

任繼愈
谈

魏晉玄學

任繼愈◎著

石油工業出版社

任继愈 谈

魏晋玄学

任继愈◎著



石油工业出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

任继愈谈魏晋玄学 / 任继愈著. — 北京: 石油工业出版社, 2018. 3

ISBN 978-7-5183-2368-5

I. ①任… II. ①任… III. ①玄学—研究—中国—魏晋南北朝时代 IV. ①B235.05

中国版本图书馆CIP数据核字 (2017) 第311247号

任继愈谈魏晋玄学

任继愈 / 著

出版发行: 石油工业出版社

(北京安定门外安华里2区1号楼 100011)

网 址: www.petropub.com

编辑部: (010) 64523783

图书营销中心: (010) 64523633

经 销: 全国新华书店

印 刷: 北京晨旭印刷厂

2018年3月第1版 2018年3月第1次印刷

880×1230毫米 开本: 1/32 印张: 6.75

字 数: 145千字

定 价: 36.00元

(如出现印装质量问题, 我社图书营销中心负责调换)

版权所有, 翻印必究

目录

辑一

魏晋玄学研究如何深入 / 3

论魏晋南北朝社会思潮的交融 / 7

魏晋玄学中的社会政治思想和它的政治背景 / 35

王弼“贵无”的唯心主义本体论 / 105

王弼论“名教”出于“自然” / 137

魏晋清谈的实质和影响 / 145

辑二

嵇康的唯物主义思想和阮籍对名教与自然的折中主义 / 159

郭象“玄冥”“独化”的神秘主义世界观 / 181

辑一

多年来，学术界对魏晋哲学的研究，似不及对先秦的兴趣大，成果也比先秦的少些。这有两个原因，一是这方面的问题难度大，首先文字关就不好通过。对有些青年人来说就更是如此。魏晋文体不同于先秦两汉，也与隋、唐、宋、明的文体迥异。二是历史学界对这一阶段的社会经济状况研究的成果也少。历来历史学界对盛世注意得多，对乱世注意得少。魏晋时代治少而乱多。这种情况，使哲学界在做思想分析时缺乏必要的根据。

魏晋时期与秦汉不同，最明显的一点是它有了系统的宗教哲学思想，佛教、道教都在这时建立起自己的营垒，

在社会上发生了各自的影响。儒教的垄断地位被打破，它的宗教哲学已吃不开了。形势逼得它改弦更张，另谋出路，以维护它的存在。玄学、佛教、道教互争地盘，思想活跃，思路清晰，不似汉代思想的滞重。但是儒家并没有退出历史舞台，儒学也并未让位于玄学，儒家的纲常名教思想仍然是魏晋社会的神经中枢。

哲学和宗教与其他上层建筑不同的地方，就在于它们远离其经济基础，而归根结底仍为它那个基础服务。过去的哲学史工作者离开了各个时期的经济基础，悬空地讲概念及思想体系，其流弊容易陷于游谈无根。历史唯物主义今天已被广大学术界所接受，又有人力图从哲学家的每一个概念或命题中挖出它的阶级内容，这也不妥当。一定要指出“我思故我在”如何为法国资产阶级服务的？“存在是被感知”又是如何为英国资产阶级服务的？这并不是历史唯物主义的方法。魏晋玄学的许多命题表现为玄远、虚阔，把它看作与当时的阶级内容无关固然不对，如果把每一个命题都注入阶级内容也不妥。正如某些文学史研究者解释

李义山的“无题”诗时，把每一首都看作诗人在牛李党争中的矛盾和苦闷的反映一样，都行不通。

研究魏晋玄学，应当着力去发掘。而我们尚做得不够的地方，就是三教关系。过去的著作有的已注意到它们的关系，但今天来看，值得更进一步把三教关系作为一个打开新局面的钥匙，作为一个重大课题来对待。还有一个环节也很重要，就是理一理从魏晋到南北朝这三四百年的全部思想发展线索。过去学术界对魏晋注意得多，对南北朝注意得不够。实际上，魏晋这段时间不太长，更长的一大段时间是南北朝。魏晋时期的思想是从前代蜕变出来的新思潮，是个思想转折点，绝不可不深入研究，目前的研究远远不够；同时也要看到，南北朝这个阶段，直接孕育着隋唐大统一的新局面，隋唐思潮承继的是南北朝，魏晋思潮对隋唐思潮的产生，则隔了一层。对南北朝思想的研究还得花大力气才行。

哲学史工作者经历了不少风雨，甚至可以说是灾难，今天的学术空气、政治环境是新中国成立以来最好的，愿为开拓这个新领域和国内外同行们共同努力。

论魏晋南北朝社会思潮的交融*

*据《任继愈学术论著自选集》。原载《中国文化与中国哲学》，东方出版社，1986年12月版。

任继愈谈魏晋玄学

从事中国哲学史的研究，不难发现魏晋南北朝时期的哲学，上不同于秦汉，下不同于隋唐宋明。魏晋时期的玄学思想在中国哲学史上的地位，越来越被重视，这是可喜的现象。同时不能不指出，学术界对南北朝时期的中国哲学的发展注意似乎不够。从时间上看，魏晋哲学（即玄学）的发展、流行，约在魏晋政权更替之际，为时不过五十年。东晋时期，已不完全是玄学当令，佛教的思想深受儒教、玄学的影响，又有它独特的时代色彩。

魏晋玄学的主要代表人物，早期的如何晏、王弼，较后的如郭象等人的哲学体系及运用的范畴，看不出他们与

佛教思想有什么瓜葛，事实上当时佛教已十分流行，只是没影响到玄学内部。相反，魏晋时期佛教的翻译及著作却不免带有玄学的影子，有些佛教独特的概念、范畴；往往用当时人们所熟知的玄学的概念、范畴去理解，并用这种理解向中国介绍。

东晋朝廷偏安江南，后来与东晋相衔接的南朝四代的主要思潮，呈现为玄学、佛教、道教与儒教思想混合交融的形势。

与东晋相对峙的五胡十六国及后来北方建立的北朝与南方学风不同，它具有中国北方学派和少数民族的特色，佛教、儒教的成分较重，玄学、道教的色彩较南朝稍淡。即历史上所说的北学繁芜、南学简要。繁芜，是指它玄学成分少，而汉儒解经影响大；简要是指玄学影响大，汉儒解经的影响少。若进一步细分，还可以举出更多的南北差异。如果把魏晋南北朝这段历史四百年的中国哲学发展全局来看，这四百年间也有它共同特点。因为这一时期，中国属于“乱世”，而不算“治世”。秦汉以来，中华民族已

奠定了大一统的政治格局，大家已确认统一是正常的，分裂是不正常的。东晋及南朝有作为的几个统治者多利用恢复中原为号召，往往得到朝野的拥护。北方有为的统治者也认为不统一全国，不算真正的帝王大业。苻坚淝水之战大败而归，以致亡国。如果摆脱成败论功过的旧观念，苻坚统一全国的指导思想，符合中华民族秦汉以来的传统观念。中国应当统一，至于应当由谁来统一，要看民心向背、国势强弱，不是皇帝及贵族们的主观愿望所能决定的。

总之，魏晋南北朝虽属乱世，乱世也要有政府，也要建立适应乱世的统治秩序，否则人们一天也活不下去。因此，魏晋南北朝时期哲学社会思潮能在“乱世”这个总格局下面做文章。相对于全国大一统的盛世，我们称这一时期为“乱世”。

这个长期分裂近四百年的“乱世”，放在整个中国历史发展的长河中，它有哪些特点？简单地说，概括为“交融”时期，有五个方面的特点可说：

第一，汉代经学的变革；第二，多民族社会制度、生

产方式的交融；第三，宗教思想弥漫；第四，多民族文化与多宗教文化的交融；第五，国际文化与中华文化的交融。

一 汉代经学的变革

神学经学经历了汉末的政治混乱，已失去了它的神性的光辉。经学的训诂章句之学，作为一种纯学术，已流为烦琐，作为统治之术，更是缓不济急。魏晋经学演变趋势，在太学的讲习中已有所反映。它不满足于汉代传统讲述方式。高贵乡公曹髦，幸太学，与众博士论经学。先论《易》。

帝问诸儒曰：“圣人幽赞神明，仰观俯察，始作八卦，后圣重之为六十四，立爻以极数，凡斯太义，罔有不备，而夏有《连山》，殷有《归藏》，周曰《周易》，《易》之书，其故何也？”

《易》学博士淳于俊对曰：“包牺因燧皇之图

而制八卦，神农演之为六十四，黄帝、尧、舜通其变，三代随时，质文各由其事。故《易》者，变易也，名曰《连山》，似山出内（云）气，连天地也；《归藏》者，万事莫不归藏于其中也。帝又曰：若使包牺因燧皇而作《易》，孔子何以不云燧人氏没，包牺氏作乎？

俊不能答。

帝又问曰：“孔子作彖、象，郑玄作注，虽圣贤不同，其所释经义一也。今彖、象不与经文相连，而注连之，何也？”

俊对曰：郑玄合彖、象于经者，欲使学者寻省易了也。

帝曰：“若郑玄合之，于学诚便，则孔子曷为不合以了学者乎？”

俊对曰：“孔子恐其与文王相乱，是以不合，此圣人以不合为谦。”

帝曰：“若圣人以不合为谦，则郑玄何独不谦

邪？”俊对曰：“古义弘深，圣问奥远，非臣所能详尽。”

帝又问曰：“系辞云，黄帝、尧、舜垂衣裳而天下治，此包牺、神农之世为无衣裳。但圣人化天下，何殊异尔邪？”

俊对曰：“三皇之时，人寡而禽兽众，故取其羽皮而天下用足。及至黄帝，人众而禽兽寡，是以作为衣裳以济时变也。”

帝又问：“乾为天，而复为金，为玉，为老马，与细物并邪？”

俊对曰：“圣人取象，或远或近，近取诸物，远则天地。”^[1]

讲《易》毕，复命讲《尚书》。

帝问曰：“郑玄曰‘稽古同天，言尧同于天也’。王肃云‘尧顺考古道而行之’。三义不同，

[1] 《三国志·魏书》卷四。