

Mengzi

(战国) 孟轲 著 张文修 编

孟子

(全本·无障碍阅读本)

COLLECTOR'S EDITION

世界文学文库



儒家四书之一，影响中国两千年的道德规范与人生哲学
雄辩精深、说理精辟、曲折尽情，汉语散文之典范

孟子

(战国)孟 轲 著 张文修 编



LIBRARY
OF
WORLD
LITERATURE



北京燕山出版社
BEIJING JIANSAN PUBLISHING HOUSE

图书在版编目(CIP)数据

孟子 / 张文修编. - 北京:北京燕山出版社,2005.2(2014.8重印)

ISBN 978-7-5402-0963-6

I. 孟… II. 张… III. 孟子-译文 IV. B222.54

中国版本图书馆CIP数据核字(2002)第014187号

孟 子

(战国)孟轲 著

张文修 编

责任编辑 / 张红梅

装帧设计 / 小 贾

插图 / 王 毅

北京燕山出版社出版发行

北京市宣武区陶然亭路53号 邮编100054

全国新华书店经销

三河市北燕印装有限公司印刷

开本 915×1220 1/32 印张 7.5 字数 224,000

2014年8月第4版 2014年8月第6次印刷

定价:16.00元

版权所有 盗版必究

序

《孟子》是儒家《四书》之一，它在儒家典籍中占有极为重要的地位。

关于《孟子》一书的作者，著名学者杨伯峻先生总结了三种说法：一是孟子自己所著的，东汉赵岐在《孟子题辞》和清代焦循在《孟子正义》中都持这种看法。二是认为《孟子》是孟轲死后由其门人弟子万章、公孙丑之徒记述的，唐代韩愈、宋代晁公武等人都主张这种观点。第三种看法认为《孟子》一书是由孟子和弟子们合定的，司马迁在《史记·孟荀列传》中说：“退而与万章之徒序《诗》、《书》，述仲尼之意，作《孟子》七篇。”朱熹的观点与司马迁相近，他一方面认为孟子必定亲自下手，所以才“首尾文字一体”，少有瑕疵；另一方面又认为有些内容是“其徒所记”，由孟子加以删定。杨伯峻和现代大多数学者都认为司马迁的观点是最为可信的。

孟子名轲，战国时期邹国（今山东邹城）人。他的先世已不可考，赵岐在《孟子题辞》中说，孟子是鲁国公族孟孙氏的后代，所以他将母亲归葬于鲁。杨向奎先生认为，这种说法是比较可信的。《春秋演孔图》和《阙里志》说他父亲名激，字公宜；他母亲姓仉，这些说法都不可确信。

孟子的生卒年月也不详，古今都有各种推断。如元代程复心的《孟子年谱》说他生于周烈王四年（公元前三七二年），卒于周赧王二十六年（公元前二八九年），享年八十四岁；杨伯峻则认为孟子生于公元前三八五年，卒于公元前三〇四年。尽管如此，孟子生活的相对年代还是清楚的。

孟子小的时候，他母亲对他的教育非常严格。西汉韩婴的《韩诗外传》记载了孟母“断织”的故事，刘向的《烈女传·母仪》也记载了孟母“三迁”的故事。“三迁”的故事是这样的：孟子的家原来住在坟墓附近，孟子

就和孩子们一起玩埋死人号哭的游戏，孟母觉得这个地方不利于孟子的品德成长，就搬到了一处热闹集镇。孟子每天看到往来的商贾和江湖人物，就和孩子们一起模仿他们的骗人把戏，孟母觉得这个地方仍不利于孩子的成长，就又将家搬到一所学官附近。孟子跟着读书人一起学习诗书礼义，孟母这才感到满意。《孟子》书中非常强调环境对教育的意义，这可能与小时候的这个经历有关。“断织”的故事说的是：孟子小时候时常逃学，有一次孟母当着他的面将织布机上的经线割断了，以此教育孟子，布是一丝一线织成的，学问品德也是一点一滴积累起来的，学业不能中断。后世童蒙读物《三字经》中说“昔孟母，择邻处；子不学，断机杼”，讲的就是这两则故事。

关于孟子的师承，也有三种说法。一种认为孟子是子思的弟子，班固在《汉书·艺文志》、赵岐在《孟子题辞》中都主此说。但这种说法很不可靠，因为子思的年龄比孟子大得太多，孟子可能赶不上向子思学习的机会。第二种说法以《孟子外书》为代表，认为孟子是子思的儿子子上的弟子。但《孟子外书》可能是伪书，而且子上的年寿也不高，未必能做孟子的老师。第三种是司马迁的观点，认为孟子是子思的再传弟子，现代学者大多认为这种说法比较可靠。

孟子的生平与孔子有很多相似之处：周游列国，到处宣传自己的学说。最风光的时候有从车数十乘、侍从数百人。所到之处，国君都赠送黄金，供给衣食，听取他的议论。从《孟子》一书中可以看出，他到过的国家有齐、宋、邹、鲁、滕、魏等。但总的说来，他的游说是不成功的，各国国君都不能接受和实行他的“仁政”学说，这是时代所决定的。所以当孟子年老的时候，他也和孔子一样不再出游，而是和弟子们从事著书立说的工作。

《史记·孟荀列传》中说《孟子》共有七篇，赵岐将这七篇都分为上下两卷。但应劭的《风俗通·穷通篇》和班固的《汉书·艺文志》却说《孟子》有十一篇。赵岐认为，其中多出来的《外书》四篇：《性善辨》、《文说》、《孝经》、《为政》，都是伪书，后来也渐渐亡佚了。

《孟子》一书对于儒家的重要意义，在于它继承并发展了孔子的思想。宋代理学家程颐说：“孟子有功圣门，不可胜言。仲尼只说一个‘仁’字，孟子开口便说‘仁义’；仲尼只说一个‘志’，孟子便说许多养气出来。只此

二字,其功甚多。”又说:“孟子有大功于世,以其言性善也”,“孟子性善、养气之论,皆前圣所未发”。(朱熹《孟子序说》引)

笔者认为,《孟子》的思想主体是伦理政治学说,其理论基础是性善论。孟子认为,人都有恻隐之心、羞恶之心、恭敬之心、是非之心,这四心就是人类的文化规范——仁、义、礼、智的萌芽和根本。人有此四心犹如身体有四肢;没有此四心,就不属于人类(《公孙丑章句上》)。人性向善,犹如水往下流,是一种自然之理(《告子章句上》)。人性本善是一种先天的良知良能,并非后天学习而得,所以孟子称之为“不学而能”、“不虑而知”(《尽心章句上》)。这样,孟子就为儒家的伦理学说找到了一个稳固的理论基础。

虽然从理论上来说人性是本善的,但从实际上看,人们处事并不能完全符合仁义标准。所以孟子强调品德修养,以此恢复丧失了的本性之善。品德修养是儒家学问的重要组成部分,孟子也对之做了很多论述,其中较为突出的是寡欲说和养气说。养气又分为两种,一种是养浩然之气,这种至大至刚之气是由于积累儒家的道义(“集义”)而产生的;另一种是“存夜气”,孟子认为平坦之气清明,人的良心易于发现。所以,“存夜气”也能够增强品德修养。孟子还阐述了修养的阶段:“可欲之谓善,有诸己之谓信,充实之谓美,充实而有光辉之谓大,大而化之之谓圣,圣而不可知之之谓神。”(《尽心章句下》)这一观点论述了人的品德有无限提高的可能性,也指出了通向儒家理想人格的道路。

由于强调自我品德的修养,孟子表现出强烈的自尊自强精神和一定程度上的人格独立。他指出,君子不能因外在的环境而改变自我的道义准则:“居天下之广居,立天下之正位,行天下之大道;得志与民由之,不得志独行其道;富贵不能淫,贫贱不能移,威武不能屈,此之谓大丈夫。”(《滕文公章句下》)在《尽心章句下》中,孟子还借舜“饭糗茹草”时跟做了天子后没有什么两样的事例来说明这一道理。在君臣关系上,孟子认为臣子也应有自我独立的人格,不对国君一味地屈从。他说:“君之视臣如手足,则臣视君如腹心;君之视臣如犬马,则臣视君如国人;君之视臣如土芥,则臣视君如寇仇。”(《离娄章句下》)孟子还极力提倡勇于进取、战胜困难、自强不息、以天下为己任的人生态度。他说:“故天将降大任于斯人也,必先苦其心志,劳其筋骨,饿其体肤,空乏其身,行拂乱其所为……”(《告子章句

下》)也就是说,君子要有所作为,一定会遇到常人不能忍受的艰难困苦,而磨炼战胜困难的品德,是实现理想的保证。他主张圣人可学,圣人也是人,“彼丈夫也,我丈夫也”(《滕文公章句上》),所以“人皆可以为尧舜”(《告子章句下》)。孟子还认为君子应有“自任以天下之重”的济世救民的气概(《万章章句上》),所以他豪迈地宣称:“如欲平治天下,当今之世,舍我其谁也?”(《公孙丑章句下》)

将人性善的理论推广到政治领域,就是“仁政”的学说,这是孟子思想的核心。他说:“人皆有不忍人之心。先王有不忍人之心,斯有不忍人之政矣。”(《公孙丑章句上》)即先王有同情他人的善心,所以才实行爱护百姓的“仁政”。孟子极力鼓吹“仁政”,是由于他对战国时代的社会状况极为不满,残酷的兼并战争和暴政使广大人民生活在水深火热之中,因而孟子对这种悲惨的社会状况进行了猛烈的抨击:“争地以战,杀人盈野;争城以战,杀人盈城,此所谓率土地而食人肉,罪不容于死。”(《离娄章句上》)“民之憔悴于虐政,未有甚于此时者也。”(《公孙丑章句上》)“仁政”就是国君能够“与民同乐”,使人民的生活安定幸福,其内容主要有三点:一是在经济上减免赋税,实行井田制,使百姓有固定的“恒产”。二是在政治上选贤任能,宽省刑罚。三是在文化上“设为庠序学校以教之”,使百姓知仁义、“明人伦”。孟子反对兼并战争,但他却赞同反抗暴政、救民水火的统一战争。针对当时诸侯都想一统天下的心理,孟子指出,实行“仁政”,就可以得到人民的拥护,因而必定能够一统天下,即“仁者无敌”。

孟子的“仁政”学说,包含了对人民的重视,即民本思想,也就是说把人民看作是国家政治的根本。民本思想是孟子学说中最光辉的组成部分,他认为人民要比国君重要得多,“民为贵,社稷次之,君为轻”(《尽心章句下》)。国君若暴虐害民,那就是独夫民贼,人民完全有理由将其推翻,所以孟子在《梁惠王章句下》中说:武王伐纣,是“诛一夫纣”,而不是“弑君”。孟子的民本思想,是对我国古代人道主义思想的总结和提高,虽然这种思想与现代思想尚有差异,但仍然值得我们加以借鉴。

目录

001 序

001 卷一 梁惠王章句上

016 卷二 梁惠王章句下

035 卷三 公孙丑章句上

051 卷四 公孙丑章句下

066 卷五 滕文公章句上

081 卷六 滕文公章句下

095 卷七 离娄章句上

112 卷八 离娄章句下

129 卷九 万章章句上

143 卷十 万章章句下

157 卷十一 告子章句上

173 卷十二 告子章句下

189 卷十三 尽心章句上

209 卷十四 尽心章句下

228 《孟子》对后世的影响

卷一 梁惠王章句上

凡七章

【题解】

第一章阐明了儒家对待义利关系的看法。孟子认为，如果大夫、士子、百姓等各阶层的人都只强调自己的利益，那么国家就很危险了。国君只要讲“仁义”就可以了，不必讲什么利益。因为仁义就是最大的利益，有仁义，大家就都会有利益；无仁无义，所有的人都不会有利。

第二章阐明了“与民同乐”的思想。在孟子看来，国君只有实行仁政，使百姓富足，才能与民同乐；反之，实行暴政，引起百姓的怨恨，只能走向灭亡，更别说什么享乐了。

【原文】

孟子见梁惠王。王曰：“叟！^①不远千里而来，亦将有以利吾国乎？”

孟子对曰：“王！何必曰利？亦有仁义而已矣。王曰：‘何以利吾国？’大夫曰：‘何以利吾家？’士庶人曰：‘何以利吾身？’上下交征利而国危矣^②。万乘之国，弑其君者，必千乘之家；千乘之国，弑其君者，必百乘之家。万取千焉，千取百焉，不为不多矣。苟为后义而先利，不夺不餍。^③未

有仁而遗其亲者也，未有义而后其君者也。王亦曰仁义而已矣，何必曰利？”

二

孟子见梁惠王。王立于沼^④上，顾鸿雁麋鹿^⑤，曰：“贤者亦乐此乎？”

孟子对曰：“贤者而后乐此，不贤者虽有此，不乐也。《诗》云：‘经始灵台，经之营之，庶民攻之^⑥，不日成之。经始勿亟^⑦，庶民子来^⑧。王在灵囿^⑨，麋鹿攸伏，麋鹿濯濯，白鸟鹤鹤^⑩。王在灵沼，于物鱼跃^⑪。’文王以民力为台为沼，而民欢乐之，谓其台曰灵台，谓其沼曰灵沼，乐其有麋鹿鱼鳖。古之人与民偕乐，故能乐也。《汤誓》曰：‘时日害丧，予及女偕亡。’^⑫民欲与之偕亡，虽有台池鸟兽，岂能独乐哉？”

【注释】

①叟：对年老男子的称呼。②交征：相互追逐。③餍：音(yàn)，满足。④沼：池塘。⑤麋：音(mí)，即“四不像”。⑥攻：努力。⑦经始勿亟：开始(国王)说不要心急。⑧庶民子来：百姓更卖力地干活。⑨囿：音(yòu)，养动物的园子。⑩麋鹿：麋，音(yōu)，麋鹿即母鹿。攸伏：安详地憩息。濯：音(zhuó)，光洁、明亮。鹤鹤：羽毛洁白。⑪物：音(rèn)，满的意思。⑫时：“此”的意思，指示代词，“害”同何。女：通“汝”。

【译文】

孟子拜见梁惠王。惠王说：“老先生！不远千里而来，将有什么高见，能使我国得利吗？”

孟子回答道：“大王，你何必开口就讲利呢？只要有仁义就足够了。大王说：‘用什么使我国得利？’大夫们说：‘用什么使我的家族获利？’士和庶人们说：‘用什么使我自己得利？’如果上上下下交相求利，那么国家可就危险了。能出兵车万乘的国家，谋杀他们的君主的人，一定是拥有兵车千乘的大夫家族；能出兵车千乘的国家里，谋杀他们的君主的人，一定是拥有兵车百乘的家族。从上看，万中拥有千，千里拥有百，这不能说差不多了。



如果真是轻义重利，那夺取不到全部是不会满足的。重仁德的人从来不会遗弃他的亲族，重义理的人从来不会背叛他的君主。大王您只要讲仁义就足够了，何必开口就谈利呢？”

二

孟子参见梁惠王。惠王站在池塘边上，望着那些飞雁、麋鹿，问孟子：“贤德的人也会喜欢这些东西吗？”

孟子回答道：“成为贤德的人，然后才能享受到这些东西，对于不是贤德的人，即使有这些东西他们也享受不到。《诗经》里面说：‘开始筹建灵台时，忙于测量和经营，百姓齐心协力地建造它，没有几天工夫便竣工。开始（文王）说不要心急，结果百姓如同子女更努力地干活。文王偶尔游灵

圉，母鹿悠然而卧，毛色纯净明亮长得又肥又美，瑞鹤洁白无比。文王来到灵沼，满池塘的鱼儿蹦得欢。’文王用百姓建台筑池，可百姓欢欢喜喜，称呼他的台为灵台，称呼他的池为灵池，并且为他能享受到禽兽鱼鳖而感到高兴。古时贤德的人能同百姓同乐，所以能感受到快乐。《汤誓》里面说：‘这个太阳什么时候陨落？我们和你一起灭亡！’百姓打算同夏桀一起灭亡，夏桀即便有高台池沼、飞禽走兽，他岂能从中独自享乐呢？”

【题解】

这两章论述了“仁政”的思想及其具体内容，并强调“仁政”是统一天下的根本保证。

梁惠王认为自己对待百姓的政策比邻国都好。但孟子却指出，魏国的政策虽然好一些，但与邻国相比，不过是五十步笑百步，本质上都是相同的。如果能实行“仁政”，使百姓不饥不寒，就可以使天下归服。

【原文】

三

梁惠王曰：“寡人之于国也，尽心焉耳矣。河内凶，则移其民于河东，移其粟于河内。河东凶亦然。察邻国之政，无如寡人之用心者。邻国之民不加少，寡人之民不加多，何也？”

孟子对曰：“王好战，请以战喻。填然鼓之，兵刃既接，弃甲曳兵而走。或百步而后止，或五十步而后止。以五十步笑百步，则何如？”

曰：“不可，直不百步耳，是亦走也。”

曰：“王如知此，则无望民之多于邻国也。不违农时，谷不可胜食也；数罟不入洿池^①，鱼鳖不可胜食也；斧斤以时入山林，材木不可胜用也。谷与鱼鳖不可胜食，材木不可胜用，是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾，王道之始也。

“五亩之宅，树之以桑，五十者可以衣帛矣。鸡豚狗彘之畜^②，无失其时，七十者可以食肉矣。百亩之田，勿夺其时，数口之家可以无饥矣。谨庠序之教^③，申之以孝悌之义，颁白者不负戴于道路矣^④。七十者衣帛食肉，黎民不饥不寒，然而不王者，未之有也。

“狗彘食人食而不知检，涂有饿莩而不知发^⑤；人死，则曰：‘非我也，岁也。’是何异于刺人而杀之，曰：‘非我也，兵也。’王无罪岁，斯天下之民至焉。”

四

梁惠王曰：“寡人愿安承教^⑥。”

孟子对曰：“杀人以梃与刃，有以异乎？”

曰：“无以异也。”

“以刃与政，有以异乎？”

曰：“无以异也。”

曰：“庖有肥肉，厩有肥马，民有饥色，野有饿莩，此率兽而食人也。兽相食，且人恶之；为民父母，行政，不免于率兽而食人，恶在其为民父母也？仲尼曰：‘始作俑者^⑦，其无后乎！’为其象人而用之也。如之何其使斯民饥而死也？”

【注释】

①数罟：音(shuò gǔ)，细而密实的渔网。洿：音(wū)，低洼的地方。

②彘：音(zhì)，猪。③庠序：学校。④颁白者：代指老年人。⑤涂：通“途”。莩：音(piǎo)，饿死者。⑥安：诚恳地。⑦俑：土偶木偶。此句意为：第一个做木偶用于殉葬的人，真该断子绝孙。

【译文】

三

梁惠王说：“我对于治理国家，尽心竭力了。河内发生灾荒，就把那里的灾民移往河东，并且把河东的粮食运到河内。河东发生灾荒时，我也是这样办。观察邻国的治理，没有人像我这样用尽心血了。然而，邻国的百姓并没有减少，我国的百姓不见增多，这是什么原因呢？”

孟子回答说：“大王喜爱打仗，就让我用行军打仗来打比方吧。战鼓咚咚，交战激烈，战败的士兵丢盔弃甲拖着武器逃跑。有的逃了上百步才停下来，有的逃了五十步就停下来。逃了五十步的人因此而笑逃了一百步

的人，您觉得这行不行呢？”

梁惠王说：“这不行。他只不过没有逃跑到一百步罢了，可这种行为同样是逃跑。”

孟子说：“大王既然知道这个道理，那就不必期望您的百姓比邻国增多了。只要不违背农时（征徭役兵役），那粮食就吃不光；不用编织孔密的渔网到池塘里去捕捞，那鱼鳖就吃不完；砍伐林木有固定的时间，那木材就用不尽。粮食和鱼鳖吃不完，木材用不尽，这样使百姓供养活人、安葬死人就没有缺憾了。百姓养生送死没有缺憾，这就是王道的开始。”

“在五亩大的住宅田头，种上桑树，上了五十岁的人就可以穿上丝绸了；鸡鸭猪狗不误时节地繁殖饲养，上了七十岁的人就可以经常吃到肉了；一家一户所种百亩的田地，不误农时地得到耕种，几口之家就可以免于饥荒了；注重乡校的教育，传承孝敬长辈的道理，那些须发花白的老人就不用肩挑头顶，出现在道路上了。年过七十岁的人能穿上丝绸、吃上鱼肉，百姓不缺衣少食，做到了这些而不能称王于天下的，从来还没有这种情况出现。”

“现在，猪狗吃着人吃的食物而不知道设法制止，路上出现了饿死的人而不知道赈济饥民；人死了，反而说：‘与我无关，是年岁不好的原因。’这和把人杀了却说‘与我无关，是兵器杀的’又有什么不同呢？大王您不归罪于年岁不好的话，天下的百姓便会如潮水般涌向您这儿来的。”

四

梁惠王说：“我愿意接受您的指教。”

孟子答道：“杀人，用木棍和刀剑有什么不同吗？”

梁惠王说：“这两者没有什么不同的地方。”

孟子又问：“用刀剑和政治手段杀人，有什么不同吗？”

梁惠王说：“这两者也没有什么不同的地方。”

孟子说：“厨房里有肥肉，马棚里有肥马，可是百姓面带饥色，田野里有饿死的人，这无异于驱赶猛兽去吃人。猛兽自相残食，尚且被人们所憎恶；那些所谓的父母官，办理政事时，却不免于干出那些类似赶野兽去吃人的勾当来，那么，百姓怎么会不憎恶那些所谓为百姓的衣食父母的人？孔子说：‘发明造俑殉葬的人，大概没有子孙吧！’因为它用了像人形貌的木偶去殉葬。（照这样来看），执政者又怎么能如此使他的百姓饥饿到死呢？”

【题解】

【文选】

这两章的思想核心是“仁者无敌”，实行仁政是统一天下的根本保证。孟子认为，国君如能实行仁政，减税宽刑，不滥杀无辜，以忠信孝悌教育百姓，就可以使天下归心。

【原文】

五

梁惠王曰：“晋国，天下莫强焉，叟之所知也。及寡人之身，东败于齐，长子死焉；西丧地于秦七百里；南辱于楚。寡人耻之，愿比死者一洒之^①，如之何则可？”

孟子对曰：“地方百里而可以王。王如施仁政于民，省刑罚，薄税敛，深耕易耨；壮者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其长上，可使制梃以挞秦楚之坚甲利兵矣。”^②

“彼夺其民时，使不得耕耨以养其父母。父母冻饿，兄弟妻子离散。彼陷溺其民^③，王往而征之，夫谁与王敌？故曰：‘仁者无敌。’王请勿疑！”

六

孟子见梁襄王，出，语人曰：“望之不似人君，就之而不见所畏焉。卒然问曰：‘天下恶乎定^④？’吾对曰：‘定于一。’‘孰能一之？’对曰：‘不嗜杀人者能一之。’‘孰能与之？’对曰：‘天下莫不与也。王知夫苗乎？七八月之间旱，则苗槁矣。天油然作云，沛然下雨^⑤，则苗浡然兴之矣^⑥。其如是，孰能御之？今夫天下之人牧，未有不嗜杀人者也。如有不嗜杀人者，则天下之民皆引领而望之矣。诚如是也，民归之，由水之就下，沛然谁能御之？’”

【注释】

①比：代替。洒，同洗，雪耻。②耨：音(nòu)，锄草工具，代指锄草。梃：音(tǐng)，棍棒。③陷溺：使(百姓)陷于悲灾之地。④恶：怎么样，如何。⑤沛然：滂沱的样子。⑥浡：音(bó)，兴起。

【译文】

五

梁惠王对孟子说：“晋国强大，当今世上没有哪个国家比得上，您老人家是知道这些的。到了我继承君主之位后，东面被齐国打败，连我的大儿子也阵亡了；西面七百里疆土丧失给秦国；南面还受辱于楚国。我对这些深感耻辱，愿意替那些死者彻底雪耻报仇。要怎样才能办到呢？”

孟子说：“只要有方圆百里之地就可以实行王道。大王如果对百姓施行仁政，废除严刑酷罚，减免苛捐杂税，督促百姓深耕土地，抓紧时机清除杂草；青壮年在农闲的时间修习孝悌忠信的道理，在家里用来侍奉父兄，出外用来侍奉尊长，这样做好了，就能够使他们哪怕拿起木棒也完全可以打败秦、楚的坚甲利器了。

“那些国家侵夺了百姓的农时，使他们不能从事农耕来养活父母，导致父母受冻挨饿，妻离子散，兄弟背井离乡。那些国家的百姓陷入灾难之中，大王您派军队前去讨伐他们，那又有谁能同大王相匹敌呢？所以说：‘奉行仁政的人无敌于天下。’大王，请您不要再迟疑，采纳仁政吧！”

六

孟子见到梁襄王，出来之后，告诉别人说：“远远看上去他不像君主的样子，走近他则发觉不出能使人敬畏的地方。见到我后，他突然问：‘天下要怎样才能安定呢？’我回答道：‘统一后才能安定。’他接着问：‘谁能统一天下呢？’我答：‘不喜好杀人的国君就能统一天下。’他再问：‘谁去归顺他呢？’我回答：‘天下没有谁不归顺他的。大王您知道禾苗生长的情况吗？当七、八月间一遇上干旱，禾苗就会枯萎；一旦天上布满乌云，下起了滂沱大雨时，禾苗就又蓬勃地挺立起来了。要是像这样，什么力量能遏止它生长呢？现在，世上那些做国君的人，无人不喜好杀人，如有不喜好杀人的，那普天下的百姓，就会伸长脖子盼望他来。真能如此，百姓归顺他，这就像水往低处流，汹涌澎湃，又有谁能阻挡得住他们呢？’”

【题解】

本章的内容在于说明，有“不忍人之心”就足以实行“仁政”，实行“仁政”，则可以一统天下。

儒家对待人与人之间关系的准则是推己及人，强调要有“不忍人之心”。在这里，孟子对齐宣王说，统一天下的唯一办法就是将自己的仁爱之心施与百姓，使天下的士、农、商贾都归附齐国。百姓富足，人心所向，天下就不难统一了。

【原文】

七

齐宣王问曰：“齐桓、晋文之事可得闻乎？”

孟子对曰：“仲尼之徒无道桓文之事者，是以后世无传焉，臣未之闻也。无以^①，则王乎？”

曰：“德何如则可以王矣？”

曰：“保民而王，莫之能御也。”

曰：“若寡人者，可以保民乎哉？”

曰：“可。”

曰：“何由知吾可也？”

曰：“臣闻之胡龀曰^②，王坐于堂上，有牵牛而过堂下者，王见之，曰：‘牛何之？’对曰：‘将以衅钟^③。’王曰：‘舍之！吾不忍其觳觫^④，若无罪而就死地。’对曰：‘然则废衅钟与？’曰：‘何可废也？以羊易之！’——不识有诸？”

曰：“有之。”

曰：“是心足以王矣，百姓皆以王为爱也，臣固知王的不忍也。”

王曰：“然，诚有百姓者。齐国虽褊小^⑤，吾何爱一牛？即不忍其觳觫，若无罪而就死地，故以羊易之也。”

曰：“王无异于百姓之以王为爱也。以小易大，彼恶知之？王若隐其无罪而就死地，则牛羊何择焉？”

王笑曰：“是诚何心哉？我非爱其财而易之以羊也。宜乎百姓之谓我