

FANGSHU YU
ZHONGGUO GUDAI ZHENGZHI

方术与中国古代政治

金身佳◎编著

湘潭大学出版社

FANGSHU YU
ZHONGGUO GUDAI ZHENGZHI

方术与中国古代政治

金身佳◎编著

湘潭大学出版社

版权所有 侵权必究

图书在版编目(CIP)数据

方术与中国古代政治 / 金身佳编著. — 湘潭 : 湘潭大学出版社, 2017.12

ISBN 978-7-5687-0175-4

I. ①方… II. ①金… III. ①方术—研究—中国—古代②政治制度史—研究—中国—古代 IV. ①B992
②D691.21

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2017) 第 311356 号

方术与中国古代政治

FANGSHU YU ZHONGGUO GUDAI ZHENGZHI

金身佳 编著

责任编辑: 暴红博

装帧设计: 周湘兰

出版发行: 湘潭大学出版社

社 址: 湖南省湘潭大学工程训练中心

电 话: 0731-58298960 0731-58298966 (传真)

邮 编: 411105

网 址: <http://press.xtu.edu.cn/>

印 刷: 长沙印通印刷有限公司

经 销: 湖南省新华书店

开 本: 787 mm×1092 mm 1/16

印 张: 16.75

字 数: 465 千字

版 次: 2017 年 12 月第 1 版

印 次: 2017 年 12 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-5687-0175-4

定 价: 42.00 元

本书是湖南省“湖南方言与民俗文化研究基地”和湖南科技大学“湖南省方言与科技文化融合研究基地”“中国古代文学与社会文化研究基地”研究成果

自序

记得是1997年做本科生的教学计划时,我所在的湘潭师范学院历史系准备开设一门“中国历史地理”选修课,选定由我担任这个教学任务。经过一番准备,1998年第一次给96级的学生开讲,一讲就是近二十年了。中间要到怀化、醴陵等地给函授学员上课,所以一年就要讲几次。所讲的内容中有古都环境条件的问题,就有学员问我是不是知道古都风水的问题,我说不知道。后来慢慢地接触、关注风水的问题,自己购置风水的书籍恶补。当我攻读博士时就选取了与之相关的课题来做论文,所写的题目是《敦煌写本宅经葬书研究》,论文的总结部分有阴阳五行的理论问题,不能回避,虽然查阅拜读了不少相关资料,我当时还是似懂非懂,一知半解。在论文答辩时,关于阴阳五行的问题,李正宇老先生曾说:其实,阴阳就是相互对立又相互作用的两个方面,五行呢是将世界的万事万物高度概括为五种属性,五行相生相克就是一种相生相克的辩证关系,阴阳五行就是唯物辩证的关系。哎呀,说得多好哦!可惜我的水平太差,把握不了问题的关键,就不能这么高度地概括,来揭示阴阳五行的实质。可阴阳五行究竟怎么样呢,科学不科学呢?博士毕业后我就查阅资料来回答这个问题,一晃十多年就这么过去了,《方术与中国古代政治》可以说是针对这个问题作的回答,希望读者觉得是满意的答案,或者比较满意的答案。前贤说:小疑则小进,大疑则大进。真是至理名言,人生践履体味之后更觉其真。所谓疑问就是发现问题,然后以自己的学识水平和能力来分析问题,解决问题。

博士毕业后回到原单位,要给研究生开一门关于方术的选修课,夏毅辉老师说:就叫“中国古代政治与方术”吧。慢慢就讲开了,查阅积累资料,渐渐就编出一大本了。我的学生申沁生说:金老师,其实你可以开一门有关方术的全校性公选课,肯定有好多学生对方术这个问题好感兴趣的。这样,我就申报了公选课,现在轮番地给学生们讲,给学生普及阴阳五行的科普知识。

我向学生宣传说:方术本是中国古代最高且最机密的科技,但也掺杂了不少

让人迷惑的迷信色彩。通过本课程的学习,可以了解中国古代由敬天尊祖,到崇天重道的重大的思想转变,了解方术的核心指导理论——阴阳五行八卦、中国古代的圆道观等,抽丝剥茧,揭示方术内在的奥秘,还原方术原始本真的科学合理性,了解丰富的中国方术文化,深层次地理解方术对中国古代社会、政治的重大影响。

其实阴阳五行的问题在过去本是一般读书人都知道的,是普及性的一般性的常识。所以前人说,书生学医,笼中捉鸡。中国的岐黄医学就是以阴阳五行为指导思想,而一般读书人都懂阴阳五行,所以学医就是十拿九稳的事。现在呢,却是一个高深专精的问题了,因为自从提出打倒孔家店,中医要拼命地西医化,加上破四旧、破除迷信等等响亮的口号,阴阳五行的问题就是一个禁区。所以,我们的知识系统里一般就没有阴阳五行的问题了。在科学高扬的今天,这样一种观念大行其道:只有西方的科学才是唯一正确的科学,凡西方科学所不能理解的,或者换句话说,当今科学还没有认识到的就不能叫科学。这里包含一个默认的秘而不宣的天大的前提条件,那就是科学是无所不能的,已经解决了人的、人类的、宇宙间的所有问题,人类只要躺在科学的这张大床上尽情地享受科学所带来的愉悦就可以了。这个前提显然是幼稚的,荒谬绝伦的,也是荒诞可笑的。比如有的人拿着教科书的规定来打假,指出新的技术是假的,其实就是刻舟求剑。因为假设了科学是万能的,于是中国就产生了万能科学家,什么科学问题他都懂,都能论长道短,能指出别人的错误,凡是他不能理解的就是不科学的。2005年时有人在网上搞科学家签名,要取缔中医,因为依他们的科学知识看来,中医是不科学的,指导中医的理论阴阳五行是不科学的。这其实就是典型的以外行来批评内行,还声势浩大,来势凶猛,多种媒体参与,好多所谓大科学家参与进来大讨论。本来普通人人都知道,隔行如隔山,所谓科学家都应该是专精于某一学科领域。以外行批评内行,还振振有词,还搞签名,是不是荒唐可笑?后来,我发现余云岫早在1916年就写了《灵学商兑》,用西方的科学知识对中医基础理论,也就是阴阳五行等进行系统的批评,随之就响亮地提出了取缔中医。所以,我整本书只是把老生常谈的问题挖掘出来,复述一下,把前人已经认识到的知识揭示出来给读者,做普及工作,只是述而不作而已。普及工作的意义我认为不能轻视,所以我认为做这个工作就是很有意义的事。

当我刚开始接触方术的问题时,就有点头绪不清,急需一本方术概论性质的,或者叫方术学的书,全面讲解阴阳、五行、八卦等问题。现在我编的这本书只

是针对我心中的疑惑而作的解答,不可能全面解除读者心中那么多的疑惑,所以,还是不够全面,还称不上一本概论性质的书。比如八卦的问题、四柱八字算命术等方术问题就没有专章介绍,读者应该看专书来补充。现在看来,方术的问题其实是一个大问题,各种各样的方术着实让人摸不着头脑,我肯定也是一知半解的,肯定不能说我就知道甚至精通很多方术,所以书中的复述就尽自己的所能,尽量把前贤揭示的问题搜罗集中在这里,不免有些生硬。

所谓述而不作呢,有些问题可以说就是前人论说得很好的东西,我来学习一番,查证文章的出处,尽量让读者都能找到原文的出处。像《圣济总录》出了新的校点本,肯定是引用这个本子才好,我就在网上买一套来,核对原文并写出这些文字的出处。有些地方我本也援引了很好的文字来说明问题,后来一一核对纸质原文时,发现网上说的东西有的文字就是找不到纸质的文献,只好忍痛割爱,将它删除了。我是历史系的老师,所以特别看重史料真实性和史料的来源出处。为了讲课的需要,分几个方面编成一大本,有的方术问题,我急急忙忙从别人那里抄过来,生吞活剥,裁剪工作可能也没有做好;或者说根本就没有原作者那么高深的水平来看问题,就只是转述而已。这样,肯定有不少错误,希望宏哲大家不吝指正。

有的方术后来走向了科学,如星占术抛弃迷信的东西,变成今天细致缜密的天文、历法;炼丹术后来演变成了今天的化学。有的没有走向科学,如龟卜,至战国后就基本上没有人用了,我这本书里也没有用一章作介绍。有的至今科学也不能很好地分析、解释清楚,如中医的经络学说。书中讲述的方术必须是科学能分析解释清楚的。所以,依我看来,方术之中既有科学的东西,也有迷信的东西,更有科学和迷信之间纠缠不清的东西,或者说我们当今的科技水平还不能解释清楚的东西。所以,不能一刀切,只有细嚼品味才知其真味。正因为有科学和迷信之间纠缠不清的东西,才有细致梳理、区别对待的必要。

现在《方术与中国古代政治》就要出版了,我就想,当初我做博士论文时,要是能找到一本像这样的关于阴阳五行的书来拜读一番,解除我心中的疑惑,该有多好!

金身佳

2017年3月26日

目 录

第一章 道与方术

第一节 从敬天到崇道	(1)
一、商人尊天事鬼	(1)
二、周人敬天保民	(4)
三、春秋之后崇道重术	(5)
四、道的进步意义	(11)
第二节 方术概说	(13)
一、方术名义	(13)
二、中国古代数术概说	(16)
三、数术对中国古代政治的影响	(27)
四、数术研究的重要意义	(28)

第二章 五行生克与王朝更替

第一节 五行生克说	(29)
一、五行的概念	(29)
二、五行类比	(29)
三、五行生克乘侮关系	(31)
第二节 五行生克与王朝更替	(36)
一、邹衍五德终始说	(36)
二、五行生克与王朝更替(正统)	(37)
第三节 阴阳五行八卦与行军布阵(八阵图等)	(50)

第三章 星占术与王朝治乱

第一节 星占术的类型	(57)
一、中国星占术的类型	(57)
二、中国星占术的思想基础	(58)
三、分野理论	(63)

四、中国星占术的主要项目	(67)
第二节 天人合一与敬授民时	(69)
一、天人合一	(69)
二、究天人之际	(70)
三、“敬授民时”与“四时大顺”	(73)
第三节 “荧惑守心”、“五星聚会”与王朝治乱	(77)
一、荧惑守心	(77)
二、五星聚会	(86)
第四节 明堂制度与圜道观	(93)
一、月令与依时行政、明堂制度	(93)
二、中国古代圜道观	(96)

第四章 风水术与中国古都、皇陵

第一节 风水术与风水罗盘	(99)
一、风水释义	(99)
二、辨方正位	(102)
三、风水罗盘	(105)
第二节 风水术与建筑选址原则	(111)
一、安全第一的原则	(111)
二、依山傍水的原则	(116)
三、察形观势的原则	(118)
四、背风向阳的原则	(119)
五、顺乘生气的原则	(121)
六、阴阳和谐的原则	(122)
七、屈曲生动的审美原则	(122)
八、适中与中轴线(对称均衡)的原则	(124)
九、普遍绿化的原则	(125)
十、象天法地的原则	(127)
第三节 风水术与中国古代帝都宫殿	(128)
一、南京	(129)
二、北京	(133)
第四节 风水术与中国古代帝王陵寝	(137)
一、唐昭陵	(137)
二、明孝陵	(139)

第五章 求仙术、炼丹术与中国帝王的宿命

第一节 神仙道教与长生久视术	(141)
一、神仙说与不死之药	(141)
二、寻求仙人以求长寿	(142)
三、炼丹术	(148)
四、炼丹术所用药物	(151)
五、炼丹术所用器具	(152)
六、丹药评介	(157)
第二节 丹药与中国帝王	(164)
一、东晋哀帝司马丕服丹药	(164)
二、北魏太祖拓跋珪服丹药	(165)
三、唐朝诸帝服丹药	(166)
四、南唐烈祖李昇服丹药	(170)
五、明朝诸帝服食丹药	(170)
六、雍正死于丹药	(172)

第六章 望气(王霸之气)与帝王巡狩

第一节 望气术、风角术	(175)
一、望气术	(175)
二、风角术	(179)
第二节 望气(王霸之气)与帝王巡狩(巡狩、镇厌)	(188)
一、地脉与王气、天子气	(188)
二、王霸之气与帝王巡狩	(190)
第三节 望气、风角与行军布阵	(192)

第七章 相术与古代政治

第一节 中医面诊与相面术	(194)
一、中医面诊的面部区位	(194)
二、相面术的面部区位	(196)
第二节 相术与古代政治	(197)
一、预立王储	(198)
二、简拔官员	(200)
三、攀龙附凤	(203)
四、明哲保身	(206)
五、坚定造反的决心	(207)
六、帝王将相有种乎——秦始皇面相评说	(212)

第八章 梦与古代政治决策

第一节 梦的实质与特征	(214)
一、梦是人们在睡眠中的不安稳状态中产生的一种心神活动	(214)
二、梦是睡眠时产生的一种潜意识的心神活动	(214)
三、梦幻离奇而多变	(215)
四、梦境既荒谬又逼真	(216)
五、梦是人的完整的精神活动的一个重要组成部分	(216)
六、梦是现实生活的一种特殊反映	(217)
第二节 梦的作用	(217)
一、反映人体病变	(218)
二、反映梦者职业、气质、性格特点与心理诉求	(219)
三、启迪灵感、促进发明创造	(219)
四、预示吉凶祸福	(221)
五、调节心理平衡、保护或干扰睡眠	(222)
第三节 释梦与圆梦	(223)
一、中医释梦	(223)
二、占梦术解梦	(225)
三、圆梦巧说	(235)
第四节 梦与政治决策	(237)
一、左右决策	(237)
二、天命之符	(241)
三、政治道具	(244)

主要参考文献	(249)
--------	-------

第一章 道与方术

第一节 从敬天到崇道

中国古代经历过从敬天到崇道的重大思想转变。夏人太攸远,难以稽考。现已知夏人使用苍璧礼天,黄琮礼地,肯定是信奉天命的,只是难以细说。商人尊天事鬼,尤信上帝。殷王事无大小,无不占卜,发掘的大量甲骨卜辞实际就是礼天祭天、尊天事鬼的遗留物。周人继承商人尊崇上帝的思想,继续信奉天命,但更注重人的价值,提出敬天保民的思想。直至春秋时期出现了“道”这一概念,老子是其代表人物,其《道德经》比较详细地论述了道。从此,进入道学时代,虽然曾经天命与道学并进,司马迁就是典型代表人物,他写《史记》的宏愿是“究天人之际,通古今之变”。班固批评他“论大道则先黄老而后六经”,说明他一方面用黄老道的思想来评说古今巨变,突出道自然而然的运行所起的作用;另一方面又用天象来验证人间的吉凶祸福。但中国社会最终还是走向尊道重术的新时代了,出现了丰富多彩的道家和道教文化,深刻地影响了中国社会文化的发展变化。

一、商人尊天事鬼

《诗经·商颂·玄鸟》宣称:“天命玄鸟,降而生商。”^①商人的祖先是顺应天命,吞玄鸟卵而生的。《礼记·表记》称:“殷人尊神,率民以事神,先鬼而后礼。”^②可见商代的宗教观念,是上帝崇拜和祖先崇拜,且两者紧密结合。殷人迷信上帝、鬼神,殷王事无大小,无不占卜,这在甲骨卜辞里表现得非常明显,也就是说殷人是绝对相信天命的。商汤伐夏,他对部众宣布说:“非台小子敢行称乱,有夏多罪,天命殛之。”“夏氏有罪,予畏上帝,不敢不正。”^③殷革夏命,本是当时方国间彼此实力强弱消长的结果,但商汤是打着上帝的旗号。盘庚迁殷之际,宣称:“先王有服,恪谨天命。”现在“民不适有居”,盘庚以上帝的意志为号召:“非敢违卜,用宏兹贲。”^④让人们认为:迁居殷地是通过占卜得到的上帝的指示,人们应该无条件服

① 高亨《诗经今注·商颂·玄鸟》,上海古籍出版社1980年10月,527页。

② [元]陈澧《礼记集说·表记》,中国书店1994年6月,453页。

③ 周秉钧《尚书易解·汤誓》,岳麓书社1984年11月,83、84页。

④ 周秉钧《尚书易解·盘庚》,岳麓书社1984年11月,89、90、108页。

从。殷王国即将崩解之际,殷王纣仍在说:“我生不有命在天!”^①殷纣笃信天命,但周武王认为他对神灵并不够恭敬,批评他“昏弃厥肆祀弗答”。^②所以,人们认为殷王国的崩溃是上天不佑的结果,是上天的意志。

商人尤信“帝”或称“上帝”,这是他们的至上神,是自然的最高主宰,并决定社会盛衰与个体命运。殷人对上帝十分虔诚,临事而卜。董作宾先生认为殷人的上帝有五种权能,即:令下雨;降以饥馑;授以福佑;降以吉祥;降以灾祸。^③主宰下雨就是主宰大自然,因此概括为:主宰大自然、降饥馑、授福佑、降吉祥、降灾祸。

甲骨卜辞中,“帝”或者“上帝”是天神,突出的作用主要体现以下两个方面^④:

1. 上帝具有超自然的力量,支配自然界,可以令风、雨、雷、电诸神。如武丁时期的卜辞说:“上帝……降……旱。”祖庚、祖甲时的卜辞说:“……兄……上帝……出……”“唯五鼓……上帝若王……有佑。”如:“翌癸卯,帝不令风,夕雾。”^⑤“贞,今三月帝令多雨。”^⑥“今二月,帝不令雨。”^⑦“帝雨足年。帝令雨弗其足年。”^⑧“翼癸卯,帝其令风;翼癸卯,帝不令其风。”^⑨“帝其于今十三月,令霁;帝其于今一月,令霁。”^⑩“贞,帝其及今十三月令雷。”^⑪帝可以命令刮风、下雨、打雷。卜辞中的“上帝”,神力很大,日、月、星、风、雨、雷、电等诸神,俱听其指挥。^⑫云雨雷都是上帝的意志,因此帝决定着农业收成的有无。

墨子曾把鬼神分为三类:天鬼(神)、地鬼(神)、人鬼。他说:“古之今之为鬼,非他也。有天鬼,亦有山水鬼神者,亦有人死而为鬼者。”^⑬依此分类,自然神风、雨、雷、电等皆为天鬼,也就是天神系统。

甲骨文里有帝史、帝臣、帝五臣、帝五工臣等。自然神是上帝的侍臣,如“帝史风”。如“……于帝史风,二犬”。^⑭“燎帝史风,一牛”。^⑮这是说用一头牛向上帝的使臣风进行燎祭。殷代能辨识四方风,亦即四种季风,有四方风神的名称。据(合集)14294、14295、30399等片可知:东方神曰析,风为荔(协)。南方神曰因,风为亢鸱(微,后世作凯)。西方神曰彝,

① 周秉钧《尚书易解·西伯戡黎》,岳麓书社1984年11月,116页。

② 周秉钧《尚书易解·牧誓》,岳麓书社1984年11月,128页。

③ 董作宾《董作宾先生全集(乙编)》,艺文印书馆1977年1月,339页。

④ 陈咏明《儒学与中国宗教传统》,宗教文化出版社2003年6月,21页。

⑤ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,672正。

⑥ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14136。

⑦ 刘鹗 严一萍《铁云藏龟新编》,艺文印书馆1975年7月第123页,第1块。

⑧ 罗振玉《殷虚书契前编》卷一,第50页,第1块。

⑨ 董作宾《殷虚文字·乙编》,中央研究院历史语言研究所1948年,第2452块。

⑩ 董作宾《殷虚文字·乙编》,中央研究院历史语言研究所1948年,第3282块。

⑪ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14127正。

⑫ 王宇信《纪念殷墟甲骨文发现一百周年国际学术研讨会论文集》,社会科学文献出版社2003年。

⑬ [清]孙诒让《墨子间诂·明鬼下》,《诸子集成》第5册,岳麓书社1996年10月,189页。

⑭ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14225块。

⑮ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14226块。

当作夷,风为束(契)。北方神曰伏,风为戾(役)。^①卜辞中常见奏舞祈雨的记载。如“与翌日丙舞,有大雨,吉”。“丙辰卜,贞,今日奏舞,有从雨。”“贞,王其舞,若。贞,王勿舞。”“辛巳卜,宾贞,呼舞,有从雨。”

2. 上帝可以操控人类社会,福佑或加害人间。如:“帝其降我艰。”^②“帝不降大艰。”^③“戊申卜,争贞,帝其降我黑,一月。”^④“帝降其摧(摧,原指鸟害,引申为灾害之义)。”^⑤“帝唯其终兹邑(终绝此城邑)。”^⑥“贞,帝其作我孽。”^⑦以上为制造灾难或为害。“贞,唯帝肇王疾。”^⑧“王作邑,帝若(佑)我。”^⑨“来岁帝降其永(美善之义),在祖乙宗,十月卜。”^⑩“帝受(授)我佑。”^⑪殷王每有军事行动,必先贞问上帝授佑与否,因为上帝主宰着对外征伐的胜败;而且上帝能保佑与作祟于殷王,掌握着殷王的吉凶祸福;上帝可以发号施令,指挥人间的一切,还可以传呼命令,干涉人间的一切。天子是上帝之子、受天命,即奉天命治理天下。

总之,殷人的上帝就是殷人的至上神,是殷人把祖先神和自然神结合在一起的主神,他统驭着自然神(日、月、风、雨、河、岳、山等),操控人类社会吉凶祸福。作为祖先神,殷人的上帝就是帝喾,也就是殷人的高祖。作为自然神,帝权是和日月神崇拜结合在一起的,上帝统治着风雨云雷等天神。祖宗神和自然神结合是殷代帝权的特征。^⑫

商朝上帝天神地祇人鬼表

分类	神 鬼	权能	祭祀
上帝	昊天上帝、五方上帝	节气、农耕、祸福、寿命、国事、战争、狩猎	太牢
天神	日、月、五星、十二辰、二十八宿、风、雨、雷、电、司命诸神	上帝的使者	少牢
地祇	皇地祇、社稷、五岳、四渎、四镇、海、山林、名川	上帝的藩属,地域神、农耕、自然现象	少牢
人鬼	祖先、先公、远祖、近祖、先臣	上帝的廷臣,生者与上帝沟通的媒介	时祭、禘祭

① 于省吾《甲骨文字释林》,中华书局1983年版,第353—359页。

② 董作宾《殷虚文字·甲编》,中央研究院历史语言研究所1948年,第766块。

③ 《哲庵甲骨文存》,第177块。

④ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,10171正。

⑤ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14173正。

⑥ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14209正。

⑦ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14184块。

⑧ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14222正丙。

⑨ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14200正。

⑩ 中国社会科学院考古研究所《小屯南地甲骨》,中华书局1983年10月,723块。

⑪ 郭沫若《甲骨文合集》,中华书局1978~1982年,14671块。

⑫ 王晖《论商代上帝的主神地位及其有关问题》,《商丘师专学报》1999年第2期。

二、周人敬天保民

周人的思想特点概括地说,就是敬天、尊祖、明德、保民。

周朝《尚书》、《诗经》、《逸周书》等典籍中,“天”、“帝”、“上帝”,或者把“天”与“上帝”合在一起,称之为“皇天上帝”或“昊天上帝”。中国史书,从《史记》、《汉书》到《明史》、《清史稿》,都延续商朝、周朝的传统,对至上神的指称多称为“天”、“上帝”或“昊天上帝”。

西周时期的统治阶级基本上继承了夏商以来的天命论思想,周王就是受天之命而王天下的“天子”。《诗经·大雅·生民》宣称:“厥初生民,时维姜嫄……履帝武敏歆……载生载育,时维后稷。”^①周人的祖先是践履了天帝的足迹而诞生的。孔子说:“唯天子受命于天,士受命于君。故君命顺,则臣有顺命;君命逆,则臣有逆命。”^②周武王在攻打商纣王的誓师大会上就宣布:“今予发,惟恭行天之罚。”^③《大盂鼎铭》说:“丕显文王,受天有(佑)大命”。当时人们认为:“汤武革命,顺乎天而应乎人。”^④但是“汤、武革命”,商代夏,继之周代商,相继变革了天命,这使他们不能不感到“天命靡常”,“惟命不于常”。^⑤不应盲目地依恃“天命”,提出了重视“德”的口号,说“天命靡常,唯德是辅”。^⑥春秋时期,虞公解释虢虞两国互为表里、唇齿相依的道理时说:“鬼神非人实亲,惟德是依。故《周书》曰:‘皇天无亲,惟德是辅。’……神所凭依,将在德也。”^⑦其中的“皇天无亲,惟德是辅”,就是引用了《尚书》中《周书》的内容。^⑧但在当时的历史条件下,他们不仅不可能从根本上否认“天命”,而且还要大力维护“天命”,敬畏天命。

周人敬畏天命,但强调“以德配天”,在族权、王权与神权“天”的联系中,加上了富于人文与现实的内容,相对殷商的一味地“重鬼”、“重卜”,无疑是重大的进步。从西周开始,族权、王权、神权与解释并倡行“德”治的教权,成为维持日常行政及社会生活的四大重要权力。“以德配天”、“以德配祀”及宣扬道德典范的理想人格、伦理纲要的教化权力,成为思想意识形态及人们日常生活的重要内容。

周人在敬畏天命的前提下,尊祖敬宗,先王死后也成了鬼神,通过祭祀先王的活动,将同宗的贵族团结在周天子的旗帜下,同时也将宗族、宗法的管理办法纳入国家的管理体制中来,通过频繁的祭祀增加周天子的神圣光环。

① 高亨《诗经今注·大雅·生民》,上海古籍出版社1980年10月,400页。

② [元]陈澧《礼记集说·表記》,中国书店1994年6月,457页。

③ 周秉钧《尚书易解·牧誓》,岳麓书社1984年11月,129页。

④ 吴兆基编译《周易·革·彖辞》,时代文艺出版社2001年11月,185页。

⑤ 周秉钧《尚书易解·康诰》,岳麓书社1984年11月,179页。

⑥ 高亨《诗经今注·大雅·文王》,370页。

⑦ 杨伯峻《春秋左传注》僖公五年,中华书局1981年3月,309页。

⑧ 《伪古文尚书》采入《蔡仲之命》,作:“克明德慎罚,皇天无亲,惟德是辅;民心无常,惟惠之怀。”但这句话成为后世传颂周人怀疑天命,重视“德”治的思想的名言名句。

甲骨卜辞和殷墟祭祀坑表明,商人采用人祭是一种常态化的做法^①,曾有一次使用数百人做人牲的情况,完全无视人力资源的价值。周人具有悠久的农耕文明传统,因而重视人事,珍视人力资源。凡用人祭的代之以牺牲。《尚书·召诰》载:“若翼日乙卯,周公朝至于洛,则达观于新邑营。越三日丁巳,用牲于郊,牛二。越翼日戊午,乃社于新邑,牛一、羊一、豕一。”^②周公二次东征平定叛乱后,营建东都洛邑,祭天只用两头牛,祭地只用牛、羊、猪各一头。《尚书·洛诰》载:“戊辰,王在新邑烝,祭岁,文王,骍牛一;武王,骍牛一。”^③洛邑建成后,周公致政于成王,并留守东都,成王祭祀先祖文王和武王,各用一头红色的牛。建设新首都和周成王亲政这样的重大事件,周人在祭祀天地先祖时,完全不用人祭,只用牲祭,也极其俭省,祭祀杀牲只留下形式上的意义,和殷人的做法形成鲜明对比。

周人珍视人力资源,因此强调人事的重要性,深刻认识到“小民难保”,对“民”的作用不能不有所警惕。因此,周公就曾说:“民之所欲,天必从之。”^④因而提出要“顺乎天而应乎人”的观点,就是既要顺从天意,又要适应人心,才能维持“天命”。

因此,天子既要敬天、尊祖、明德,还须保民,这比简单的敬畏天命前进了一大步,把天意和民心直接联系起来,认为天意就是民心的集中表现,给“天命”赋予实际的内容,统治者要保持“天命”,就必须注意“保民”。“惟曰欲至于万年,惟王子子子孙孙永保民”^⑤,“永保民”,实际上就是永保王位,保民就是保自己。为了“保民”,统治者还须“明德”,这就是要求统治者加强自我克制的功夫,同时也要加强对“民”的思想约束。

敬天、尊祖、明德、保民,反映了西周时期统治思想在重视天、先祖的前提下强调保民、德政的重要,比夏商时代有了重大的进步。

三、春秋之后崇道重术

春秋时期,人们大都谨守天命论。孔子说:“巍巍乎!唯天为大。”^⑥只有上天才是宇宙间最神圣的存在和人类社会的最高主宰,它操控着人的命运和吉凶祸福。又说:“唯天子受命于天,士受命于君。”^⑦“天有十日,人有十等。下所以事上,上所以共神也。故王臣公,公臣大夫,大夫臣士,士臣皂,皂臣舆,舆臣隶,隶臣僚,僚臣仆,仆臣台。马有圉,牛有牧,以待百事。”^⑧人间自天子以至于皂隶的等级秩序都是天帝决定的,永恒不变的。其弟子子夏曾说:“死生有命,富贵在天。”^⑨意即,生死是命运的安排,贫富贵贱由天注定,一切都是命该如

① 郭沫若《郭沫若全集·历史编·1》,人民出版社1982年,第241页。

② 周秉钧《尚书易解·召诰》,岳麓书社1984年11月,199页。

③ 周秉钧《尚书易解·洛诰》,岳麓书社1984年11月,221页。

④ 杨伯峻《春秋左传注》襄公三十一年引《尚书·泰誓》语,中华书局1981年3月,1184页。

⑤ 周秉钧《尚书易解·梓材》,岳麓书社1984年11月,196页。

⑥ 杨伯峻《论语译注·泰伯》,中华书局1980年12月,83页。

⑦ [元]陈澧《礼记集说·表記》,中国书店1994年6月,457页。

⑧ 杨伯峻《春秋左传注》昭公七年,1284页。

⑨ 杨伯峻《论语译注·颜渊》,125页。

此。他告诫人们,知天命是很重要的事情,宣称:“不知命,无以为君子也。”^①又说:“吾十有五而志于学,三十而立,四十而不惑,五十而知天命。”^②自己为“知天命”花了整整35年的时间。因此,人们只有恪守天命、遵循礼制,就可以祥和地生活;若不安分守己,“获罪于天,无所祷也”^③。

与孔子同时代的墨子也信奉上天是宇宙间最高贵、最智慧的存在。世界上的万事万物都是上天创造的,天是宇宙间的最高权威,可以主宰一切。宣称上天具有种种美德:“天之行广而无私,其施厚而不德,其明久而不衰。”^④这个天,墨子有时也称之为上帝。墨子坚信自然界的一切都是上天创造的。自然界的一切事物及其运动变化都是上天安排的:上天“磨为日月星辰,以昭道之”;安排季节变化,“制为四时春秋冬夏,以纪纲之”;播降雨雪霜露,以长五谷:“阴降雪霜雨露,以长五谷麻丝,使民得而财利之”;创造了山川溪谷,来“播赋百事,以临司民之善否”;“赋金木鸟兽,以事乎五谷麻丝,以为民衣食之财。自古及今,未尝不有此也。”^⑤在墨子看来,自然界的一切事物都是上天创造的,万事万物之所以能够有条不紊地变化、运行,也都出自天意的安排。

墨子还笃信人类社会的存在和设立也是上天安排的,人类社会的长幼尊卑也是出于天意。他说:“古者上帝鬼神之建国设都、立正长。”^⑥“我之所以知天之为政于天子者也。”^⑦认为人类社会的建国立都和设置正长都是上天安排的。因此,他把城池称为“天邑”,把人民称为“天臣”,把君主称为“天子”。不仅如此,墨子还断言“天子”意即天之子,是上天在人间的代理人,“天子”的职责就是替天行道、代天理物。这也成了中国古代君权神授说的代表。

墨子撰写《天志》,认为天有意志,表明他笃信天命。撰《明鬼》,向人们辨明有鬼神的存在。但他又撰有《非命》,提出“非命”的观点,否认命运吉凶祸福是先天定的,不可改变的,而是上天视人后天的行为造作而定的,是对人的赏罚。上天的赏罚也是有一定的标准的,依照人的行为的善恶贤能而定。这样,人的命运就可以不断地选择而加以改变。这与孔子的先天注定的天命论相比,大大激化了人们改变命运的积极性。孔子因断言人的命运与后天的行为无关,这就挫伤了人们的积极作为以及参与命运、改变命运的信心和热情。面对既不可望又不可及的命,人们只能消极地坐以待毙。这种观点助长了人对待命运的沮丧、惰怠情绪,长此以往,必然会导致国家的混乱和贫困。墨子因而对之深恶痛绝,主张“非命”,旨在告诉人们:自己是命运的主宰,恶有恶报,善有善报。只要坚持不懈,一切都会美梦成真。这无疑增强了人们努力奋斗的自信,点燃了人们积极参与命运、改变命运的热望,激化人们进取向上、只争朝夕的蓬勃生气。墨子的这种观点在人类尚未征服自然的时代显得尤为难能

① 杨伯峻《论语译注·尧曰》,211页。

② 杨伯峻《论语译注·为政》,12页。

③ 杨伯峻《论语译注·八佾》,27页。

④ 孙诒让《墨子间诂·法仪》,《诸子集成》第5册,岳麓书社1996年10月,17页。

⑤ 孙诒让《墨子间诂·天志中》,《诸子集成》第5册,岳麓书社1996年10月,155页。

⑥ 孙诒让《墨子间诂·尚同中》,《诸子集成》第5册,岳麓书社1996年10月,65页。

⑦ 孙诒让《墨子间诂·天志上》,《诸子集成》第5册,岳麓书社1996年10月,149页。