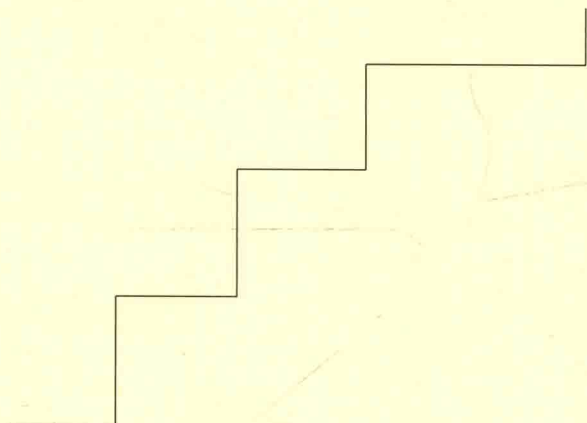


谭长流 著

性而上学

(第二卷)



关于经由性质以寻求本质的学说

GUAN YU JING YOU XING ZHI YI XUN QIU BEN ZHI DE XUE SHUO

谭长流 著

性而上学

(第二卷)

图书在版编目(CIP)数据

性而上学:关于经由性质以寻求本质的学说 / 谭长流
著. --北京:九州出版社,2017.9

ISBN 978-7-5108-5851-2

I. ①性… II. ①谭… III. ①本质—研究 IV.
①B025.1

中国版本图书馆CIP数据核字(2017)第237491号

性而上学:关于经由性质以寻求本质的学说

作 者 谭长流 著
出版发行 九州出版社
地 址 北京市西城区阜外大街甲35号(100037)
发行电话 (010)68992190/3/5/6
网 址 www.jiuzhoupress.com
电子信箱 jiuzhou@jiuzhoupress.com
印 刷 北京洲际印刷有限责任公司
开 本 710毫米×1000毫米 16开
印 张 48.5
字 数 560千字
版 次 2017年11月第1版
印 次 2017年11月第1次印刷
书 号 ISBN 978-7-5108-5851-2
定 价 81.00元(全二卷)

★版权所有 侵权必究★

目 录

前言 1-3 页

导论 4-6 页

拉开超验哲学研究的序幕 7-10 页

第一篇 发生界

第一章 以 $\textcircled{E}=m$ 为始 (1-16 节) 3-8 页

一种新的创世思想 (1-7 节)

万物生成的佐证 (8-16 节)

第二章 穆圣说,你从无生物中取出生物 (1-39 节) 9-20 页

最初的摇篮 (1-23 节)

44 亿年前 (24-39 节)

第三章 人是谁 (1-63 节) 21-36 页

“我”之前的言说 (1-51 节)

确定的结论 (52-63 节)

第二篇 性质界

第四章 性质讲论 (1-248 节) 39-131 页

由性质定义导出 (1-12 节)

- 性质与意识、感知、认识等 (13-20 节)
- 所有语言表达的都是性质 (21-49 节)
- 性质的来源 (50-70 节)
- 性质就是由本质所出的差异 (71-89 节)
- 性质与性质物 (90-137 节)
- 向着人的性质而去 (138-182 节)
- 纯性质的诸理论阐述 (183-239 节)
- 由性质可达于本质 (240-248 节)
- 第五章 性而上之一 (1-233 节) 132-216 页**
 - 形上学史略 (1-45 节)
 - 超越的形而上学 (46-152 节)
 - 形上学向性质哲学转向 (153-186 节)
 - 由性质而上 (187-233 节)
- 第六章 性而上之二 (1-107 节) 217-262 页**
 - 去现象 (1-42 节)
 - 内在的性质大白于天下 (43-62 节)
 - 在这里,性质已望见了本质 (63-107 节)
- 第七章 性而上之三 (1-303 节) 263-375 页**
 - 新认识论的起步 (1-72 节)
 - 从感觉开始 (73-102 节)
 - 由感性到知性到理性到灵性 (103-150 节)
 - 判断 (151-176 节)
 - 一个历史的脉络(进入语言) (177-203 节)
 - 关键的三个结论 (204-239 节)

	认识的必为性质 (240-282 节)	
	向本质进发 (283-303 节)	
第八章	性而上之四 (1-395 节)	377-490 页
	精神—精神力量及心理 (1-33 节)	
	心理和大脑之思维、记忆 (34-133 节)	
	与意识的联系 (134-183 节)	
	人的终极存在 (184-220 节)	
	意识的主干(一) (221-264 节)	
	意识的主干(二) (265-306 节)	
	翻腾着的意识—性质 (307-356 节)	
	由最高的性质—意识来认识本质 (357-395 节)	

第三篇 本质界

第九章	性而上——上学(之一) (1-226 节)	493-555 页
	性质如光,本质是光源 (1-111 节)	
	世界运动的目的 (112-217 节)	
	关于与先天的衔接 (218-226 节)	
第十章	上学(之一) (1-228 节)	556-619 页
	上学理论 (1-46 节)	
	上学—本质的具体展开 (47-184 节)	
	人的上学—本质(及综合的部分) (185-228 节)	

第四篇 先天界

第十一章	性而上——上学(之二) (1-123 节)	623-654 页
------	-----------------------	-----------

神学的上帝未涉及的部分 (1-80 节)

敲开先天界的大门 (81-123 节)

第十二章 上学(之二) (1-133 节) 655-694 页

先天的认识之初 (1-13 节)

先天留给我们的美妙经典(一) (14-83 节)

先天留给我们的美妙经典(二) (84-106 节)

先在之先 (107-133 节)

第五篇 共在界

第十三章 一切共在 (1-50 节) 697-712 页

共在一性质哲学的圆满 (1-25 节)

共在的灵魂及其思想的升华 (26-50 节)

第十四章 逝者未逝 (1-12 节) 713-716 页

逝者无处逝 (1-5 节)

理论基础 (6-12 节)

第十五章 未来已来 (1-25 节) 717-723 页

具有必然性的函数 (1-12 节)

一个线型的表达 (13-25 节)

引用书目 724-740 页

后记 741-742 页

第八章 性而上之四

1. 精神哲学,微乎深哉;然而,若能由表及里,并在将其导入到心理学和意识论后,它的玄奥的东西,还是能为人们所明白和易懂的。比如,洛克认为,精神的原意,其实就是呼吸。关于人的呼吸,人们应是自明的,不用解释的。

2. 有人问,世界指的是什么?回答说,世界总是精神性的世界。动物没有世界。……世界的没落就是对精神的力量的一种剥夺。^①可见,说世界是精神的,是相对于动物而言的,因为动物没有世界。如此,就是合了黑格尔的观点。不难发现,精神的初期的都是关于自然的,或说精神的是在自然界中发展出来的。精微曰精,不测曰神,把它们串结起来就是精神。

3. 所以,只有精神,才可不断地能从原始的地方显有喷薄之势。这时,精神的就是具有先天性的,它乃是具有创造性的存在。

4. 在希腊人的精神世界里,他们讨论了人类精神的多元性,研究了所谓的灵魂,进而指出,按照精神的本身发展的规律来看,精神的信念是从周围世界的现实中产生的。于是,亚里士多德的精神哲学既相信客观,又强调精神的唯我性,即凡是脱离唯我性的精神都是不存在

^① 海德格尔:《形而上学导论》,熊伟译,商务印书馆 1996 年版,第 45 页

的。对于伊斯兰教来讲,精神则是我的主的机密。

5. 按照一般的观点,精神的都是自己的,精神没有他者。精神就是不断地以自己来产生自己。比如,自我的就是精神,离开了自我的一切精神,是不存在的,精神总在我中。正是由此,人才为自己来向着一切的方面而造路。同时,民族的精神也就是它的普遍的人性,故人的精神也就是人性无疑。在一个民族中,有时之人民之颓废,实是源于其整个集体的堕落,这一点应是可肯定的。

6. 当然,精神的一定要与身体的是有关的,即精神的不能独立地发挥作用。任何人都知道,精神是随着生命的年龄而成长的。例如,由儿童到老年,就是沿着自然—现实—可能的一线来体现精神的。总之,精神的就是生命的。我们的目前的处于当下的就是我们的现在的生命状态,进而精神的就是这种存在。

7. 在平常,名称只是一个所指,它可以不具有精神,尤其是被修饰过的名词就更是这样。如“死了的人”,这个人就是无精神的。很显然,精神的生活又是要由外在的事件来促成的。举例来说,就饮食而言,它既是关乎人的生命的,同时也含有在精神上之享受的成分。还有,精神的既是人的魂也是魄,魂与阳性有关,魄与阴性有关。

8. 可是,单纯的事物又是毫无精神可言的,精神的只存在于我。精神的与我在于我有精神,我有精神时的与物的关系,就是要把物摄入到我的存在中。物体观念涉及的是借力的运动,精神观念涉及的则是内生的运动。精神一语,又是相对于物质来讲的,但要对精神细化,它还有极多的内容。

9. 有人说,物质不是精神的产物,而精神却是物质的最高产物。在这里,我们言无所谓 A 产生 B 的问题,应是 A 与 B 的共在,即物质和

精神没有相互决定的问题。所以,宇宙即是物质和精神的统一。就整个宇宙说来,也没有物质与精神分离的二元论存在的余地,而只有物质和精神统一的本原的一元论,^①这就是外在与内在互为特征,二者相互包含,相互渗透,互相统一。

10. 由上可知,内化的概念就是精神和世界的,比如与宇宙的物质统一。故此,精神始终的就是理念,不过在起初它只是理念的概念。^② 鉴于理念之中含有观念,观念的总体是由概念来完成的,则精神里的只是观念,观念里既含有限,也有无限,且有限是在无限中的有限,于是精神的既是有限的,也是无限的。

11. 黑格尔讲,精神是最高贵的概念,是新时代及其宗教的概念。唯有精神的东西才是现实的。^③ 或说,精神的当是新时代的最高贵的现实。比如,精神之乐,就是天堂之乐的高贵地回到了现实;而知识之乐,恰是人间之乐的已在现实;且肉欲之乐,便是地狱之乐的非高贵地摆在了现实。在此期间,有关概念的内容若被生命的所遮蔽时,就只有通过精神,才能把它显现出来。因此,精神的大多应是由语言来提振的,这时的语言就是精神,语言的内容也一定就是精神的;当然,有时不用语言也可以。

12. 很显然,理解也是需由语言所形成的概念的,至于精神的理解是要复杂于物理的有关认知的,但此时的理解也需要用认知来表示。比如,精神在向外的过程中,就时时获得了对自己的有利的认识,因而它才具有不断的力量,并得以继续向外。

① 游兆和:《哲学本质与演变逻辑新论》,社会科学文献出版社 2011 年版,第 486 页

② 黑格尔:《精神哲学》,杨祖陶译,人民出版社 2006 年版,第 27 页

③ 黑格尔:《精神现象学》上卷,贺麟译,商务印书馆 2010 年版,第 17 页

13. 同样,理性的首先的也是由概念来构成的,而概念的就是脱去了显象的抽象存在。在一定意义上讲,精神的就是由理性发展而形成的;之后,精神就是理性的含有真理性的存在,就是具体的理性了,就是客观的精神世界,包括从最低形式的家庭直至最高形式的宗教。如此一来,精神的也可以理解其就是连续的理性运动,且精神的力量惟有通过理性才有可能获得补充。因为,理性一旦把外在的实体变成了自我,即主体,届时主体的自我和外在的他物之实在就成为了一体,并被以加强的形式而使之得以寓于精神的存在之中。

14. 精神包括:主观精神、客观精神和绝对精神。主观精神包括:理论(理智)、实践和自由。理论(理智)又包括:直观、表象和思想。直观就是超感性的,以注意开始,而使主观外化的存在。表象又分:回想、想象力和记忆。回想之想,只是记忆的再现,它所荡漾出的意象,尚未构成思想。想象力又分为:唤起意象、意象联想和产生幻想力。记忆又分为:保持名词的记忆、再现的记忆和机械的记忆。思想包括:知性、判断和推论。实践包括:实践的感觉、冲动与任意和幸福。自由就是理论精神和实践精神的统一。客观精神为:抽象的法、道德和伦理。道德必要归于伦理,才能具有客观性,而伦理可分为:家庭、市民社会和国家。绝对精神就是主观和客观的对立统一,它包括:艺术(以感性直观来显示自己)、宗教(以表象思维来显示自己)、哲学(以纯粹思维来显示自己)。

15. 客观精神也可以说,就是在法的意义上的人。然而,绝对精神的起源,就是把意识、精神和灵魂视之为身体的本身;所以,绝对精神其实就是人类精神的绝对化和本体化。尽管理念、绝对精神都是不可见的世界,但是黑格尔却认为,只有绝对精神才是……可能性和现实性的

绝对统一。我们言,只有经由了可能性,而实现了现实性时,现实的就一定是绝对的了,可这些绝对的,又有可能远离精神。

16. 让我们回到精神的源头,则它一定是从主观出的,即它绝不会完全地沉入客观,甚至伦理的也不能束缚它,因为伦理的也是客观化的东西。比如,精神的虽可以存在于某些伦理的里面,然这只是精神的形式;否则,伦理的这种规矩的就会把精神给框住了。于是,离开了主观性就无所谓客观性,当然若离开了历史认识的客观,也就无所谓主观。对于人来讲,一是主观在先,一是主客观应当共在,只有如此,才是合道理的。

17. 至于新精神的开端,是各种文化的一个彻底变革的产物之说,即精神的一定是起于文化的,文化的又是社会的,而精神又是属于科学之上的。所以,由社会→文化→科学→精神,便可以成为一条路线。比如,关于启蒙的,就是西方 18 世纪的精神,而这便是合上述观点的。同样,只有注意时,才可以进行教育,其实这也是一种精神的始点;而且,美也是必要存在于精神之中的。这里的意思是,对实在、真理和美之无条件的追求,就显示了精神的某种自发的力量。

18. 虽说精神是居于科学之上的,然它并不妨碍科学的又是精神的现实之思想的正确,因为黑格尔说,它是精神在其自己的因素里为自己所建造的王国。可是,一旦进入了这个王国,科学的就根本不可能再发生某些更高的精神的唤醒了,它就只宜对精神做显微性的分析,而这又是属于微精神分析的领域。可见,对于精神的与科学的绑定,必要进行再反思的才好。

19. 我们讲,精神是唯一的推动者,精神的才是发展的终极目的。故精神的既是起点,又是终点。黑格尔把精神推向艺术、宗教和哲学,

只是向着高点而去的,他并没有把精神返回到起点上来,并不知道精神的对人的作用或对人的生命的作用,这当是其不能思考到的。此时,若说精神是对在者整体本身的权能的授予,亦未尝不可。由于精神是承载者和统治者,是第一的和最后的,而不是其他的,则每一个伟大的事件,必要先有其伟大的精神,方可。

20. 同时,伟大的精神也是自己能知道自己的精神的伟大的,而精神所知道的,就是精神所显示的和所实现的,即精神是对自己来显示自己的,况且精神具有创造性,它主要是依赖于自己的能动性和观念性之链接的。因此,精神的作用就是能把心灵的铅块化为黄金的。

21. 关于精神的知觉当是由某种精灵来完成的;比如,有限精神的存在就是由有限的灵物所引致的。有限的精神宽泛地讲,包括意志和意志的生命运动。根据精神的缘故,人的生命的这个灵物的存在,必是能有行为反映的。故此,生命的形态便不能脱离时空,或说它就是时空的精灵,而精神的依于生命便也要被时空给完整地标识和记录下来。

22. 一般来讲,良心是静止的精神,信心是信念的被确信后的精神,可见精神化的也必是精神。否则,精神过后的东西就是呆痴,即只有纯精神的,才是真正的可以永传的精神存在。

23. 其实,每个人都有精神的层面,比如元首和平民,好人和坏人,英雄和小偷都有。接着,任何精神都是依托一个精神又去推动着另一个精神的精神,精神在自己的系统中,只展示给我们它的中项,因为依托的精神已过去,正在推动着的精神还尚未实现。所以,凡精神的总是要打破束缚它的东西来保持自我,精神绝不会在任何的固定的形式中来休息一分一秒钟。

24. 具体的精神是生命的,特定的精神如“坚持”,就是生命在这一

存在状况下的凝结。于是,精神一旦标明自己的对象,如毅力,则其就会把这个对象作为自己用心的焦点,此时的精神更多地是会在生命的力量上面来展开。然而,在坚韧不拔的精神中,并非越多越好,厌倦可能给较好的模式异体以发展的机会,故困顿也是有利于向前进的。因为,人不能总是处在高度清醒的状态。进一步讲,思想、意志、自由等均是属于精神的,这只是相对而言的,就纯粹精神来说,它应是类如毅力、隐忍等概念。故,精神便应有一个自己独特的范围界限。

25. 在绝对上看,精神和思想,在有时二者又是不能统一的,精神的就是精神的,思想的就是思想的;精神的如毅力,而毅力的则是很少能进入思想的,但精神与思想又都是表生命的,又都属于意识。据称,主观的当下的期望及对未来的瞩目,或称主观的力量,在一定范围内是可以影响到五官之感觉的,然在巨大的差距的分别下,主观的预期还是要让位于真实的感受的,这就是精神的潜在的存在理由之一。比如,靠人们的精神,是可以抵御一定的寒冷的,可在温度极低的情况时,精神的又是不能承受的,就只能增加保暖的东西了。可见,精神的必是主观的一种逸出之后的能动。说得更详尽些就是,人在一定的限度内依靠精神是可以战胜物质的,例如在 0°C 附近时,凭精神的支撑是可以穿单衣的,然而到了 -30°C ,靠精神不穿棉衣就不行了。所以,精神的适用是有范围的。如是之,精神的意志力的抵抗,只是人的于正常情况下的某种适宜的具有一定延展性的发挥。

26. 下面,我们谈精神的与心理学上的衔接问题,它主要的应是体现在精神与心理的诸如心、脑、思维和记忆等方面的交合上,这也是由精神的导向心理学知识方面的过渡。

27. 第一,心灵的也是可以表现为某些精神,因为心灵的也是可以

含有精神的,这样一来,心灵和精神就会串结在一起。同样,心灵的思维及有关精神的思维,在事实上,这些思维只能都是存在于人的大脑一处的。

28. 第二,精神与自然,思维与存在,乃是理念的两个无限的方面。……有限是片面,无限是对片面的克服。^① 此间之“无限”的提法好!凡是有限地提出片面,都要放到无限中去。

29. 倘若精神的外在就是文化的,精神的内在就是思维的,则人类思维从具体走向抽象,便是必然趋势。具体就是现实(实在),抽象就是理想和精神,故人的要从实在走向精神也就是难以避免的。在此过程中,精神用思维把世界装入其中,而用概念和概念的交叉来创造世界,或说现实的被思维,就是会直接要升腾到精神里面去。

30. 很显然,精神的也可以因感性而表现出现实性,也可以在高度的抽象的思想中焕发出现实性。在道理上,思想为起点,思想是人的行为的起点,是人的认识被加强后的起点,是连接所有概念的起点,又是产生一切新精神的起点。然而,关于体内的思想和精神的系统,它又是要通过人的感性的与感觉系统再与外在世界发生联系的。在与外在的未发生联系之前,所有的思想都是关于内在的,且这种内在还不能反映为外在的形式或行为的任何东西。可是,若有大的精神能出现时,那些小的思想就要自行停止了。

31. 思想是很玄妙的东西,它总是于知识和精神之间来完成自运转的,思想还可以作为它们的中介。当思想达到精神的层面时,一般地它就要让位于精神,此时统治肉身的就要归于精神,所以这里的思想的

^① 海德格尔:《形而上学导论》,熊伟译,商务印书馆 1996 年版,第 1 页

体系就要让位于精神的体系。精神的东西影响人更强烈,思想的影响人较缓慢,但却是根基。

32. 在过去,苏格拉底的主张既具有精神上的反思,又具有现实的否定主义。因反思而思辨者,更是具有纯粹的关于精神里面的许多新颖认识;此时,没有任何一种精神的会比思辨基础上的想象更能自我深化,更能深入对象,它是伟大的潜水者。在想象中可发现真实,亦可再获得深度。想象是思想的更高层次。当然,想象也是属于精神的某一支脉的机能。

33. 现实生活中,药品可刺激思想与思维,惟有精神可强化之。这是由于,感情的存在乃是要依赖于精神体中的某些物质状态,或说感情的也是关于物质化的思维和概念等。虽然,精神的与神经的又是有区别的和不同的,但是具有物质化的感情与具有物质性的记忆,又是可以让过去的精神再次成为当下的存在的。总体看,精神的就是对外在化的扬弃,而对外在化的吸收只能要归功于记忆了。在这里,记忆和精神是不可同日而语的。

34. 关于心理学的,一般的都是在心、脑的层面上的展开,以及思想的存在和它们的在记忆中的是如何的被雕塑的等,这些都是我们深入研究时,必须要涉猎到的。

35. 首先,发生认识论关心的……是概念与运演的心理发生,^①且心理中的是外在的转码,它已不是现象,现象的只是存在于物理的表面上的。这时,心理的就是外在的再造,或再造的再造,而内化的就是心理的已经出现。

① 皮亚杰:《发生认识论原理》,王宪钊译,商务印书馆 1987 年版,第 12 页

36. 接着,内化后的顺递保存或世代保留的,就是遗传。所以,在心理发展领域里,感知运动结构对它们所调整的简单运动而言是形式,但对下一水平的内化了的和概念化了的的活动而言,则是内容。因此,研究心理,要从人之诞生开始向两个方面进行,一是随着其年龄的增长为方向的展开,一是向着胚胎,向着其父母,向着其父母存在的社会,以及该社会所依赖的历史为方向的展开。鉴于心理的存在是双向的,故下列的图示应是有意义的:历史 $\leftrightarrow$ 社会 $\leftrightarrow$ 父母 $\leftrightarrow$ 胚胎 $\leftrightarrow$ 诞生 $\leftrightarrow$ 生命的增长。于是,看似的一个与其他无干系的生命的诞生,其实他在历史、社会、环境和文化的方方面面都是连续的,即不可能是一个断裂着的所谓的崭新的生成(这也为佛教的三生理论提供了依据)。

37. 其次,胡塞尔讲,完整的世界不只是物理的,它也是心理物理的,^①或说世界的就是关于我的。在此,决定心理物理过程的根本因素就是信息。^②比如,遗传信息转译发生的先验心理是让物种的后代能够共同获得祖先适应性的生存经验,以提高物种的生存能力和生存机会;而个体通过经验认知获得的经验心理则让个体能够针对特定环境获得适应性的生存经验,以提高个体的生存能力和生存机会。之后,经验心理是中枢神经系统对外源环境信息进行加工处理内化形成的能够影响行为的心理组分。经验心理的信息源是外源环境,个体的经验心理是环境经验信息认知心理过程的内化。^③

① 胡塞尔:《纯粹现象学通论》,李幼蒸译,商务印书馆 1996 年版,第 144 页

② 陈剑涛:《认识的自然起源与演化》,中国社会科学出版社 2012 年版,第 26 页

③ 韩明友:《生命的信息本质与生物进化机制的哲学探索》,吉林大学博士论文 2008 年