



纪念版

中华现代学术名著丛书



法相唯识学

太虚著



创于1897

商务印书馆

The Commercial Press

2017年·北京



图书在版编目(CIP)数据

法相唯识学/太虚著.—北京:商务印书馆,2017
(中华现代学术名著丛书:120周年纪念版)
ISBN 978-7-100-15207-5

I.①法… II.①太… III.①唯识宗—研究
IV.①B946.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 216399 号

权利保留,侵权必究。

本书据商务印书馆 2002 年版排印

中华现代学术名著丛书

(120周年纪念版)

法相唯识学

太虚著

商务印书馆出版

(北京王府井大街36号 邮政编码100710)

商务印书馆发行

北京冠中印刷厂印刷

ISBN 978-7-100-15207-5

2017年12月第1版 开本710×1000 1/16

2017年12月北京第1次印刷 印张57¼

定价:315.00元



太虚法师
(1889—1947)

中华现代学术名著丛书

(120 周年纪念版)

出版说明

商务印书馆自 1897 年始创,以“昌明教育,开启民智”为宗旨,于建馆翌年便出版了《马氏文通》,这部学术经典既是中国学术现代化的标志之一,也开启了商务印书馆百年学术出版的序幕。

其后,商务印书馆一直与中华现代学术相伴而行,出版了大批具有鲜明原创精神并富于学术建树的经典著作,诸多开山之著、奠基之作都是在本馆首次问世。这些学术经典的出版,使本馆得以引领现代学术发展,激动社会思想潮流,参与民族新文化的构筑,也分享中国学界的历史荣光。

1949 年以后,本馆虽以译译世界学术名著、编纂中外辞书为侧重,但原创学术著作的出版从未止步。2009 年起,我馆陆续出版“中华现代学术名著丛书”,全面整理中华现代学术成果,深入探寻现代中国的百年学脉。

丛书收录上自晚清下至 1980 年代末中国原创学术名著(包括外文著作),以人文社会科学为主,涵盖文学、历史学、哲学、

法学、政治学、经济学、社会学、教育学、地理学、心理学、科学史等众多学科。意在辨章学术,考镜源流,收录各学科学派的名家名作,展现传统文化的新变,追溯现代文化的根基。丛书立足于精选、精编、精校,冀望无论多少年,皆能傲立于书架,更与“汉译世界学术名著丛书”共相辉映,昭示中华学术与世界学术于思想性和独创性上皆可等量齐观,为中国乃至东方学术在世界范围内赢得应有的地位。

2017年2月11日,商务印书馆迎来了120岁的生日。为纪念本馆与中华现代学术风雨同行的这段历程,我们整体推出“中华现代学术名著丛书”120周年纪念版(200种),既有益于文化积累,也便于研读查考,同时向长期支持丛书出版的诸位学界通人致以感激和敬意。

“新故相推,日生不滞。”两个甲子后的今天,商务印书馆又站在了一个新的历史节点上。传承前辈的出版精神,迎接时代的新使命,且行且思,我们责无旁贷。

商务印书馆编辑部

2017年11月

凡 例

一、“中华现代学术名著丛书”收录晚清以迄20世纪80年代末,为中华学人所著,成就斐然、泽被学林之学术著作。入选著作以名著为主,酌量选录名篇合集。

二、入选著作内容、编次一仍其旧,唯各书卷首冠以作者照片、手迹等。卷末附作者学术年表和题解文章,诚邀专家学者撰写而成,意在介绍作者学术成就,著作成书背景、学术价值及版本流变等情况。

三、入选著作率以原刊或作者修订、校阅本为底本,参校他本,正其讹误。前人引书,时有省略更改,倘不失原意,则不以原书文字改动引文;如确需校改,则出脚注说明版本依据,以“编者注”或“校者注”形式说明。

四、作者自有其文字风格,各时代均有其语言习惯,故不按现行用法、写法及表现手法改动原文;原书专名(人名、地名、术语)及译名与今不统一者,亦不作改动。如确系作者笔误、排印舛误、数据计算与外文拼写错误等,则予径改。

五、原书为直(横)排繁体者,除个别特殊情况,均改作横排简体。其中原书无标点或仅有简单断句者,一律改为新式标

点,专名号从略。

六、除特殊情况外,原书篇后注移作脚注,双行夹注改为单行夹注。文献著录则从其原貌,稍加统一。

七、原书因年代久远而字迹模糊或纸页残缺者,据所缺字数用“□”表示;字数难以确定者,则用“(下缺)”表示。

目 录

法相唯识学概论诸序

法相唯识学概论序	王恩洋	3
法相唯识学概论序	张化声	6
法相唯识学概论序	唐大圆	8
法相唯识学概论序	彦 明	10
法相唯识学概论序	梅光羲	11
法相唯识学概论序	罗普悟	12
法相唯识学概论序	密 林	14
法相唯识学概论序	法 尊	15
法相唯识学概论序	妙 观	17
法相唯识学概论序	黄忞华	19

概 论

论法相必宗唯识	满智记	61
释会觉质疑		67
再论法相必宗唯识	太 虚	70

唯识教释类

新的唯识论	75
唯识三十论讲录	104
唯识三十论讲要	131
唯识二十颂讲要	163
八识规矩颂讲录	169
大乘法苑义林唯识章讲录	193
唯识讲要	293
附成唯识论科目表	314

唯识理论类

二无我论	375
唯物科学与唯识宗学	378
对辨唯识圆觉宗	383
唯识观大纲	390
阿陀那识论	402
能知的地位差别上之所知诸法	413
人心所缘有为现行境之本质与影像关系	424
种子法尔熏生颂	426
为无为漏无漏对观颂	427
遣虚存实唯识观之特胜义	428
听太虚法师谈唯识	430
唯识诸家会异图	432
诸法众缘生唯识现	433

法空人空与唯识	441
爱恩斯坦相对论与唯识论	456
唯识答辩类	
答黄觐子问	461
答王容子居士问	463
关于唯识之问答二则	464
见相别种辨释难	468
答起信论唯识释质疑	474
四大种之研究	478
对于唯识试题之总批	483
评印顺共不共研究	488
略评新唯识论	492
唯识旁通疏释类	
深密纲要	509
瑜伽真实义品讲要	513
附慈宗要藏目录	557
瑜伽师地论菩萨地真实品亲闻记	561
慈宗三要叙	575
大乘起信论唯识释	577
因明概论	602
六离合辞例释义	636
大乘五蕴论讲录	641
摄大乘论初分讲义	699

应用理论类

佛法总抉择谈	765
成大乘论	773
四现实观	778
相宗新旧两译不同论书后	783
佛疑今解	787
三重法界观	800
缘起抉择论	805
曹溪禅之新击节	814
缘起性空之人生宇宙观	820
文化人与阿赖耶识	823
性释	827
从“无我”“唯心”的宇宙观到“平等”“自由”的人生观	830
太虚大师学术年表	黄夏年 837
《法相唯识学》述评	黄夏年 857

法相唯识学概论诸序

法相唯识学概论序

王恩洋

西方近代，学说思想，并国势以勃兴。科学哲学，风起云涌，气盖全球，可谓盛矣。而哲学穷究宇宙之本体，示导人生之归趣，尤异于科学之但究枝叶，仅求实用。是故博大精深，特在哲学。哲学之派别繁多，而旗鼓对立，厥为唯心唯物之两系。主张唯心者，以为宇宙万象，皆唯心变。所谓外物，都非实有。盖云有者，不越所知。诸所知者，不越眼耳鼻舌身五官之感相，色声香味坚煖重轻等是也。如是感相，随觉官而变，随时空而变，初无定性，为实外境。所谓物者，又不越色声香味坚煖重轻等相；意识于此聚集之诸相，分析之，综合之，而赋以别别客观独立之观念，由是觉其为外物焉，如是而已矣。故唯心论亦称为意象论，观念论也。若尔，则心未起时，宇宙万有应尽空无。然心虽不生，物自相续，故知唯心义难安立。为答斯难，巴克莱乃有上帝之说以济其穷，新康德派有宇宙大心之说以广其量。由是唯心之心，乃入玄漠。唯物论者，以为宇宙之初，唯有云气。质点凝聚，渐成地球。物质化合化分，渐成生物。生物进化，渐有人类。人类进化，智慧以生。智情之用，厥号心识。所谓心者，既后物质以生，藉身体以存，缘外境而起，云何可说离物有心？所谓心者，不过物质凝合所起之用耳。以是故说，宇宙本体，体唯是物。虽然，生物进化之论，今之学者既每谓其不通。无

心独存之星云世界,又非有心之人类所能实证。若谓心意必丽夫身体以见闻,则固有离耳目而视听者。必谓心意必缘外境而后起,则固有离外境而思虑者。如梦,如思,及诸变态心理,又如神鬼等事,彼所凭藉所缘虑何物欤?若谓此皆幻觉错觉,则当知所以成此幻觉错觉者,乃大有其因。若谓是皆迷信妄想,则当知所以生此迷信妄想者,实别有其故。理由不充,疑惑不解,而徒斥他人为迷为妄,此甚非科学哲学家说理求真之态度也。是故唯物之言,只为武断。由前之说,唯心不成。由后之说,唯物不成。自余调停两家,有中立一元之说,有相对二元之论,乃至其他多元论等,要皆徒增诤论,非能实证本体者也。宇宙之本体既终未明,则人生之正道亦终无由定。故西方学说,虽极繁昌,而扞象索空,概未有见于道也。然则人生宇宙,固终若是其茫乎?盖凡情俗智,无以测至理之高深耳。必有大圣,断尽无明,德智圆融,超然出世,然后乃能反照世间,达其性相,安立圣教,昭发愚蒙,是则我佛如来应正等觉之教是也。其教谓何?曰唯识教。所云唯识者,识谓认识,能识即心,所识即境,一切所识不离能识。一切境界,皆即心故。是故佛言:我说识所缘,唯识所现故。又言:无有少法,能取少法,然即此心如是生时,即有如是影像显现。即以斯义,建立唯识。若尔,佛说何以异于西方唯心论耶?曰:虽说识所缘,但唯识所现;于所缘中,别立疏所缘,不拔本质故。虽不拔本质,而谓本质山河大地器界根身,仍即第八阿赖耶识之所变故。虽说阿赖耶识内变根身外变器界,而说此识随业招感,转识本识互为缘生,不同上帝唯一独尊创造万物故。又说有情各有八识,六位心所,所变相见,分位差别,不同主观唯心论者推论所极成唯我论。又亦不同客观唯心论者,执一大心为诸有情共所依故。如斯种种,不同彼说。胜义葳蕤,如诸

经论。是故西洋唯心诸家之说皆不极成，独佛唯识义理极成。唯识之理成，本体之义著。既证本体，方达人生。人生者，心识之流转耳。如斯心识，随业报以循环，随善恶业而差别。由诸恶业，长堕三途。由诸善业，报感人天。生命相续，无始无穷。既有业报之世间，乃有出世之解脱。断惑证真，不造彼业，彼果自尽故。由斯二乘解脱生死，诸大菩萨得大菩提。世出世间，又唯心识之转依耳。是故唯识之教，既证宇宙之本体，复示人生之正道，无上甚深，至极究竟。诚迷津之宝筏，黑夜之明灯也。茫茫世间，舍此焉怙？去圣日远，正法渐衰。千余年来，人习苟简，微言胜义，暗而不彰。西化东来，国人频频感于彼方哲学科学之昌明，渐乃警觉而返求义理于佛典。于是唯识法相之教，乃渐渐显著于世。西方之大有功于佛法，尽如此也。若夫宣昭胜义，宏昌至理，祛唯物论之蔽执，救观念论之穷蹙，使百家异说息其鬻讼，五洲有情同趋正道，平人世之纷争，开圣域之广大，如斯伟业，非吾东方人崇信佛教多闻正法者之责而谁责欤？洋自从师受学，即早有志于斯，而愧微力之弗逮也。爰有太虚法师，法门人杰，学贯东西，大愿精勤，说法无倦。近讲法相唯识学概论，详稽内外，义尽始终，明辩玄思，缜密无比。而于西洋唯心诸论所以不能成立，及法相唯识学至极成立之故，言之弥为郑重周详，都无遗义。诚足以引摄群机，咸归正道，显扬圣教，克宏伟业也。书成嘱洋为序。洋以浅学，奚赞幽深？只以景慕欣喜之余，用书所怀，以祝大法之由是宏通云尔。甲戌年十二月二十四日。

南充白衣王恩洋序于龟山书房