

常识圆桌派

中国
哲学
常识

胡
适
—
著



天地出版社 | TIANDI PRESS

常识圆桌派

中国
哲学
常识

胡适
—
著



天地出版社 | TIANDI PRESS

图书在版编目(CIP)数据

中国哲学常识 / 胡适著. — 成都: 天地出版社,

2019.1

ISBN 978-7-5455-4292-9

I. ①中… II. ①胡… III. ①哲学—基本知识—中国
IV. ①B2

中国版本图书馆CIP数据核字(2018)第249976号

中国哲学常识

ZHONGGUO ZHEXUE CHANGSHI

出品人	杨政
著者	胡适
责任编辑	张秋红 孟令爽
封面设计	主语设计
内文排版	新视点
责任印制	葛红梅

出版发行	天地出版社 (成都市槐树街2号 邮政编码: 610014)
网 址	http://www.tiandiph.com http://www.天地出版社.com
电子邮箱	tiandicbs@vip.163.com
经 销	新华文轩出版传媒股份有限公司

印 刷	天津画中画印刷有限公司
版 次	2019年1月第1版
印 次	2019年1月第1次印刷
成品尺寸	145mm×210mm 1/32
印 张	15
字 数	300千
定 价	58.00元
书 号	ISBN 978-7-5455-4292-9

版权所有◆违者必究

咨询电话: (028) 87734639 (总编室)

购书热线: (010) 67693207 (市场部)

本版图书凡印刷、装订错误,可及时向我社发行部调换

凡例

中华文化源远流长，博大精深，绚丽多姿，历久弥新。胡适、沈从文、林徽因、吴晗等大家对中国文化的发展作出了巨大的贡献。为了使中国文化得以更好地传承下去，我们出版了这套常识系列丛书。

在编辑这套丛书的过程中，我们遇到了一些挑战和困难——由于时代的变迁，书中某些语词的运用已经不符合现今读者的阅读习惯。文章中的一些遣词造句、外国人名译法也与今日不同。有较多的异体字，内容上也有前后不统一的现象，标点符号的运用也不规范。

因此，我们在参照权威版本的基础上，一方面尽量保持原作的风貌，未作大的改动；另一方面也根据现代阅读习惯及汉语规范，从标点到字句再到格式等，对原版行文明显不妥处酌情勘误、修订。

除有出处的引文保持原貌外，具体操作遵从以下凡例：

一、标点审校，尤其是引号、分号、书名号、破折号等的使用，均按照现代汉语规范进行修改。

二、原版中的异体字，均改为通用简体字。

三、民国时期的通用字，均按现代汉语规范进行语境区分。如：“的”“地”“得”，“那”“哪”，“么”“吗”等。

四、词语发生变迁的，均以现代汉语标准用法统一修订，如：“发见”改“发现”，“精采”改“精彩”，“身分”改“身份”，“琅邪”改“琅琊”，“甚么”改“什么”，“衣著”改“衣着”，“虾蟆”改“蛤蟆”，“真珠”改“珍珠”，“原故”改“缘故”，“记算”改“计算”，“摹仿”改“模仿”，“胡胡涂涂”改“糊糊涂涂”等。

五、同一本书中的人名、地名的译名统一用今日常用译法。如：“梭格拉底”改“苏格拉底”，“倍根”改“培根”，“爱拂儿塔”改“埃菲尔铁塔”，“狄卡儿”改“笛卡尔”，“依利亚特”改“伊利亚特”，“奥特赛”改“奥德赛”等。

最后的修订结果若有不妥之处，还望读者海涵。

目 录

第一章 哲学 / 001

哲学的定义 / 002

哲学与人生 / 009

第二章 中国哲学发生的时代 / 015

中国哲学结胎的时代 / 016

那时代的思潮（诗人时代） / 023

第三章 老子 / 027

老子略传 / 028

革命家之老子 / 031

第四章 孔子 / 051

孔子略传 / 052

孔子的时代 / 054

第五章 墨子 / 061

墨子略传 / 062

墨子的哲学方法 / 069

三表法 / 076

第六章 杨朱 / 083

第七章 别墨 / 093

墨辩与别墨 / 094

墨学结论 / 100

第八章 庄子 / 105

庄子略传 / 106

庄子时代的生物进化论 / 107

庄子的名学与人生哲学 / 117

第九章 《大学》与《中庸》 / 131

第十章 孟子 / 141

第十一章 荀子 / 155

荀子略传 / 156

天与性 / 161

第十二章 古代哲学的终局 / 175

前三世纪之思潮 / 176

所谓法家 / 195

古代哲学之中绝 / 216

第十三章 中古时代 / 231

第十四章 齐学 / 235

思想混合的趋势 / 236

齐学的正统 / 241

第十五章 汉之哲学 / 257

第十六章 道家 / 261

道家的来源与宗旨 / 264

七十年的道家政治 / 275

第十七章 儒家 / 285

儒教在汉代被确立为国教考 / 286

无为与有为 / 307

第十八章 中古第一期的终局 / 317

第十九章 佛教 / 323

佛教的输入时期 / 324

佛教在中国的演变 / 326

禅学的最后时期 / 331

第二十章 近世哲学 / 339

第二十一章 理学时期 / 345

周敦颐 / 346

邵雍 / 348

程颢 / 358

程颐 / 368

朱子 / 371

第二十二章 清代思想史 / 401

第二十三章 反理学时期 / 415

顾炎武 / 416

颜元 / 420

戴震 / 429

吴稚晖 / 444

第一章 哲学

第一章 哲学

哲学的定义

哲学的定义从来没有一定的标准。我如今也暂下一个定义：“凡研究人生切要的问题，从根本上着想，要寻一个根本的解决：这种学问，叫作哲学。”例如，行为的善恶，乃是人生一个切要问题。平常人对着这问题，或劝人行善去恶，或实行赏善罚恶，这都算不得根本的解决。哲学家遇着这问题，便去研究什么叫作善，什么叫作恶；人的善恶还是天生的呢，还是学得来的呢；我们何以能知道善恶的分别，还是生来有这种观念，还是从阅历经验上学得来的呢；善何以当为，恶何以不当为；还是因为善事有利所以当为，恶事有害所以不当为呢；还是只论善恶，不论利害呢；这些都是善恶问题的根本方面。必须从这些方面着想，方可希望有一个根本的解决。

因为人生切要的问题不止一个，所以哲学的门类也有许多种。例如：

- (一) 天地万物怎样来的。(宇宙论)
- (二) 知识、思想的范围、作用及方法。(名学及知识论)
- (三) 人生在世应该如何行为。(人生哲学，旧称“伦理学”)
- (四) 怎样才可使人有知识，能思想，行善去恶呢。(教育

哲学)

(五) 社会国家应该如何组织, 如何管理。(政治哲学)

(六) 人生究竟有何归宿。(宗教哲学)

哲学史

这种种人生切要问题, 自古以来, 经过了许多哲学家的研究。往往有一个问题发生以后, 各人有各人的见解, 各人有各人的解决方法, 遂致互相辩论。有时一种问题过了几千百年, 还没有一定的解决法。例如孟子说人性是善的, 告子说性无善无不善, 荀子说性是恶的。到了后世, 又有人说性有上中下三品, 又有人说性是无善无恶可善可恶的。若有人把种种哲学问题的种种研究法和种种解决方法, 都依着年代的先后和学派的系统, 一一记叙下来, 便成了哲学史。

哲学史的种类也有许多:

(一) 通史。例如, 《中国哲学史》《西洋哲学史》之类。

(二) 专史。

1. 专治一个时代的, 例如, 《希腊哲学史》《明儒学案》。

2. 专治一个学派的, 例如, 《禅学史》《斯多亚派哲学史》。

3. 专讲一人的学说的, 例如, 《王阳明的哲学》《康德的哲学》。

4. 专讲哲学的一部分的历史, 例如, 《名学史》《人生哲学史》《心理学史》。

哲学史有三个目的

一、明变。哲学史第一要务，在于使学者知道古今思想沿革变迁的线索。

例如孟子、荀子同是儒家，但是孟子、荀子的学说和孔子不同，孟子又和荀子不同。又如宋儒、明儒也都自称孔氏，但是宋明的儒学，并不是孔子的儒学，也不是孟子、荀子的儒学。但是这个不同之中，却也有个相同的所在，又有个一线相承的所在。这种同异沿革的线索，非有哲学史、不能明白写出来。

二、求因。哲学史目的，不但要指出哲学思想沿革变迁的线索，还需要寻出这些沿革变迁的原因。例如程子、朱子的哲学，何以不同于孔子、孟子的哲学？陆象山、王阳明的哲学，又何以不同于程子、朱子呢？这些原因，约有三种：

（一）个人才性不同。

（二）所处的时势不同。

（三）所受的思想学术不同。

三、评判。既知思想的变迁和所以变迁的原因了，哲学史的责任还没有完，还须要使学者知道各家学说的价值，这便叫作评判。但是我说的评判，并不是把做哲学史的人自己的眼光，来批评古人的是非得失。那种“主观的”评判，没有什么大用处。如今所说，乃是“客观的”评判。这种评判法，要把每一家学说所发生的效果表示出来。这些效果的价值，便是那种学说的价值。这些效果，大概可分为三种：

(一) 要看一家学说在同时的思想和后来的思想上发生何种影响。

(二) 要看一家学说在风俗政治上发生何种影响。

(三) 要看一家学说的结果可造出什么样的人格来。

例如古代的“命定主义”，说得最痛切的，莫如庄子。庄子把天道看作无所不在，无所不包，故说“庸讷知吾所谓天之非人乎？所谓人之非天乎？”因此他有“乘化以待尽”的学说。这种学说，在当时遇着荀子，便产生一种反动力。荀子说“庄子蔽于天而不知人”，所以荀子的《天论》极力主张征服天行，以利人事。

但是后来庄子这种学说的影响，养成一种乐天安命的思想，牢不可破。在社会上，好的效果，便是一种达观主义；不好的效果，便是懒惰不肯进取的心理。造成的人才，好的便是陶渊明、苏东坡；不好的便是刘伶一类达观的废物了。

中国哲学在世界哲学史上的位置

世界上的哲学大概可分为东西两支。东支又分印度、中国两系。西支也分希腊、犹太两系。初起的时候，这四系都可算作独立发生的。到了汉以后，犹太系加入希腊系，成了欧洲中古的哲学。印度系加入中国系，成了中国中古的哲学。到了近代印度系的势力渐衰，儒家复起，遂产生了中国近世的哲学，历宋元明清直到于今。欧洲的思想，渐渐脱离了犹太系的势力，遂产生欧洲的近世哲学。到了今日，这两大支的哲学互相

接触，互相影响。

五十年后，一百年后，或竟能发生一种世界的哲学，也未可知。

中国哲学史的区分

中国哲学史可分为三个时代：

一、古代哲学。自老子至韩非，为古代哲学。这个时代，又名“诸子哲学”。

二、中世哲学。自汉至北宋，为中世哲学。这个时代，大略又可分作两个时期：

（一）中世第一时期。自汉至晋，为中世第一时期。这一时期的学派，无论如何不同，都还是以古代诸子的哲学作起点的。例如《淮南子》是折中古代各家的；董仲舒是儒家的一支；王充的天论得力于道家，性论折中于各家；魏晋的老庄之学，更不用说了。

（二）中世第二时期。自东晋以后，直到北宋，这几百年中间，是印度哲学在中国最盛的时代。印度的经典，次第输入中国。印度的宇宙论、人生观、知识论、名学、宗教哲学，都能于诸子哲学之外，别开生面，别放光彩。此时凡是第一流的中国思想家，如智顓、玄奘、宗密、窥基，多用全副精力，发挥印度哲学。

那时的中国系的学者，如王通、韩愈、李翱诸人，全是第

二流以下的人物。他们所有的学说，浮泛浅陋，全无精辟独到的见解。故这个时期的哲学，完全以印度系为主体。

三、近世哲学。唐以后，印度哲学已渐渐成为中国思想文明的一部分。譬如吃美味，中古第二时期是仔细咀嚼的时候，唐以后便是胃里消化的时候了。吃的东西消化时，与人身本有的种种质料结合，别成一些新质料。印度哲学在中国，到了消化的时代，与中国固有的思想结合，所发生的新质料，便是中国近世的哲学。我这话初听了好像近于武断。平心而论，宋明的哲学，或是程朱，或是陆王，表面上虽都不承认和佛家禅宗有何关系，其实没有一派不曾受印度学说的影响的。这种影响，约有两个方面：一面是直接的。如由佛家的观心，回到孔子的“操心”，到孟子的“尽心”“养心”，到《大学》的“正心”，是直接的影响。一面是反动的。佛家见解尽管玄妙，终究是出世的，是“非伦理的”。宋明的儒家，攻击佛家的出世主义，故极力提倡“伦理的”入世主义。明心见性，以成佛果，终是自私自利；正心诚意，以至于齐家、治国、平天下，便是伦理的人生哲学了。这是反动的影响。

明代以后，中国近世哲学完全成立。佛家已衰，儒家成为一尊。于是又生反动力，遂有汉学、宋学之分。清初的汉学家，嫌宋儒用主观的见解，来解古代经典，有“望文生义”“增字解经”种种流弊。故汉学的方法，只是用古训、古音、古本等等客观的根据，来求经典的原意。故嘉庆以前的汉