



清代陆王心学 发展史

杨朝亮 著



始于1897

商务印书馆

The Commercial Press

国家社会科学基金项目（项目编号：12BZS040）

清代陆王心学发展史

杨朝亮 著

 商务印书馆
The Commercial Press

2018年·北京

图书在版编目 (CIP) 数据

清代陆王心学发展史 / 杨朝亮著. — 北京: 商务印书馆, 2018

ISBN 978-7-100-15774-2

I. ①清… II. ①杨… III. ①陆王学派—研究—中国—清代 IV. ①B248.25

中国版本图书馆CIP数据核字 (2018) 第017553号

权利保留, 侵权必究。

清代陆王心学发展史

杨朝亮 著

商务印书馆出版

(北京王府井大街36号 邮政编码 100710)

商务印书馆发行

三河市尚艺印装有限公司印刷

ISBN 978-7-100-15774-2

2018年7月第1版

开本 710×1000 1/16

2018年7月第1次印刷

印张 20 1/2

定价: 80.00元

“清代陆王心学发展史”序

聊城大学杨朝亮教授新著“清代陆王心学发展史”，爬梳文献，结撰艰辛。欣悉行将送清商务印书馆出版，谨摘录往日恭读钱宾四先生“清儒学案^子目”札记数则，奉附驥尾，以志祝贺。

上个世纪四十年代初，钱宾四先生受命撰“清儒学案简编”。稿成，先生将大要刊诸“四川省立图书馆图书集刊”，题为“清儒学案序目”。文中，先生于该书宗旨有云：“本编所录，一以讲究心性义理，沿续宋明以来理学公案者为主，其他经籍存据，概不旁及。庶以附诸黄、全两宗之后，备晚近一千年理学升降之全。”依钱先生之所见，观察清代学术，尤其是一代理学，有两个特点最宜注意。第一，“理学本包孕经学乃再生”，清代并非“理学之衰世”；第二，清代理学“无主峰可指，难寻其脉络筋节”。

秉持此一基本主张，钱先生以四阶段述一代理学演进。第一阶段为晚明诸遗老，第二阶段

段为顺康雍三朝，第三治段为乾嘉两朝，第四治段为道咸同光四朝。

明清更迭，社会动荡，学术亦随世运而变迁。钱先生认为，这是一个承先启后的时代，晚明诸遗老在其间做出了不可磨灭的贡献。先生就此指出：“当明之末叶，王学发展已臻极盛，东林继起，蹶蹶有由王返朱之势。晚明诸志，无南无朔，莫不有闻于东林之传响而起者。故其自学，或向朱，或向王，或调和折衷于斯二者，要皆先之以兼听而并观，博学而明辨。故其运思广而取精宏，固已胜夫南宋以来之仅知有朱，与晚明以来之仅知有王矣。抑且孤臣孽子，操心危而虑患深，其所躬修之践履，有异夫宋明平世之践履，其所想望之治平，亦非宋明平世之治平。故其所讲所学，有辨之益精，可以为理学旧公案作最后之定论者；有探之益深，可以自超于理学旧牙套，而开辟一新新之蹊径者。”

顺治、康熙、雍正三朝，钱先生谓之理学为清廷所用，以为压制社会利器之时代。一如

三百年前黄梨洲之评明初理学，“此亦一述朱，彼亦一述朱”。先生进而云：“往者杨园、语水诸人谨守程朱矩矱者，宁有此乎？究其极，尚不足追步许衡、吴澄，而谓程朱复生，将许之为护法之门徒，其谁信之？其转而崇陆王者，感激乎意气，磨荡乎俗伪，亦异于昔之为陆王矣。”

乾嘉时代，经学考据之风甚盛，俨然一时学术主流。面对理学之落入低谷，钱先生挥去表象，直指本质，做出了别具只眼的揭示：“理学本包孕经学之再生。今徽、歙间学者，久寝馈于经籍之训诂考据间，遂以视去宋明而有所献替，亦岂遽得自逃于宋明哉！故以乾嘉上拟晚明诸遗老，则明遗之所得在时势之激荡，乾嘉之所得在经籍之沉浸。斯二者皆足以上补宋明之未逮，弥缝其缺失而增益其光耀者也。”

晚清七十年，理学一度号称复兴，然而倏尔之间，已成历史之陈迹。中国古代学术，尤其是宋明以来之理学，何以会在迈入近代社会门槛的时候，形成这样一种局面？钱先生认为，问题之症结乃在不能因应世变，转而求进。相

反，路愈走愈窄，直至无从应变迎新而为历史潮流淘汰。先生主张：“继今而变者，势当一切包孕，尽罗众有，始可以盖进而再得其新生。”

近三四十年来，沿着钱宾四先生开启的路径，一代又一代学人后先相继，究心清代理学，斩获甚多，令人佩服。朝亮教授集众家之长，凭以深入探讨，专就一代陆王心学源流进行梳理，大纲已得，可喜可贺。深盼矢志以往，精进不已，以期取得更多更大业绩。

陈祖武 谨识

二〇一七年十月四日

目 录

引 言

第一节 陆王心学在宋代的产生	002
第二节 明代中后期的王阳明心学	007
第三节 清代陆王心学研究之回顾	017

第一章 清初陆王心学的历史命运

第一节 晚明以降学术之演进	021
第二节 清廷文化政策的调整	025
第三节 清初学界之价值取向	032
第四节 陆王学术著作的刊印	039

第二章 清初陆王心学之修正

第一节 清初的陆王学术	044
第二节 北学重镇孙奇逢	054
第三节 “悔过自新”的李颀	068
第四节 浙东学者黄宗羲	075
第五节 浙东余姚邵氏王学	084

第三章 陆王心学的再修正

第一节 陆王学最后一重镇李绂	135
第二节 崇名教正人心的全祖望	163

第四章 清中期陆王心学的曲折发展

第一节 清中期的文化政策	178
第二节 乾嘉汉学下的陆王心学	183
第三节 尧祖韶与《江西理学编》.....	198
第四节 戴震《孟子字义疏证》新探.....	204
第五节 江藩学术思想再审视.....	214

第五章 今文经学下的陆王心学

第一节 道咸之际的社会思潮.....	233
第二节 陆王学术著作的刊印.....	237
第三节 陆王心学的再度复兴.....	243
第四节 康有为的陆王心学思想	252
第五节 梁启超心学思想之特点	265

余论 关于清代陆王心学的几点思考	286
------------------------	-----

参考文献.....	303
-----------	-----

后 记	315
-----------	-----

引言

陆王心学，即指以南宋陆九渊（象山）心学与明代王守仁（阳明）心学为代表的学术流派。“它是宋明理学中由程颢发其端而与后来被定为官方哲学的程（颐）、朱（熹）理学相对立的学派，也是中国哲学史、儒学史上，继先秦孟子‘尽心、知性、知天’和‘万物皆备于我’的思想之后，经长期思想流变而形成的以心为本体的哲学派别。陆王心学由陆九渊创立，至王守仁集大成，中经南宋杨简，明代陈献章、湛若水等重要代表人物的发展，形成一个中国哲学特有的、以儒家伦理道德学说为核心的、庞大、严密的主观唯心主义哲学体系。”^①此说一语中的，简明扼要地道出了陆王心学产生及其发展脉络和特点。

到了明朝末叶，陆王心学盛极而衰，走向下坡道。入清之后，王阳明心学“空谈误国”成为学者一时舆论的主流，于学术界遭到猛烈的批判、指责与抨击。清朝初期，清朝最高统治者采取“崇儒重道”的基本国策，尊崇朱熹，把朱子之学确立为官方哲学，由此，导致了清代陆王心学思想中理性思维的暗淡无光。尽管这样，清代的陆王心学并没有成为绝学，在清初政策的夹缝中，在清初诸大儒们的努力之下，依然按照其内在逻辑规律向前曲折发展，“经历了由隐蔽走向公开、并再度演进为高潮的流变过程”^②。经历了清初百余年的低落期之后，陆王心学又在清朝晚期被人们所重视而焕发青春，再次出现了“中兴”的局面并重新发挥作用。由此，也使得陆九渊、王守仁的心学成为中国儒学发展史上的一朵奇葩。

① 刘宗贤：《陆王心学研究》“前言”，山东人民出版社1997年，第1页。

② 陈居渊：《清代的王学》，《学术月刊》1994年第5期。

第一节 陆王心学在宋代的产生

中国封建社会演进到宋代之时，已进入成熟期，到了此时，随着封建时代社会政治、经济的发展，以及自然科学成就的不断积累和进步，与之相对应的思想文化领域内也发生着巨大的变化，出现了诸多不同于此前思想文化的现象和特点，共同推动着中华民族大家庭向前坚实地迈进，缔造了辉煌的中华民族发展史。

唐朝末年，由于封建帝王统治的严重腐朽，全国各地爆发了大规模的农民起义，尽管这些起义都以失败而告终，但其作用和影响却是巨大的。农民起义不仅沉重地打击了唐王朝封建统治阶级的腐朽势力，而且为当时封建生产关系的进一步发展扫除了障碍。于农业生产领域内，新的先进生产工具的大量出现，农业耕作技术的普遍提高，为当时经济的迅速发展提供了物质前提；而当时的统治阶级亦清楚意识到社会下层阶级力量的巨大，采取了“不抑兼并”的土地经济政策。由此，使得许多个体农民和一般地主的土地私有制得到进一步发展。到了北宋之时，体现较为明显的是当时的造船业，造船技艺亦是相当先进和发达，宋神宗时所造“万石船”，能够装载钱二十万贯，米一万二千石之多，载重量约达六百六十吨；还有江西景德镇成为当时著名的瓷都；江南纺织业进一步超迈前代，使得海上丝绸之路更加繁盛。随着经济的发展，科学技术也取得了巨大进步；与之相适应，在北宋之后，手工业和商业也较前代有所前进。如矿冶业，有的铜矿、铅矿则“常募集十余万人，昼夜采凿，得铜、铅数千万斤”^①。大体而言，中国在明朝中期以前，许多领域内科学技术当时都处于世界领先的地位，如火药、指南针、活字印刷术三大发明，还有如与之相适应而出现的宋应星的《天工开物》，徐光启的《农政全书》，以及李时珍的《本草纲目》等科学巨著，皆反映了当时中国科学技术发展的高度远超前代。

面对这样一种新的形势，统治阶级却并不能够真正为社会、为民族、为

^①（清）徐松：《宋会要辑稿》三十四，《食货》之二十七，《坑冶》，中华书局1957年，第5402页。

国家的发展去着想，其所做的一切只是为了一己之私利。因此，各种社会矛盾没有随着经济与科学技术的发展与进步而消除或者弱化，相反，各种社会矛盾相互交织在一起，且大有进一步恶化之趋势。诚然，其根本原因是这一统治制度的痼疾，此时的统治阶级也根本意识不到真正的缘由。所以，随着土地兼并的日益加剧，贫富分化迅猛，封建制度固有的矛盾便随之逐渐暴露出来。

而与之相适应的思想文化领域内，自“北宋以来，程朱理学家虽然不乏独立思考的精神，而且践履也相当笃实，可是仍然有支离烦琐、皓首穷经的毛病。士子们以往循着程朱理学的路径，仍然有沉迷于经书的义理、重内圣修养而轻外王事功的弊端。针对这种情况，陆九渊提出‘收拾精神，自作主宰’的口号，号召士子们率性而行，摆脱六经传注和仕宦利禄的束缚，简易直接地去行那圣人之事，做堂堂正正的大丈夫”^①。针对程朱理学的种种弊端，大思想家陆九渊挺身而出，提倡自作主宰，强调主观精神之作用，开创了一个超迈传统的崭新学术思想体系。

我们知道，自汉唐以来，由于历代统治阶级大力提倡和神化孔子与六经，且常常使用行政手段或者高压政策硬性规定六经传注的标准答案，于是，六经及其相关的儒家典籍便成了只能信从而不能有任何怀疑的“述而不作”的封建信条。其最终结果，一方面禁锢了其他各种文化学术的发展，而另一方面则导致了儒家学者哲学思辨的禁锢，扼杀了儒生们的主体性，士子们仿佛成了一种被动接受的机器，使得士子们只是迷信六经的言辞，盲从先儒们的传注，不能也不敢开动脑筋和独立思考去逾越藩篱一步。还有更为重要的一点，就是在当时的社会大背景之下，有相当一部分士子们“头悬梁，锥刺股”，十年寒窗苦读圣贤书，只是为了博取功名利禄，并非真心实意地想学习圣人和做圣人，成为一个道德高尚的人。因此，到了北宋之时，正统的学术思想走向了一条歧路。在这一情形之下，北宋初期，尽管有如“宋初三先生（即胡瑗、孙复、石介。——引者）”和“北宋五子（即周敦颐、程颢、程颐、张载、邵雍。——引者）”等一大批有识之士，再加之其后一些志士仁人，尤其是到了南宋之时，出现了著名的理学集大成者朱熹及其他一

^① 陈志良等：《中国儒家》第四章，“心学：儒家学说之变异”，宗教文化出版社1996年，第152页。

大批著名学者，在他们先后相继的不断努力之下，却依然没有找寻到一种解决这一矛盾的最佳方案和办法。于是，改变这一局面的任务便历史性地留给了心学大家陆九渊。

陆九渊（1139—1192），字子静，自号存斋，抚州金溪（今江西抚州临川县）人。他生活在南宋中叶，与理学大家朱熹同时而且齐名，晚年曾讲学于贵溪象山。象山原名应天山，因其形似巨象，陆九渊便改其名曰“象山”，且自称“象山居士”，故学者习称“象山先生”，是宋明理学中陆王心学一派的创始人。据史料记载，金溪陆氏家道整肃，以诗书传家，州里闻名，宗法伦理十分严格。其八世祖陆希声曾为唐昭宗之相，五代末，避乱迁居金溪，于此“解囊中资装，买田治生，货高闾里”^①，遂成为当地著名的豪门大族。陆九渊出生之时，陆家已经是一个九世同居、阖门百口的封建大家庭。其父陆贺能够“究心典籍，见于躬行”，且用先儒之礼“行之家”，使得“家道之整，著闻州里”。就连宋孝宗也十分钦佩陆家，称赞陆氏“满门孝悌”，陆贺则被赠“宣教郎”。这种优良传统及和谐美好环境的熏陶，对陆九渊的成长和学术思想的形成起到了较大的作用。

陆九渊自幼颖悟，性若天成。三四岁时，就曾问父亲“天地何所穷际”，以至于“深思至忘寝食”，极善于发问。七八岁时，他便开始读《论语》、《孟子》等儒家典籍。一次，当听到有人诵读程颐语录时，便问：“伊川之言，奚为与孔孟之言不类？”^②从此，对程颐的理学思想产生怀疑。到他十一岁时，更是常常在秉烛夜读，他读书从不苟简，且能勤于思考。到了十三岁再读《论语》时，就曾经发出这样的议论：“夫子之言简易，有子之言支离。”^③二十岁时，陆九渊便能够完全理解传统经典的深刻含义，且对其融会贯通了。有一天，当他读到古人对“宇宙”二字的注解：“四方上下曰宇，往古来今曰宙”时，恍然大悟道：“原来无穷！人与天地万物，皆在无穷中者也。”二十四岁时，以《周礼》中举，三十三岁时又以《易经》中举。四十三岁时，他进京赴国学，讲习《春秋》。四十七岁时，他离开京城，回到家乡从事讲学。陆九渊在家乡讲学之时，听者甚众，据说“时乡曲长老，

①（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十六，《年谱》，中华书局1980年，第479页。

②（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十六，《年谱》，第481页。

③（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十六，《年谱》，第483页。

亦俯首听诲。每诣城邑，环坐率二三百人，至不能容，徙寺观。县官为设讲席于学宫，听者贵贱老少，溢塞途巷”^①。五十岁时，开讲于象山，名其讲堂曰“精舍”，又于山间增设方丈，使得四方学子云集于此。陆九渊居象山五年，先后来见求学者逾数千人。此时，他的心学思想经过不断深化和完善，已经达到了一个成熟阶段。

陆九渊对朱熹哲学结构中的最高范畴进行了改造，建立了以“心即理”为核心的“心学”体系，强调心的主观作用。陆九渊把封建的伦理纲常说成是人人所固有的“本心”。他曾说：“四方上下曰宇，往古来今曰宙。宇宙便是吾心，吾心即是宇宙。”^②他认为充塞宇宙的万物之理即在每个人的心中，“道，未有外乎其心者”；“万物森然于方寸之间，满心而发，充塞宇宙，无非此理”^③，其思索的范围也超出了社会伦理，而跨向了整个宇宙。他将自己的人生观、世界观和方法论加以综合，提出其心学的主旨在于“明理、立心、做人”，这也是其心学方法论所要达到的终极目标。在确认世界皆是“理”的产物或体现的前提下，体认万事万物皆心所生。

“明理”在于“立心”，这都是人们扩充主观自我的思维过程，最后落实到“做人”上来。基于此，陆九渊反对从客观事物中寻求知识和认识真理，认为“此心此理，我固有之”，“人皆有是心，心皆具是理”。从自身来找寻，不必外求。同时他还认为：“汝耳自聪，目自明，事父自能孝，事兄自能弟，本无欠缺，不必他求，在自立而已。”^④为此，陆九渊还提出了“存心”、“去欲”的道德修养方法，将所谓“良心”与“物欲”对立起来，认为：“虽在贫贱患难之中，心自亨通，正人达者观之，即是福德。”^⑤从以上所语，我们可以清楚地知道，陆九渊的思想学说不仅仅继承了程朱“心是理”的命题，而且也远承了亚圣孟子的“尽心”学说，他充分发挥了孟子的一系列思想学说，认为首先应该“先立其大”，然后再反身内求，这样就能达到自我反省、自我认识、自我完善的功夫。

①（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十六，《年谱》，第499页。

②（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷二十二，《杂著·杂说》，第273页。

③（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十四，《语录上》，第423页。

④（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷三十四，《语录上》，第399页。

⑤（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷二十三，《讲义·荆门军上元设厅皇极讲义》，第285页。

不仅如此，在陆九渊的心学思想形成过程中，还受到了佛教禅学的较大影响。他认为人不应受外物所牵累，要“收拾精神，自作主宰”，成为“似个无所不知无所不能之人”。陆九渊反对人们从事社会实践活动，公然主张“安坐瞑目”，他自己也时常夜以继日，“修心养性”。不仅他自己这么做，同样他也教人这样来养心，显然，这是受到了佛教禅宗“顿悟”修习方法的启示。他自己也承认这一点，曾经说：“某虽不曾看释藏经教，然而《楞严》、《圆觉》、《维摩》等经，则尝见之。”^①对佛学著作的涉猎，必然使其受到较大的影响。

陆九渊的心学思想与以朱熹为代表的程朱理学是有明显差异的。朱熹认为，宇宙万物都是由“理”和“气”两者构成的，“气”是构成一切事物的材料，而“理”则是事物的本质和规律，理先于气而存在。在认识论上，朱熹则发展了程颐的“格物穷理”论。在知行观上，则提出“知先后后”的观点，同时，他也强调“知”和“行”二者不可偏废，缺一不可。在修养功夫方面，朱熹则主张“主敬涵养”，强调“未发”，即人在无所思虑及情感未发生之时，仍须保持一种收敛、谨畏和警觉的知觉状态，最大程度平静自己的思想和情绪，这样就可以涵养一个人的德性了。这显然与陆九渊心学思想不同。陆九渊心学思想从其哲学基础到方法，以至于最终目标，都始终贯穿着主观唯心主义精神。也正因为如此，朱熹与陆九渊二人在一系列问题上存在着很大的分歧。当时，著名历史学家吕祖谦为了调和二人在方法论等方面的分歧，于淳熙二年（1175）四月，写信给陆九渊兄弟，邀请他们来江西信州铅山鹅湖寺相聚，希望通过他们之间的自由讨论，使两个分歧的学派能够统一起来。但经过三天的集会辩难，双方各执己见，互不相让，对于所争执的问题并未明定结果，没能消除歧见，最终不欢而散。从此，朱、陆的信奉者各为一派，朱学被称之为“理学”，而陆学则被称之为“心学”，形成了中国儒学发展史上的两大著名派别。

总之，“朱陆之争加剧了理学体系的分化，使其两派各自按照自己的思维方式构建发展理论的体系。另一方面，也使理学与心学在争辩中相互交流、各自深化，在总体上促进了中国古代理论思维的思辨程度和发展水

^①（宋）陆九渊著，钟哲点校：《陆九渊集》卷二，《书·与王伯顺》，第19页。

平”^①。可以说，鹅湖之会使得陆九渊心学进一步得以阐发，成为儒学的一个重要派别，对此后的中国思想界产生了极其深远的影响。

第二节 明代中后期的王阳明心学

元代，南北一统，程朱理学亦开始向北方传播开来。此时，学界当中朱子学几成官方哲学，而陆九渊学说则受到压抑。但“陆学并未衰竭，不但陆学的主要思想为不少朱学的人物所兼取，使陆学借朱学得以薪传，而且陆学也兼取朱学的致知、笃实工夫，使陆学不至于‘谈空说妙’，流入禅门。因此出现了朱陆之间的‘兼综’、‘和会’，这是理学发展到元代的一段复杂情况，也为后来明代王守仁的学说创立起了直接、间接的孕育作用。故元代理学是宋、明间的过渡环节”^②。的确如此，元代可谓是心学由陆九渊到王守仁的“过渡环节”，而且这是一个至关重要、不可或缺的环节。元代理学家们在发展程朱理学的同时，也发展了陆九渊的心学，尤其是他们把宋代的朱陆之争日趋转向朱陆融合，为此后明清时期程朱理学和陆王心学的进一步融合与发展奠定了坚实基础。换言之，即他们在发展程朱理学的同时也发展了陆九渊心学。正因如此，清朝初期著名的陆王心学家李绂在为陆九渊编纂学谱时，把元代的吴澄、虞集、元明善等诸多学者皆归入陆学传人是有一定道理的。

明朝号称以理学开国，程朱理学占据着统治地位。开国之初，为强化中央集权和加强思想领域的控制，明太祖便制定了以朱熹传注的儒家经典为基准的科举考试内容，即依照朱熹对儒家经典的解释演绎成文，不允许任意发挥自己的主张和见解。明成祖继位后，又命儒臣纂修《五经大全》、《四书大全》和《性理大全》等书颁行天下，作为钦定教科书。可见，此时理学的独尊地位已达到极点。然而，自元代以来，由于其自身的不足，程朱理学空泛、僵化的弊端已渐渐显现。尽管明朝初期一些理学家力图对其进行修正，纠其偏枉，但终究未能冲破传统“述朱”框子的束缚，无力扭

① 王云等：《中国古代思想史稿》（宋元篇），《理学思想体系的分化》，山东友谊出版社1997年，第338页。

② 王云等：《中国古代思想史稿》（宋元篇），《理学思想体系的分化》，第350页。

转程朱理学日渐衰微的态势。从明朝中叶起，长期默默无闻的陆九渊心学则悄然兴起。如陈献章、王守仁等人先后继起，提出“致良知”之学，以救学术之不振。

《明史·儒林传》序中讲道：“学术之分，则自陈献章、王守仁始。宗献章者曰江门之学，孤行独诣，其传不远。宗守仁者曰姚江之学，别立宗旨，显与朱子背驰，门徒遍天下，流传逾百年，其教大行，其弊滋甚。嘉、隆而后，笃信程朱，不迁异说者，无复几人矣。”^①同样，黄宗羲在其所著《明儒学案》一书中，亦表达了这一观点，认为：“有明之学，至白沙（即陈献章。——引者）始入精微。其吃紧工夫全在涵养，……故出其门者，多清苦自立，不以富贵为意，其高风之所激，远矣。”^②并说：“先生（即陈献章。——引者）学宗自然，而要归于自得。自得故资深逢源，与鸢鱼同一活泼，而还以握造化之枢机，可谓独开门户，超然不凡。”^③

陈献章（1428—1500），字公甫，号石斋，广东新会白沙村人，学者习称“白沙先生”。陈献章“自幼警悟绝人，读书一览辄记”。可以说，陈献章是明代心学关键人物之一，其一生历经三次大的波折，即科举不第，静养以求心；济世不成，隐居而施教；应征未起用，便屡荐不起。由于科场与政坛的双重打击，情绪一落千丈，他开始对当时的社会现实越来越不满，这也使他在学术上完全背离传统的朱子学而转向封闭的个人内心世界。陈献章“独开门户”，开启了明代心学的大门，故《明史·儒林传》中语：“原夫明初诸儒，皆朱子门人之支流余裔，师承有自，矩矱秩然。曹端、胡居仁（曹端，字正夫，号月川，河南浞池人；胡居仁，字叔心，号敬斋，江西余干人。二人皆为明初著名的学者、理学家。——引者）笃践履，谨绳墨，守儒先之正传，无敢改错。学术之分，则自陈献章、王守仁始，……嘉、隆而后，笃信程朱，不迁异说者，无复几人矣。”^④陈献章在朱子学说处于独尊和极盛的一统局面下，一改学者谨守绳墨之风，于逆转中承继陆九渊之学，倡导“自

① 《二十五史》（第十册），《明史》卷二百八十二，列传卷一百七十，上海古籍出版社、上海书店出版社 1986 年，第 787 页。

② （清）黄宗羲著，沈芝盈点校：《明儒学案》卷五，《白沙学案上》，中华书局 1985 年，第 79 页。

③ （清）黄宗羲著，沈芝盈点校：《明儒学案》卷首，《师说·陈白沙献章》，第 4 页。

④ 《二十五史》（第十册），《明史》卷二百八十二，列传卷一百七十，第 787 页。