

重 读 马 克 思 书 系



马克思的
哲学批判与批判哲学

朱兰芝 著



山东城市出版传媒集团·济南出版社



马克思的 哲学批判及其批判哲学

朱兰芝 著



山东城市出版传媒集团·济南出版社

图书在版编目(CIP)数据

马克思的哲学批判及其批判哲学/朱兰芝著. —济南:
济南出版社, 2018.5

(重读马克思书系/何中华, 丁少伦主编)

ISBN 978-7-5488-3170-9

I. ①马… II. ①朱… III. ①马克思主义哲学—
研究 IV. ①B0-0

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2018)第 076790 号

出版人	崔刚
策划人	杨峰 丁少伦
责任编辑	张所建
装帧设计	刘畅
出版发行	济南出版社
地址	山东省济南市二环南路1号(250002)
编辑热线	0531-86131725
发行热线	0531-67817923 86922073
印刷	济南龙玺印刷有限公司
版次	2018年5月第1版
印次	2018年5月第1次印刷
成品尺寸	155 mm × 235 mm 16开
印张	10.5
字数	146千
印数	1—10000册
定价	48.00元

(济南版图书,如有印装错误,请与出版社联系调换。联系电话:0531-86131736)

目 录

引 言 / 1

第一章 马克思青年时代的哲学观——世界的哲学化同时也是哲学的
世界化 / 8

第二章 立足现实政治的批判 / 17

一、干预国家理念的宗教批判 / 17

二、干预国家法律的政治批判 / 19

三、干预国家法律的伦理批判 / 27

第三章 新哲学世界观的确立与实践——唯物主义历史观的奠基之作
/ 33

一、对宗教批判的总结——《〈黑格尔法哲学批判〉导言》 / 34

二、对德国国家哲学和法哲学的批判——《黑格尔法哲学批判》 / 38

三、唯物主义历史观的确立——《神圣家族》 / 44

四、唯物主义历史观的确立——《1844 年经济学哲学手稿》 / 62

第四章 唯物主义历史观的初步表述——《关于费尔巴哈的提纲》 / 81

一、申明了唯物主义历史观建立在人的实践活动之上 / 81

二、强调了人的实践活动的能动性 / 84

三、指出了唯物主义历史观与一切旧唯物主义的根本区别——改变



世界 / 85

第五章 唯物主义历史观的深化和完善——进一步的阐述与具体运用

/ 87

一、“自己弄清问题”的《德意志意识形态》/ 88

二、运用唯物主义历史观对实际问题的研究——《雇佣劳动和资本》

《关于自由贸易问题的演说》和《共产党宣言》/ 97

第六章 唯物主义历史观的系统阐发——《哲学的贫困》/ 118

一、马克思与蒲鲁东的根本分歧 / 120

二、《哲学的贫困》的基本内容概观 / 127

第七章 科学性与革命性的高度统一——《资本论》/ 143

一、《资本论》的哲学是马克思哲学的进一步发展 / 145

二、《资本论》的哲学基础是唯物主义历史观 / 147

三、《资本论》的方法 / 150

四、《资本论》的内容 / 154

结 语 / 157

引言

我在打破所有的锁链，
我要向万里长空飞翔……

这是奔涌着浪漫激情的青年时代的马克思的诗句。

果然，他飞翔起来了，不是在渺茫的天国，不是在广袤的苍穹，而是在现实的人间尘世。

在出生之后的近半个世纪，马克思干出了惊天动地的事业。在逝世之后的 130 多年间，他仍然影响着世界历史发展的进程——他以其光辉万丈的思想指引了人类历史的发展方向。于是，我们看到，马克思成为当今世界上人们最推崇的伟大人物。据《新华每日电讯》2005 年 7 月 27 日报道，英国广播公司（BBC）以“谁是现今英国人心目中最伟大的哲学家”为题所做的调查，7 月 14 日公布结果：共产主义理论奠基人卡尔·马克思以 27.93% 的得票率荣登榜首，居于第二位的苏格兰哲学家大卫·休谟得票率为 12.6%，远远落在其后。柏拉图、康德、苏格拉底、亚里士多德等更是望尘莫及，黑格尔甚至没进前 20 名。



但是，就是对这样一位伟大人物——伟大的思想家、哲学家和革命家，有些人却发出浅薄可笑、荒唐无稽的非议甚至诽谤。实际上，对马克思的任何诋毁和诽谤，无论是出于反动阶级的本性，还是出于庸人的浅薄无知，都是无谓的徒劳。

这使我想起马克思 17 岁时在中学毕业考试论文中所说的对选择职业的考虑：

在选择职业时，我们应该遵循的主要指针是人类的幸福和我们自身的完美。不应该认为，这两种利益是敌对的、相互冲突的，一种利益必须消灭另一种的；人类的天性本身就是这样的：人们只有为同时代人的完美、为他们的幸福而工作，才能使自己也达到完美。

我们的事业是默默无闻地、但是永恒发挥作用地存在下去，面对我们的骨灰，高尚的人们将洒下热泪。^①

历史证明，马克思实现了他的意愿和理想，也应验了他的预言。

更令人钦佩的是，马克思对职业的选择不只是追求一种高尚的、美好的愿望和理想，而且有着坚实的哲学的信念，那就是，他不很看重“那些主要不是干预生活本身，而是从事抽象真理的研究的职业”。他认为，这样的职业，“对于还没有坚定的原则和牢固、不可动摇的信念的青年是最危险的。同时，如果这些职业在我们心里深深地扎下了根，如果我们能够为它们的支配思想牺牲生命、竭尽全力，这些职业看来似乎还是最高尚的”^②。

他在稍后写的诗中说：

康德和费希特在太空飞翔，
对未知世界在黑暗中探索；
而我只求深入全面地领悟

①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第7页。

②《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第6页。

在地面上遇到的日常事物。^①

马克思的哲学信念就是根植于现实社会生活的土壤，竭尽全力地工作。虽然马克思提出要“公正地把康德的哲学看成是法国革命的德国理论”，但是他终究不同意康德哲学的那种先验假设，不同意康德“把这个善良意志的实现以及它与个人的需要和欲望之间的协调都推到彼岸世界”；虽然马克思或许颇为赞赏费希特“如果理性不是实践的，它就根本不可能是理论的，也就是如果人没有一种实践能力，他就不可能有认识能力”的观点，但他终究不同意费希特的那个“绝对自我”，不同意费希特的那种从“绝对自我”出发的主观唯心主义哲学立场。马克思主张的是从缥缈的天国转向现实社会生活的人间。

这样，马克思在踏上社会之后，就合乎逻辑地参与了“干预生活”的斗争。

在经过了他生活于其中的对宗教的批判的氛围之后，他写道：

谬误在天国的 *orahio pro aris et focus* [申辩] 一经驳倒，它在人间的存在就陷入了窘境。有人想在天国的幻想的现实性中寻找一种超人的存在物，而他找到的却是自己本身的反映，于是他再也不想在他正在寻找和应当寻找自己的真正现实性的地方，只去寻找自身的假象，寻找非人了。^②

于是我们看到，马克思的批判，先是对宗教的，继而是计划中的哲学的、政治学的、经济学的——这是就批判对象而言；而作为马克思的批判武器，则是哲学的。

马克思对旧哲学的批判，主要是适应和伴随着现实斗争的需要，对黑格尔左派以及其他资产阶级和小资产阶级思潮进行的批判，比较集中和系统的是对鲍威尔和蒲鲁东的批判。

马克思的哲学批判势如破竹。他摒弃了天国里的深奥晦涩的思

①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第651-652页。

②《马克思恩格斯全集》（第一卷），人民出版社，1956，第452页。



辨，把从人出发对尘世生活的片面肤浅的直观推向了物质生产活动的实践。在这个批判中，马克思的新的哲学世界观——批判哲学，不断明晰和确立起来。

当然，马克思要深入全面地领悟在地面上遇到的日常事物，重要的甚至主要的是正在发生、发展着的无产阶级的阶级斗争，以及这一斗争必然引向的人类社会历史发展的前程。

在此以后的理论研究和实践中，马克思的科学世界观愈益系统和严密起来，成为指导无产阶级革命斗争的“批判的武器”。

马克思的科学世界观的理论基石就是他的两大发现，即唯物主义的史观和剩余价值理论。如果说，马克思的唯物主义史观是揭示人类一般社会历史发展的普遍规律的理论武器，那么，剩余价值理论就是揭示资本主义社会发展的特殊规律的理论武器。而由于有了这两大发现，所以，才如恩格斯所说：“社会主义已经变成了科学。”^①

具体一点说，马克思的第一个伟大发现——唯物主义历史观创立于19世纪40年代。马克思与恩格斯合著的《德意志意识形态》是他的这一发现的标志性著作。马克思在其唯物主义历史观的基础上，进而对政治经济学进行了研究，于1859年写成《政治经济学批判》，明确提出了剩余价值学说，即第二个伟大的发现。此后于1867年出版的第一卷（冠名《资本论》），则进一步运用和发展了这一学说。马克思的这一些著作，构成了他的批判哲学的主要内容。

但是，马克思的哲学经历是丰富多彩的。在西方近代科学取得重大进展的知识氛围中，在法国革命爆发的历史环境中，在德国也涌动着的反映法国革命思想的环境中，特别是，普鲁士新国王腓特烈·威廉四世于1840年即位后，对自由主义民主人士的打击和迫害，不能不使敏而好学的、对人类命运有着深刻的关怀意识的马克思受到震动；在由于欧洲资本主义特别是英国资本主义早期发展所带来的新的阶级分化、阶级矛盾而激发的，对未来社会充满着激情和热忱的美好

^①《马克思恩格斯全集》（第十九卷），人民出版社，1963，第227页。

遐想中，马克思从现实社会的物质的、经济的、阶级的现实关系出发，探索着社会历史的新走向，提出了社会变革的新任务，并发现了他的物质的承担者——无产阶级。

晚年马克思着手他早年就关心的古代社会和民族历史的研究，这是他的唯物史观的一个重要组成部分。当然，同马克思一生的革命品格一样，他的哲学，他的全部的思想敏感所及的领域，都是他所关注的当下社会现实，即使对那些看似并不是当时社会的现实问题，也是紧密地联系着现实的社会生活进行的。他对古代社会和民族历史的研究也是如此。例如在对摩尔根《古代社会》的研究方面。在世俗地把一夫一妻制当作既成历史事实进行观察和说教的情况下，摩尔根考察了一夫一妻制发生的历史——这诚然是一个巨大的进步，但是马克思却从这个历史地发生着的家庭的细胞中，看到了它包含着的奴隶制、农奴制和后来在一切社会和国家中广泛发展起来的对抗。马克思晚年的这些研究有大量的笔记，是我们研究马克思哲学宝贵的资料。

就像列宁所说“虽说马克思没有遗留下‘逻辑’（大写字母的），但他遗留下《资本论》的逻辑”一样，马克思也没有留下专门的教科书式的体系化的哲学，但是他留给了我们无与伦比的丰富的哲学思想，这些哲学思想本身就是一个严密的哲学体系。

例如有个别文章说马克思的《黑格尔法哲学批判》对黑格尔的理解尚不深刻；说马克思在《1844年经济学哲学手稿》对黑格尔的批判与褒扬，在某种意义上都是建立在误读的基础之上的；说马克思在《神圣家族》中对黑格尔哲学逻辑的批判，并没有理解黑格尔整个体系的深刻哲学意蕴和历史意义，尤其是黑格尔哲学思想对现实立足点的自觉与深厚的经济学基础；说马克思从《笔记本中的札记》到《德意志意识形态》的一系列文本，由于经济学研究水平的限制，并不能理解黑格尔逻辑学方法的历史发生学意义，如此等等。

诚然，马克思说过：“《莱茵报》甚至在理论上不承认现有形式的共产主义思想的现实性，因此，就更不会期望在实际上去实现它，甚至都不认为这种实现是可能的事情。《莱茵报》彻底批判了这种思



想。然而，对于勒鲁、孔西得朗的著作，特别是对于蒲鲁东的智慧和作品，则决不能根据肤浅的、片刻的想象去批判，只有在不断的、深入的研究之后才能加以批判……”^①但是，很明显，马克思所说的是“对于勒鲁、孔西得朗的著作，特别是对于蒲鲁东的智慧和作品”的批判，需要“深入的研究之后”，这需要专门的知识，而非说对黑格尔法哲学的批判。

这个问题，马克思在另外一篇文章中说得更清楚：“我学的专业本来是法律，但我只是把它排在哲学和历史之次当作辅助学科来研究。1842—1843年间，我作为《莱茵报》的编辑，第一次遇到要对所谓物质利益发表意见的难事。莱茵省议会关于林木盗窃和地产析分的辩论，当时的莱茵省总督冯·沙培尔先生就摩塞尔农民状况同《莱茵报》展开的官方论战，最后，关于自由贸易和保护关税的辩论，是促使我去研究经济问题的最初动因。另一方面，在善良的‘前进’愿望超过实际知识的当时，在《莱茵报》上可以听到法国社会主义和共产主义的带着微弱哲学色彩的回声。我曾表示反对这种肤浅的言论，但是同时在《奥格斯堡总汇报》的一次争论中坦率承认，我以往的研究还不容许对法兰西思潮的内容本身妄加评判。”^②

很明显，马克思在这里说的是对诸如林木盗窃和地产析分等物质利益问题发表意见，“自由贸易和保护关税的辩论”，需要有专门的经济学知识；他反对那些对法兰西思潮的“带着微弱哲学色彩的回声的肤浅的言论”，说自己“以往的研究还不容许”他“妄加批判”的是“法兰西思潮”。马克思所说的对他的研究对象发表意见的这种经济学知识需求，并不构成他“由于经济学研究水平的限制”而“不能理解黑格尔逻辑学方法的历史发生学意义”的理由。

因此，马克思对黑格尔的法哲学批判的立脚点和见解超越了黑格尔——他对黑格尔所称为“市民社会”的物质生活做了经济学的解

①《马克思恩格斯全集》（第一卷），人民出版社，1956，第133—134页。

②《马克思恩格斯全集》（第十三卷），人民出版社，1962，第7—8页。

释，而不是如论者所谓马克思由于经济学研究水平的限制，并没有理解黑格尔整个体系的深刻哲学意蕴和历史意义，尤其是黑格尔哲学思想对现实立足点的自觉与深厚的经济学基础云云。

尽管马克思的哲学遭遇到各种诋毁、贬斥和无知的嘲弄，但是马克思的哲学思想的光辉是任何云翳尘垢都遮掩不住的！

第一章 马克思青年时代的哲学观

——世界的哲学化同时也是哲学的世界化

我们今天所能见到的最早的马克思表达他的哲学思想的文章，应该就是他中学的毕业论文《青年在选择职业时的考虑》了。从这位年方 17 岁的少年的这一篇激情澎湃的文章中，我们看到了他对人生、社会的初步的但不乏深刻的理解。他说：

如果一个人只为自己劳动，他也许能成为著名学者、大哲人、卓越诗人，然而他永远不能成为完美无疵的伟大人物。^①
他的世界观、人生观，他的人生价值追求，在这里已显露端倪。

诚然，在这篇尚未能脱离开对神和宗教信仰的文章中，我们会清楚地看到犹太教对他的影响，看到他明确地对神和基督教的附和。例如他说：

神也给人指定了共同的目标——使人类和他自己趋于高尚。
但是，神要人自己去寻找可以达到这个目标的手段；神让人在社

^①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第 7 页。

会上选择一个最适合于他、最能使他和 社会都得到提高的地位。^①

每个人眼前都有一个目标，这个目标至少他本人看来是伟大的，而且如果最深刻的信念，即内心深处的声音，认为这个目标是伟大的，那它实际上也是伟大的，因为神决不会使世人完全没有引导，神总是轻声而坚定地作启示。^②

马克思在同一年写的论宗教问题的作文中说：

我们的心、理性、历史、基督的道都响亮而令人信服地告诉我们，和基督一致是绝对必要的，没有这种一致我们就不能够达到自己的目的，没有这种一致我们就会被上帝抛弃，而只有上帝才能够拯救我们。^③

一切道德的行为都是出于对基督的爱，出于对神的爱，正因为出于这种纯洁的根源，道德才摆脱了一切世俗的东西而成为真正神性的东西。^④

也许是部分地由于这一原因，马克思的整个共产主义学说包括他的哲学，被某些宗教人士或者其他一些别有意图的人士说成是某种宗教意识的引申，例如说他的共产主义学说是犹太教的《摩西十诫》的翻版。即使像罗伯特·罗素这样的比较有科学信念的哲学家，也把马克思的共产主义学说与宗教末世论相比附：“犹太人对于过去和未来历史的理解方式，在任何时期都会强烈地投合一般被压迫者与不幸者。圣奥古斯丁把这种方式应用于基督教，马克思则将其应用于社会主义。为了从心理上来理解马克思，我们应该运用下列的辞典：

亚威 = 辩证唯物主义

救世主 = 马克思

选民 = 无产阶级

①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第3页。

②《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第3页。

③《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第820页。

④《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第822页。



教会 = 共产党

耶稣再临 = 革命

地狱 = 对资本家的处罚

基督作王一千年 = 共产主义联邦

左边的词汇意味着右边词汇的感情内容。正是这种夙为基督教或犹太教人士所熟悉的感情内容使得马克思的末世论有了信仰的价值。我们对于纳粹也可作一类似的辞典，但他们的概念比马克思的概念较多地接近于纯粹的旧约和较少地接近于基督教，他们的弥赛亚，与其说类似基督则不如说更多地类似马喀比族。”^①

罗素还说：“和局限于地上事务这件事相伴随的是乐于信仰进步是一个普遍规律。这种态度是 19 世纪的特色，在马克思方面和在他那个时代的其他人方面同样存在。只是由于信仰进步的必然性，所以马克思才认为能够免掉道德上的考虑。假如社会主义将要到来，那必是一种事态改进。他会毫不迟疑地承认，社会主义在地主或资本家看来不像是改进，但是这无非表示他们同时代的辩证运动不谐调罢了。马克思自称是个无神论者，却又保持了一种只能从有神论找到根据的宇宙乐观主义。”^②

诚然，罗素完全把马克思的理论归结为“犹太人对于过去和未来历史的理解方式”，并把它与末世论相比附，是相当错误的；但是马克思早期思想所受影响有着罗素所说的这一些文化因素，应当是无疑的，因为在马克思的时代，宗教作为一种文化，是历史沉积的结果，它必然地要发生影响，就像中国古代的大同思想也会影响孙中山一样。但是，这一些影响，对那些卓越的思想家来说，必然随着历史的发展和他本人的思想进程发生变化，甚至发生根本性的改变。宗教之于马克思的命运，就是如此。

因此，美国现代哲学家宾克莱对马克思的如下解释就是站不住脚

①《西方哲学史》（上卷），商务印书馆，1976，第 447—448 页。

②《西方哲学史》（下卷），商务印书馆，1976，第 343—344 页。

的了。宾克莱把马克思比为《旧约》中的“先知阿摩司”和“道德家”“宗教家”，这显然是夸大了年轻的马克思早年所受的宗教氛围的熏陶作用——就是在同一篇文章中，马克思也表现出对神的趋奉的某种能动而明确的反省意识：“我们应当认真考虑，所选择的职业是不是真正使我们受到鼓舞？我们的内心是不是同意？我们常受到的鼓舞是不是一种迷误？我们认为是神的召唤的东西是不是一种自欺？”^①宾克莱对马克思的宗教化的歪曲和夸大，容易使人联想到马克思对伽桑狄之于伊壁鸠鲁的诙谐的嘲讽：“伽桑狄虽然把伊壁鸠鲁从教会神父们和整个中世纪——那体现了非理性的时代——所加给他的禁锢中解救了出来，但在他的阐述里也只提供了一个有趣的方面。他竭力要使他天主教的心和他的异教知识相协调，使伊壁鸠鲁和教会相适应，这当然是白费气力。这等于是想在希腊名妓拉伊斯的皎洁美好的身体上披上一件基督教修女的黑衣。”^②

对马克思进行宗教化歪曲和夸大的人们也想给马克思披上一件宗教黑衣，但是那件黑衣并不适合马克思。

这一点，即使在马克思稍后在大学里学习时给他的父亲的信中就可以明显地看出来。马克思在他 19 岁时写给他父亲的关于他的学习情况的长信中，这样谈论他对宗教和哲学的看法：

我从理想主义，——顺便提一提，我曾拿它同康德和费希特的理想主义比较，并从其中吸取营养——转而向现实本身去寻求思想。如果说神先前是超脱尘世的，那么现在它们已经成为尘世的中心。我这个不知疲倦的旅行者着手通过概念本身、宗教、自然、历史这些神性的表现从哲学上辩证地揭示神性。^③

于是，我们在稍后他写的博士论文《论德谟克里特的自然哲学与伊壁鸠鲁的自然哲学的差别》的附录资料中看到，他把宗教拉下

①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第4页。

②《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第188页。

③《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第15页。



了神的祭坛，而代之以人的自我意识与理性。他说：

哲学，只要它还有一滴血在它那个要征服世界的、绝对自由的
心脏里跳动着，它就将永远用伊壁鸠鲁的话向它的反对者
宣称：

“渎神的并不是那抛弃众人所崇拜的众神的人，而是同意众
人关于众神的意见的人。”哲学并不隐瞒这一点。普罗米修斯承
认道：

“老实说，我痛恨所有的神。”

这是哲学的自白，它自己的格言，借以表示它反对一切天上
的和地上的神，这些神不承认人的自我意识具有最高的神性。不
应该有任何神同人的自我意识相并列。

对于那些以为哲学在社会中的地位似乎已经恶化因而感到欢
欣鼓舞的懦夫们，哲学再度以普罗米修斯对众神的侍者海尔梅斯
所说的话来回答他们：

“你好好听着，我绝不会用自己的痛苦

去换取奴隶的服役：

我宁肯被缚在崖石上，

也不愿作宙斯的忠顺奴仆。”

马克思赞扬普罗米修斯：

普罗米修斯是哲学日历中最高尚的圣者和殉道者。^①

“痛恨所有的神”！这也就够了。

那么，马克思是怎样从对神的崇拜和附庸转变为对神的离弃和反
叛呢？就马克思早年的思想来说，这其中固然有康德、费希特的理想
主义的影响，有他出身于犹太人家庭的背景特别是他父亲的影响，甚
至有他的博士论文所献给的“敬爱的父亲般的朋友政府枢密顾问官
特利尔的路德维希·冯·威斯特华伦先生”的影响，但是，很重要
的是由于他比较广泛地涉猎欧洲古代哲学、近代和他同时代的许多人

^①《马克思恩格斯全集》（第四十卷），人民出版社，1982，第189-190页。