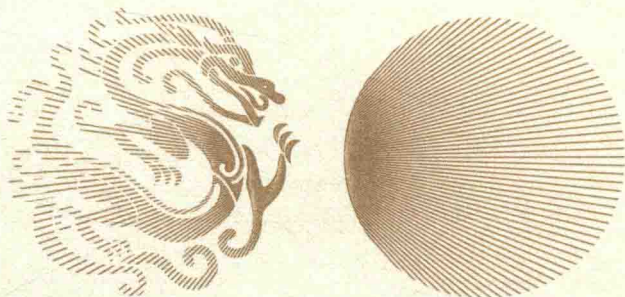


中国思想简史

启发胡适 | 梁漱溟 | 冯友兰 | 金岳霖 | 季羨林等大师



[日]——武内义雄——著

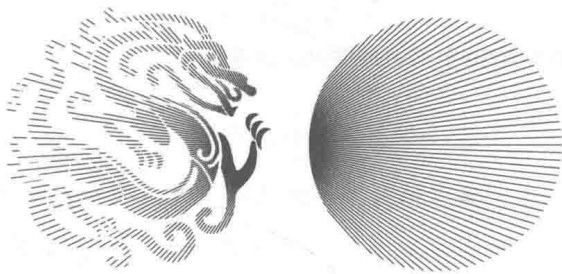
汪馥泉——译

日本哲学泰斗写给普通读者的中国思想入门经典



北京联合出版公司
Beijing United Publishing Co., Ltd.

中国思想简史



[日]——武内义雄——著

汪馥泉——译

图书在版编目 (CIP) 数据

中国思想简史 / (日) 武内义雄著; 汪馥泉译. — 北京: 北京联合出版公司, 2018.12
ISBN 978-7-5502-8810-2

I. ①中… II. ①武… ②汪… III. ①思想史—中国 IV. ①B2

中国版本图书馆CIP数据核字 (2018) 第255828号

中国思想简史

作 者: (日) 武内义雄

译 者: 汪馥泉

产品经理: 权 一

责任编辑: 管 文

特约编辑: 金宛霖

北京联合出版公司出版

(北京市西城区德外大街83号楼9层 100088)

北京联合天畅文化传播公司发行

天津丰富彩艺印刷有限公司印刷 新华书店经销

字数 165千字 880mm×1270mm 1/32 印张 8.75

2018年12月第1版 2018年12月第1次印刷

ISBN 978-7-5502-8810-2

定价: 68.00元



未经许可, 不得以任何方式复制或抄袭本书部分或全部内容

版权所有, 侵权必究

如发现图书质量问题, 可联系调换。

质量投诉电话: 010-57933435/64243832

出版说明

《中国思想简史》是武内义雄思想史研究集大成之作，也是他所有著作中最著名的一本，读者极广。有别于传统的以不同哲学体系连续记录中国思想史的其他著作，这本书旨在阐明思想发展的具体过程，同时讲述儒家思想（特别是宋学）对佛教和道教的影响。民主人士、翻译家汪馥泉对此书大为赞赏，悉力翻译成信雅晓畅的中文，从而受到世人很高的评价。本书与其后出版的冯友兰《中国哲学简史》并称划时代著作。

武内义雄是三重县内部村小古曾（现四日市）人，字谊卿，号述庵，明治十九年（1886），生于真宗高田派的愿誓寺。父亲义渊是有名的学僧。武内在京都帝国大学文科大学攻读中国哲学史，毕业后，在大阪府立图书馆工作，担任怀德堂讲师，不久，到仙台的东北帝国大学法文学部担任教授，开设中国哲学讲座，历任法文学部部长、图书馆馆长等要职，后退休，成为名誉教授，同年任日本学士院会员，后又任名古屋大学文学部讲师。昭和三十五年（1960），他以文化功劳者接受表彰，昭和四十一年（1966），以

八十岁的高寿过世。“二战”中，昭和天皇为深入了解中国，特以极高礼仪延请武内义雄为其讲授中国思想，连月不歇。其学养之深，名望之高，影响之大，可见一斑。

武内义雄是最先把日本的中国哲学当作思想史学而建立其方法的学者。他所建立的思想史学，以《中国思想简史》作为代表。

首先，这本书不称哲学史而称为思想史，含有武内义雄特别的用意。那是对以前的著作把哲学书的体系用个别性、列传式的表述方式的不满，也是究明思想本身推移发展之想法的一种表现。他所追求的是对思想本身的历史考察。

从古代期、中古期、近代期章目来看，古代期有“孔门的两个学派”“稷下之学”等多章，中古期有“从儒教到老庄”“从老庄到佛教”和“道教之成立”诸章，近代期有“儒学之新倾向”“佛教之新倾向”等章，可以看出作者是想抓住思想流变本身的特性。这种想法作为当时全新的视点，对以后中国思想史学的发展起了决定性的影响。

再有，这本思想史引入中国佛教的思想，并论及道教，也是其一大特色。从今天的研究状况来看，这本书当然不十分完备（写到清末止），但它最先把以前那种以儒教为中心的列传式哲学史所不考虑的异端之学作为中国思想史的一环而纳入，意义非凡。这一做法影响了后来冯友兰的写作方法。武内首先开那样的风潮，是因为他出身佛门，具备丰富的佛教知识，更重要的，应该是对思想史的认识方式与以往不同。武内的《中国思想简史》出版后，将中国哲

学研究立为思想史学，是十分清楚明确的。

摒除主观恣意性，追求实证科学确实性，《中国思想简史》是一部新思想史学。比起对思想本身的哲学追求，这本书更重视思想的派别和变动的历史研究，以树立科学实证的研究方法。武内所开拓的中国思想史学的方法，是中国思想史上的一座金字塔。日本当代著名汉学家连清吉先生称武内义雄为日本中国思想史学的始祖。

作者在写作过程中引用了大量中国古籍中的段落和语句，译者依据当时的中文版本进行了翻译。此次出版，编者依据现今可考可靠的古籍资料，对引文一一进行了查核与校订，以便读者更准确地理解引文本意。

绪 论

研究中国哲学的变迁，区分为三个时期来说明，最是妥适。第一期，从春秋末年到后汉终结，就是从公元前552年孔子诞生到公元183年后汉末年的七百三十五年间^①，这名为古代期。这个古代期，又可以分为前汉景帝以前与武帝以后的两个时代来研究。前半期，是以孔子的诞生为始，老、庄、杨、墨、孟、荀、韩非等诸子百家陆续地产生，各自成一家言，你驳我，我驳你，竞兰蕙之芳的时代，这称为诸子时代。反之，后半期，是自前汉武帝于即位之初用名儒董仲舒的话，尊崇儒教，压抑诸子以来，只儒教是兴盛了，诸子却衰颓了，儒教的教说，代表了当时的思想，儒教的经典（即五经）之研究又似成了学问的全部。这个时代，称为经学时代。诸子时代与经学时代显示着很不相同的面目；但是，两者都是在中国的地方，由中国的民族产生的思想学说，没有受到外来思想的影响，这一点是相同的。综括这两个时代，名为古代期。

① 孔子诞生于公元前551年，后汉（东汉）灭亡于公元220年。——编者注

第二期，是从三国初年（公元220年）到唐玄宗末年（公元755年）约五百五十年间，这名为中古期。在这中古期的开始，儒教还维系着前期的余势，经学的研究也相当兴盛；但是，支配当时的思潮，实是老、庄的哲学，在当时的经注中用老、庄思想来注释儒教经典的也很多。同时，据说后汉的时候已到了中国的印度思想（即佛教），到进了这中古期，突然增长了势力，成了真正为中国人所理解、所信奉的思想；另一方面，它刺激了风靡当时的中国固有的思想（即老、庄的思想），确立了称为道教的一种宗教。于是，到了这中古期的后半期，儒、道、佛三教鼎立地兴盛着。即是说，在隋、唐的时候，是儒、道、佛三教鼎立的时代；三教之中，有着深远的哲学的，是佛教，当时第一流的思想家、学者中，有许多都是佛教者。

第三期，是从唐玄宗（公元756年）以后到现在约一千二百年间，这名为近代期。近代期，时间很长，所以，又可以分为四个时代。第一，是从中唐到五代的二百余年间，这是宋学的准备时代。第二，是从北宋初（公元963年）到南宋末（公元1279年）的三百二十年间^①，这是所谓的宋学时代。第三，是元、明两代，就是从公元1280—1661年的约三百八十年间^②，这个时期的中心在于明代，元代是它的过渡期。第四，是清代，是所谓考证学全盛的时代，

① 北宋始于公元960年。——编者注

② 明朝覆亡于公元1664年。——编者注

但是，在思想方面，并不发达。近代期，有鉴于第二期兴盛过的佛教哲学的深远，便以改造中国固有的儒教，构成新的体系，为主要的目的。

总之，古代期的中国思想，滥觞于孔子，发扬于战国诸子，到汉代，由儒教统一了。到中古期，新增的佛教的力量，促进了道教的成立。儒、道、佛三教便鼎峙了。到近代期，佛教哲学影响到了儒教，儒教便被改造了。这被改造了的儒教的代表思想，是朱子学与阳明学。



绪论	1
----	---

古代期（上） 诸子时代

第一章 中国古代的民族信仰	2
第二章 孔子	8
第三章 孔门的两个学派	20
第一节 孔门诸弟子	20
第二节 曾子学派	21
第三节 子游学派	27
第四章 墨子及其后学	31
第一节 墨翟	31
第二节 三墨	36
第五章 老子及其后学	38
第一节 老子	38
第二节 关尹	45

第三节	列子	47
第四节	杨朱	49
第六章	稷下之学	51
第一节	齐的稷下	51
第二节	孟子	52
第三节	春秋之学	58
第四节	邹衍	62
第五节	田骈与慎到	64
第六节	管子之书	66
第七节	太公书	68
第八节	稷下的墨家	70
第九节	稷下学士分散	72
第七章	庄周及其后学	74
第一节	庄周	74
第二节	庄周后学的复性说	79
第八章	论理学的发达	81
第九章	荀子及其门下	87
第一节	荀子	87
第二节	浮丘伯	95
第三节	韩非	96
第四节	李斯	99

第十章 秦代的思想界	101
第一节 吕氏春秋	101
第二节 《易》之儒教化	104

古代期（下） 经学时代

第十一章 前汉的经学	112
第一节 易学	112
第二节 鲁学派	114
第三节 齐学派	117
第十二章 后汉的经学	127
第十三章 两汉的诸子	135

中古期 三教交涉的时代

第十四章 从儒教到老庄	148
第十五章 从老庄到佛教	155
第十六章 道教之成立	169
第十七章 经学之统一	175
第十八章 隋唐之佛教	180

第十九章 中古期哲学之概观	187
---------------	-----

近代期 儒教革新的时代

第二十章 儒学之新倾向	190
-------------	-----

第二十一章 佛教之新倾向	194
--------------	-----

第二十二章 宋学之勃兴	199
-------------	-----

第二十三章 道学——周张二程之学	203
------------------	-----

第二十四章 春秋学——欧阳修与司马光	214
--------------------	-----

第二十五章 宋学之大成——朱子	219
-----------------	-----

第二十六章 宋学与佛教	234
-------------	-----

第二十七章 宋学之别流——陆子	237
-----------------	-----

第二十八章 朱陆的门下	241
-------------	-----

第二十九章 明学——陈白沙与王阳明	248
-------------------	-----

第三十章 清学之演变	261
------------	-----

古代期（上） 诸子时代



第一章

中国古代的民族信仰

在中国，有系统的思想的产生，以孔子为最早，因而，中国思想史应该从孔子着笔；但是，孔子的思想，是基于更古的中国的民族信仰而产生的，所以，在叙述孔子的学说之前，先讲一下中国古代的民族信仰。

要说明中国古代的民族信仰是怎样的东西，在文献很少流传的现在，颇为困难。从种种的方面综合起来看，我以为，“人尽由天生”这思想，是中国古代民族信仰的中心。《孟子·万章》中，引据殷代名臣伊尹的话说，“天之生此民也，使先知觉后知”，《大雅·烝民》诗中歌咏的“天生烝民”，这些，都是古代中国人都相信“人尽由天生”的证据；他们以为人的祖先是天。“天”字，是“大”字上面画一线的字，“大”是描画人伸开两只手，撇开两只脚而立着的形状的象形文字，原本是“人”的意思，在它的上面画一线的“天”字，是表示盖覆人之上的天空的。但是，当作人类的祖先的天，并不是盖覆我们之上的天空，而是在天空中支

配着下界的帝或上帝的意思。^①“帝”字的最原始的形态，是“▽”或“▼”，原本是描画草木的花散落之后结了的果实的，因为这果实不久便成了藏匿着发生草木的种子的地方，所以，转而显示草木发生的根源，后来，再一转，似成了显示人类的祖先的了。在周代的铜器中，有刻着“▽己、祖丁、父癸”的，这铭文中的“▽”字，便是“帝”字的原始形态，是父祖所由出，即人类最初的祖先的意思。“帝”字是人类最初的祖先的意思，这就“禘”字来看，也很明了。“禘”，是在“示”的右边加以“帝”的字，是祭帝的祭祀的意思；据《礼记·大传》中说的“王者禘其祖之所自出”，便可以明白，其祖之所自出，即人类最初的祖先，是帝。如此的“帝”字，是显示人类的始祖的字，“天”字是显示盖覆我们之上的天空的字，两者显示着全然不同的概念；但是，中国古代的民族，相信帝是天上的神明，因为“天”与“帝”的古音是相同的，所以，有人类的始祖的意思的“帝”往往用“天”字来显示。因而，天生人类的意思，便成了“在天上的帝的后裔便是人类”的意思了。

《周书·吕刑》篇中，载着从前苗民制五刑，虐无辜的人民，人民诉于上帝，上帝怜惜庶民无罪而被虐待，命重黎断绝地天的通路，压抑苗民的神话；依据这神话，以为从前上天与下地之间有着交通，地上的人也可以登天与天上的帝讲话。据《国语·楚语》，楚昭王

① 吴大澂《字说》。——原注

曾经引用这神话，心里怀疑从前的人连天上也能登得去的吗，便把这神话问他的臣子观射父。观射父对于这神话，下了别的解释，来回答昭王。平心而论，细读《吕刑》的文章，我以为昭王所思考的解释实是对的，在日本的古代神话中，也讲着地上的群神与天上的群神互相往来，与这神话正类似。如其这个假设没有多大的错误，那么，中国古代的民族相信人类是上帝的子孙，由于这种神话，具体地解说了《大雅·生民》中，歌咏姜嫄履帝迹，上天见帝而生后稷的神话，不是可以看作这神话的一个例子吗？

古代的中国人，以为人类的始祖是帝或天，相信人都是由天而生的，这，已在上面叙述过了；但是，他们又以为，帝或天常常降其子于地下，导治下民。他们用“天子”的名称，称呼主权者，便是因此。所谓“天子”，是奉上帝的命令，为导治生民，而由天降生的人的意思吧。依从天命以导治生民的天子的责任是：第一，率领生民，祭祀他们的始祖的帝；第二，常常忖度天意，不违反天意地导治生民。为了实践第一个目的，行禘祭；为了达到第二个目的，行龟卜。在《国语·鲁语》中，有：

故有虞氏禘黄帝而祖颛顼，郊尧而宗舜；夏后氏禘黄帝而祖颛顼，郊鲧而宗禹；商人禘舜而祖契，郊冥而宗汤；周人禘喾而郊稷，祖文王而宗武王。^①

^① 《礼记·祭法》篇中，也有类似的记载。——原注