要谋求势力范围,而是要支持各国共同发展;不是要营造自己的后花园,而是要建设各国共享的百花园。”

人类共同价值是有的,世界上不同国家与民族的人民都想过上幸福的生活,这是大家共同追求的理想。这个理想如何实现?习近平总书记提出的“打造人类命运共同体”具有重要的理论和实践意义。归结到一点上,就是这个重大战略构想,既要有中华优秀传统文化,又要有世界上各国各民族优秀文化的支撑,才能够真正实现。

作为祖国优秀传统文化的学习者、研究者和传播者,我们今天和未来需要从时代的要求出发,用我们专业上的研究成果为“打造人类命运共同体”提供精神营养,从而实现我们的理想。

(原载于《山东省社会主义学院学报》2017年第1期)

儒家大同思想与人类命运共同体建设

孙聚友*

当代社会,随着全球化进程的发展,人类面临着许多突出的难题需要解决。特别是世界各个文明之间如何和睦相处,和平与发展如何得以实现,成为人们共同关注的问题。中国提出的“一带一路”倡议,体现了“睦邻、安邻、惠邻”的诚意和“与邻为善、以邻为伴”的友善,是承贯古今、连接中外、造福沿途各国人民的事业,得到国际社会的广泛关注和积极支持。它强调共商、共建、共享原则,是促进共同发展、实现共同繁荣的合作共赢之路,是增进理解信任、加强全方位交流的和平友谊之路。“一带一路”倡议,其目的在于,秉持和平合作、开放包容、互学互鉴、互利共赢的理念,全方位推进务实合作,其目标是要构建一个政治互信、经济融合、文化包容的人类利益共同体、命运共同体和责任共同体。人类命运共同体意识,是以儒学为核心的中华文化自信的重要体现,是寻求与其他多元文明取长补短,合作共进的积极探索,它承载了对人类命运的历史思考,也是对当前全球化深入发展的现实回应。

人类命运共同体意识,具体表现为“五位一体”的布局和路径。政治上,要建立平等相待、互商互谅的伙伴关系。安全上,要营造公道正义、共建共享的安全格局。经济上,要谋求开放创新、包容互惠的发展前景,打造兼顾效率和公平的规范格局。文化上,要促进和而不同、兼收并蓄的文明交流。生态上,要构筑尊崇自然、绿色发展的生态体系。打造人类命运共同体,就要是建立合作共赢新型国际关系,它包括价值共识、制度实践和文化认同三个相互联系的层面。与西方全球主义的模式不同,人类命运共同体在价值共识上提倡真正的全人类价值,而不是所谓的普遍化的西方价值;在制度设计上尊重当前以联合国宪章为基础的秩序和规则,强调主权平等,反对帝国霸权;在文化上,主张尊重多样性,各文化间和而不

* 作者简介:孙聚友(1963—),男,山东社会科学院国际儒学研究与交流中心主任、研究员。

同,包容互鉴,反对文明优越论和普世论。这一观念的提出,与儒家的大同思想有着历史的相连,观念的相通,更有着价值上的相融。如果说儒家大同思想是古代思想家对于人类美好社会的理想追求,那么人类命运共同体意识,则是现代中国对于当今世界进步发展的理想追求。

因此,深入探讨儒家大同思想的当代价值,推动当今世界人类命运共同体的构建,对于实现儒家思想的创新性发展和创造性转化,深入认识和构建新型国际关系,解决当代人类社会面临的难题,促进世界文明的和谐发展,揭示儒家文化在当今世界文明发展的地位和价值,有着重要而深刻的现实意义和实践作用。

一、儒家大同思想的内容及其历史演变

大同社会展示了儒家对人类美好社会的理想构建,这一理想社会首先是在《礼记·礼运》篇提出的。关于大同社会的具体特征,《礼记·礼运》载:昔者仲尼与于蜡宾,事毕,出游于观之上,喟然而叹。仲尼之叹,盖叹鲁也。言偃在侧曰:“君子何叹?”孔子曰:“大道之行也,与三代之英,丘未之逮也,而有志焉。大道之行也,天下为公。选贤与能,讲信修睦,故人不独亲其亲,不独子其子,使老有所终,壮有所用,幼有所长,矜寡孤独废疾者,皆有所养。男有分,女有归。货恶其弃于地也,不必藏于己;力恶其不出于身也,不必为己。是故,谋闭而不兴,盗窃乱贼而不作,故外户而不闭,是谓大同。”大同社会,就是孔子所说的尧舜尚且没有达到的“博施于民而能济众”^①的至善境界的社会。这一尽善尽美的理想社会,主要具有这样一些特点。

大同社会是“天下为公”的社会,天下为天下人所共有的社会,在这个全民公有的社会制度中,既包括权力的公有,又包括财物的公有。因而,大同社会实行的是选贤与能的管理体制,社会的管理者是被人们公正选举出来的贤能之才,只有选用德贤之人,才能得到民众的信服。正如孔子所说:“举直错诸枉则民服,举枉错诸直则民不服。”^②选举贤能的权力属于全社会的民众,持守的原则是“不恤亲疏,不恤贵贱,唯诚能之求”^③,选举的标准是以人的道德修养和管理能力为依据的。儒家认为,只有贤能之人管理社会,社会才能得到和谐有序地运行,而大同社会正是持守的选贤任能的人才管理机制。

在大同社会中,讲求信睦是构建良好人际关系的原则。持守诚信道德,是大

① 《论语·雍也》

② 《论语·为政》

③ 《荀子·王霸》

同社会对人的社会行为的基本要求。特别是管理者更要做到讲求信睦,合于道义,这样才能引导人们去践德行义。故孔子说:“上好礼,则民莫敢不敬;上好义,则民莫敢不服;上好信,则民莫敢不用情。”^①孟子也指出:“君仁,莫不仁;君义,莫不义;君正,莫不正”^②。管理者的行为合于诚信道德,这是实现人际关系和谐的重要基础。

在大同社会中,实行了良好的社会保障制度,人人皆有“所终”“所用”“所长”“所养”,既为社会发展贡献能力,又拥有社会保障的权力。人们视他人父母如自己父母,视他人子女如自己子女,真正实现了孟子所说的“老吾老以及人之老,幼吾幼以及人之幼”^③。任何人都能得到社会的关怀,任何人都主动关心社会。社会管理者在治国理政时,必须实行以民为本、重民爱民的政策,保证民众的生存特别是弱势群体的生存。孟子曾说:“老而无妻曰嫠,老而无夫寡,老而无子曰独,幼而无父曰孤。此四者,天下之穷民而无告者,文王发政施仁,必先斯四者。”^④实行爱民养民的仁政德治,重视社会弱势群体的生存,实行社会保障制度,这是儒家以民为本思想的重要表现,它充分指出了社会中的每一个人都有其不可剥夺的生存权利。保护每个人的生存发展,这是为政者所应担负的职能和义务,更是大同社会所具有的重要特征。完善的社会保障制度,和谐有序的社会运行秩序,成为大同社会的重要特征。人们依据自身的年龄性别而具有相应的社会分工,担负相应的社会职能,各尽其力。因此,大同社会没有尔虞我诈的阴谋诡计,整个社会处于安定祥和之中。大同社会,就是儒家追求的修己安人、治国平天下的社会管理目标的完美实现。

大同社会理想在儒家思想中占有重要的地位,它是儒家关于治国理政所应追求的价值目标,是历代政治家思想家所向往的社会目标。在古代社会中,许多有为的政治家思想家都对理想的大同社会进行了新的阐发,成为贯穿于中国传统社会的重要政治目标和社会理想。近现代以来,儒家的大同社会理想依旧为人们所关注和重视,围绕着如何实现大同社会理想,许多政治家和思想家结合社会的发展,对儒家大同社会进行了新的探讨,在促进中国社会和文明的进步中,产生了重要的作用和影响。儒家大同思想追求的是人类的和平相处,倡导的是人类的共同进步,这一价值观与当今世界的发展主题和人类命运共同体的建设,是相互贯通的。

① 《论语·子路》

② 《孟子·离娄上》

③ 《孟子·梁惠王上》

④ 《孟子·梁惠王下》

二、儒家大同思想与人类命运共同体建设

儒家大同思想作为儒家思想的集中表现,具有重要的现实价值。人类命运共同体意识,是超越民族国家和意识形态的“全球观”,表达了中国追求和平发展的美好愿望,体现了中国与各国合作共赢的目标追求。

1. 儒家大同思想与人类命运共同体具有“天下为公”的价值共识。

与西方全球主义的模式不同,人类命运共同体在价值共识上提倡真正的全人类价值,而不是所谓的普遍化的西方价值。儒家的大同社会追求的是天下为公的社会,实现的是天下人共同的利益。

当今世界,人类生活在不同文化、种族、肤色、宗教和不同社会制度所组成的世界里,各国人民形成了你中有我、我中有你的命运共同体。虽然仍然存在着不同国家利益、不同宗教信仰、不同意识形态、不同社会制度的分歧甚至对立,但无论怎样,我们是共同的人类,有着共同的利益。人类命运共同体的建设,需要有共同准则,共同的准则才能保证人类整体利益的实现。而儒家的大同思想,可以为这一准则的确立提供重要的思想基础,这一思想基础就是天下为公。

儒家的天下为公思想,是建立在对人之所以为人的认识基础上的,是建立在人类应当如何生存发展的人文之道基础上的,是建立在对人的生存价值充分尊重和全面保护基础上的。儒家指出,仁是人的存在的本质属性的规定,“仁也者,人也;合而言之,道也”^①。仁,既是指人之所以为人应具有的仁爱道德,又是社会运行发展所应实施的仁政德治人道。它表现于人的存在的各个方面,贯穿于社会活动的各个领域。无论是儒家对于人的存在的本质属性阐发,还是对于社会运行发展的人道揭示,都是围绕着仁德而展开的,都是以尊重和保护人的生存为目的的。由此仁德出发,儒家指出,实现社会的和谐进步,尊重人的生存权利,保障民众的生存发展,是为政者所应持守的仁德,是人道社会的基本特征。因此,儒家主张,为政必须实行以民为本、重民爱民的政策,重视对于弱势群体生存权利的落实和保障。孟子曾以周文王为例,指出文王之所以能够为周朝政权的创建奠定下厚实的根基,就是由于其在政治活动中实行了保民爱民的仁政,能够重视保证弱势群体的生存。他说:“老而无妻曰鳏,老而无夫曰寡,老而无子曰独,幼而无父曰孤。此四者,天下之穷民而无告者,文王发政施仁,必先斯四者。”^②所以,为政者必须实施仁政德治,保证民众的生存发展。由此可见,儒家以民为本的理论价值在于,

① 《孟子·尽心下》

② 《孟子·梁惠王下》

它指出了社会中的每一个人,都有其不可剥夺的生存权利,保护每个人的生存发展,这既是为政者所应担负的职能和义务,是仁德的实践,更是人道社会所具有的特征。

儒家对于人的生存价值的尊重,对于和谐社会进步发展的追求,与人类命运共同体的价值追求,是相互贯通的。可以说,人类命运共同体意识的提出,就其价值追求而言,正是对儒家大同思想的继承发扬。以“和谐相处、合作共赢、和平发展”作为构建人类命运共同体的核心原则,与儒家“仁者爱人”“天下为公”的思想有着紧密的联系。中国坚定不移走和平发展道路,中国也希望世界各国都走和平发展道路,世界各国也应把和平发展的理念落实到各自的政策和行动之中。所以,国际社会应该携手努力,一起来维护世界和平、促进共同发展。只有这样,和平才有希望,发展才有希望。而要实现世界的和睦相处、和谐发展,共谋和平、共护和平、共享和平,其中很重要的一个方面就是要从思想上确立天下为公、和平发展的理念。儒家大同思想追求的是人类的和平相处,倡导的是人类的共同进步,人类命运共同体理论是以相互依赖、利益交融、休戚相关为依据,以和平发展与合作共赢为支柱,二者在价值观上是相互贯通的。

2. 儒家大同思想与人类命运共同体贯穿着“公平正义”的治理理念。

维护当今世界的和平,实现人类共同发展,正确处理好国家之间的关系,促进世界文明的全面进步,是当今社会共同的话题。儒家大同思想倡导的公平正义的理念,与人类命运共同体所追求的全球治理观是相互一致的。

儒家大同思想追求的是整个天下人类的共同发展和进步,在大同社会中,政治上讲求选贤与能,经济上追求共同发展,人们之间彼此和睦相处,尽职尽责,整个社会安定祥和。这一公平正义的社会制度和理想追求,与人类命运共同体意识有着相互一致的目标趋向。人类命运共同体意识,在政治上主张要建立平等相待、互商互谅的伙伴关系,营造公道正义、共建共享的安全格局,在经济上谋求开放创新、包容互惠的发展前景,打造兼顾效率和公平的规范格局,在生态上构筑尊崇自然、绿色发展的生态体系,它追求的是世界各国在和平中走出一条和衷共济、合作共赢的新路子,推动构建以合作共赢为核心的新型国际关系,保证国际秩序朝着更加公正正义、合理有序的方向发展,更好地造福于世界人民。

儒家的大同思想,特别重视尊重和保障人的生存权利,主张人不独亲其亲,不独子其子,老有所终,壮有所用,幼有所长,矜寡孤独废疾者,皆有所养。这一仁者爱人、推己及人、博施于民而能济众的思想,也同样适应于国与国之间的关系。当今世界,贫国与富国之间的经济差距在不断拉大,发达国家和发展中国家以及不同发展中国家之间分配的不均衡现象继续加剧,这是导致整个世界动荡和混乱的